

L. NIEDERLE:

# SLOVANSKÉ STAROŽITNOSTI.

ODDÍL KULTURNÍ.

## ŽIVOT STARÝCH SLOVANŮ.

DÍLU I. SVAZEK 1.



V PRAZE.

NÁKLADEM BURSIKA & KOHOUTA,  
KNIHKUPCŮ ČESKÉ UNIVERSITY A ČESKÉ AKADEMIE CÍSAŘE FRANTIŠKA JOSEFA  
PRO VĚDY, SLOVESNOST A UMĚNÍ.

1911.

# ŽIVOT STARÝCH SLOVANŮ.

ZÁKLADY

KULTURNÍCH STAROŽITNOSTÍ SLOVANSKÝCH.

DÍLU I. SVAZEK 1.

NAPSAL

L. NIEDERLE,

PROFESSOR ČESKÉ UNIVERSITY.



V PRAZE.

NÁKLADEM BURSÍKA & KOHOUTA,

KNIHKUPCŮ ČESKÉ UNIVERSITY A ČESKÉ AKADEMIE CÍSAŘE FRANTIŠKA JOSEFA  
PRO VĚDY, SLOVESNOST A UMĚNÍ.

1911.

VĚNUJI TOTO DÍLO

UČITELI A PŘÍTELI SVĚMU

prof. JAROSLAVU GOLLOVI

L. NIEDERLE.

## ÚVOD.

Vymezení obsahu a rozsahu těchto Kulturních starožitností. —  
Ráz a cena pramenů (historie, filologie, folkloru a archaeo-  
logie). — Rozvrh celé látky. — Přílohy: Otisk prvních tří  
nejdůležitějších historických zpráv.

Po přípravě více než dvacetileté přikročuji k vydání prvního svazku Kulturních starožitností slovanských. V původním mém plánu bylo vydati nejdříve všechny díly Starožitností historických. Ale když mi poslední dobu častěji na mysl přicházela obava, že mi snad nebude dopráno celé dílo dokončiti a že by snad nedošlo na oddíl Starožitností kulturních, toto novum v literatuře slavistické, o něž se dosud v celku a ve větších rozměrech nikdo nepokusil, odhodlal jsem se počítí s ním dříve a střídati na dále svazek Starožitností historických se svazkem kulturních.

Tak se dostává na světlo tento pokus o celkové a podrobné vyličení staré slovanské kultury, pokus první, jak bylo řečeno, neboť, co před lety vydal Anton nebo později Kotljarevskij, Archangelskij, Smirnov, Krek a jiní, byly jen úryvky velkého celku, probrané více méně jednostraně a leckdy zcela povrchně<sup>1)</sup>.

<sup>1)</sup> Je tomu dnes 128 let, co *Karel G. Anton* vydal malou knížku: „Erste Linien eines Versuches über der alten Slawen Ursprung, Sitten, Gebräuche, Meinungen und Kenntnisse (Lipsko 1783—1789). Od té doby nic podobného většího nevyšlo. *Šafařík* k tomu nedospěl, aby vydal kulturní oddíl svých Starožitností a zanechal k němu jen podrobný plán (viz jej v Jirečkově vydání Starožitností z r. 1853 v II. díle na str. V—X. úvodu); po něm zůstaly pokusy v tomto směru omezeny jen na hlubší zpracování jednotlivých částí (zejména mythologie a právních starožitností) nebo na menší celkové přehledy, sloužící obyčejně za úvody k jiným oborům slavistiky. Sem patří *R. Krek* stati v knize *Einleitung in die slaw. Literaturgeschichte* (Graz 1887<sup>2)</sup> II. vyd.), sem *A. Archangelskij* spisem »Изъ лекцій по исторіи русской литературы« (Varšava 1901. Otisk z Р. Фил. Вѣстн.), sem *II. Bogusławského* nekritická stat v díle „Dzieje Słowiańszczyzny



Je to přednost mého díla, ale zároveň i jeho vada a bude na jiných, aby majíce nyní první podrobný a celkový obraz před očima, — ovšem bude-li mi přáno jej dokončiti — pracovali na něm dále, zejména po stránce archacologické, filologické a sociologické, kteréžto nauky v budoucnosti ještě mnoho mohou přinést a leccos, co zůstalo dosud temným, vysvětlí.

Aby bylo hned od počátku jasno, co v tomto díle chci, ozna-  
muji, že se pokouším nakreslit obraz slovanské kultury z druhé poloviny I. tisíciletí po Kr., kdy Slované vstupují do plné historie, — jinými slovy: obraz slovanské kultury a slovanského života z poslední doby pohanské. Není tedy předmětem našeho líčení stará kultura praslovanská.

Pojem pohanské kultury slovanské obsahuje ovšem všechno to, co ji tvořilo od pravěku Slovanstva až do přijetí křesťanství na počátku doby historické. V kultuře té je vývoj, jsou jednotlivé stupně pokroku, a bylo by zajisté možno hledati a líčiti na př. fond, který si Praslované přinesli z jednoty všearijské, nebo zase stav kulturní, který měli ve své jednotě před tím, než se rozešli, obé na základě jazykozpytném; nebo by bylo možno líčiti slovanskou kulturu na základě archaeologickém, jak vypadala 500 let před Kristem, jak v době Kristově, jak v prvních stoletích po Kr., kdybychom se opřeli o domnělou slovanskost žárových hrobů typu lužickoslezského a dobrichovského. Ale nestanovil jsem si úkolem, líčiti tyto starší etapy a vývoj je spojující, neboť by spočívalo líčení buď na půdě jazykové a já, nejsem filologem, nemohl bych se pouštět do konstrukcí kultury z konce doby jazykové jednoty slovanské, nebo docela do konstrukce těch základů, které se jeví v jazykovém fondu praslovanském a prairijském. Nebo zase, kdybych chtěl sledovati starší stav a další vývoj archaeologickým materiálem, mohl bych se opírat jen

pólnocnozachodnej II. 272—950 (Poznaň 1889) a pod. Na celkové vy-  
líčení staré kultury slovanské, pomysleli, jak se zdá, i A. Kotljarevskij a J. L. Pič, ale dospěli jen k obrazům jednotlivých její stránek. Nekritický, ač dosti podrobný, je věcný slovník A. S. Budiloviče Первобытные Славяне въ ихъ языкѣ, бытѣ и понятіяхъ по даннымъ лексикальнымъ. Кіевъ I. 1878—9, II. 1882), a totéž platí o knize Václ. Křížha Z dějin starých Slovanů (Tábor 1883). Také kniha J. N. Smirnova Очеркъ культурной исторіи южныхъ Славянъ (Kazaň 1900) je jen neveliká a jednostranná.

o hypothesu pravděpodobnou sice, ale nedokázanou a našli by se mnozí Němci, kteří by řekli, že to, co líčím, není život slovanský, nýbrž germanský, poněvadž není nezvratně prokázáno, že zmíněné hroby zároveň jsou slovanské. Proto mně, historiku a archaologovi nezbylo, než vyhnouti se těmito úskalím. Učinil jsem to tím, že místo domnělé, vykonstruované a hypothesované kultury praslovanské, chci podati reálnější obraz toho duševního a hmotného stavu, v jakém žili Slované na počátku své historie, když přejímali křesťanství, s nímž přišlo na ráz do slovanské kultury tolik cizího, — tedy, zkrátka, obraz toho pohanského života, k němuž dospěli na konci I. tisíciletí po Kr., místy ještě na počátku II. a jestli někdy přecházím i do prvních století doby křesťanské, činím tak jen tam, kde běží o vyznávání pohanství nebo o srovnání pohanského stavu se změnou vzniklou zavedením křesťanství. Že při tom přihlédneme také, kde se dá a kde bude zapotřebí, k stupňům starším, je přirozeno už z toho, že budeme vždy pátrati, jak jednotlivé kulturní elementy u Slovanů vznikly, nebo jak se vyvinuly k tomu stupni, na němž je vidíme na konci I. tisíciletí. Principu vývojového neztratíme z očí, ale úkolem, cílem je nám nakreslití reální obraz z konce doby pohanské.

Ale nebude jen to naším úkolem. Druhým cílem bude při tom stopovati, co v tomto obraze bylo skutečně slovanské, co bylo v něm vlastní Slovanům a co bylo v něm cizí, neboť by bylo omylem, kdybychom se domnívali, že tento do jisté míry konečný stupeň jejich staré kultury představuje nám ve svém celku něco čistě a v pravdě slovanského. V té době, jak ukazuje zejména archaologie, podléhali Slované už velice jiným vlivům: římsko-byzantskému, nordickému a orientálnímu, a není pochyby, že totéž musíme uznati i pro ostatek slovanské kultury, o němž mlčí archaologie a hovoří jiné prameny, hlavně filologie a folklóre. Vynasnažím se předvésti a probrati vše, co možná podrobně a systematicky, postupně na všech jednotlivých stránkách slovanského bytu, ale ovšem teprve na konci, v závěru, budeme moci v celku posouditi jeho výši a jeho svéráznost.

P amenem k poznán slovanské kultury jsou nám vedle historie ještě jiné nauky: filologie, lidopis a archaologie.

Historie zachovává si zde význam týž, jaký má pro historický oddíl Starožitností: poskytuje především pevnou základní

půdu, ukazujíc, kde byli Slované. Z ní čerpáme totiž jediné přesné rozeznávání, kde a pokud byla země slovanská a kde ne, tedy toho, co náleželo Slovanům a co bylo cizí. Této určitosti v rozlišení toho, co bylo slovanské a co ne, nemají jiné prameny. Mimo to je i kulturních historických zpráv dosti, ba jsou mezi nimi některé popisy celkovější, které jsou v mnohém ohledu směrodatné a základní, třebaž by se nemohly rovnati skvělému obrazu, jaký nám o kultuře germanské nakreslil Tacitus v Germanii, nebo grammatik Saxo ve své historii dánské. Sem patří jedna zpráva z Prokopiových válek gotských (III. 14), líčení t. zv. Maurikiova Strategika (XI. 5), a v Leonových Taktikách kap. XVIII. §§ 99—108, — vše ze VI.—VIII. (IX.) stol.<sup>1)</sup>, — dále některé zprávy arabské z IX.—X. stol. a počátek letopisů Kijevských, vzniklý v stol. XI. Ale jinak nelze zapíráti, že i v historických pramenech jsou zprávy nedosti věrohodné anebo sporné. Srv. na př. jak často zůstáváme na rozpacích, máme-li blíže určití hranice slovanského území, nebo máme-li některé, a to velmi důležité zprávy arabské z IX. až X. století o Rusech vztahovati na Slovary či na skandinávské Germany. V dalším líčení nevyhýbám se těmto sporným věcem a spornému materiálu, ale ovšem užívám ho s náležitou rezervou, nemohuli se určitěji rozhodnouti. Pokud se týče otázky, co byli Rusové Fadlánovi, Istachrího, Chordádbíha, Al Bekrího, Rosteha, Kardízího a j. arabských pramenů, podotýkám již předem směrodatně pro celé další líčení, že zprávy ty původně a v prvé řadě vztahují se na Rusy původu skandinávského. Ale poněvadž zase nesporně některé z těchto zpráv v době té už pojem Rusů rozšiřují i na Slovary<sup>2)</sup>, a poněvadž dále nesporně kultura nordických Rusů v IX.—X. stol. tak vnikla mezi Slovary, že namnoze věci ruské nosili i Slované, že Slované věřili v božstva nordická, že přijímali zvyky nordické atd., jak dále častěji shledáme, — není možno tyto arabské zprávy o Rusech žijících mezi Slovary vyloučiti z líčení kultury, v níž se kijevští, smolenští, černigovští a novgorodští Slované nalézali v VIII.—X. stol. Ale ovšem je nutno, abychom si byli vědomi, že původní ruský byt nebyl byt slovanský.

<sup>1)</sup> První tyto tři obsažnější a souvislé zprávy (Prokopiovu, Maurikiovu a Leonovu) uvádím před dalším líčením hned po tomto úvodě in extenso, už také proto, abych se jich nemusil později v textu pomoci opětovných, roztrhaných citátů stále dovolávat.

<sup>2)</sup> Tak jednou i Konstantin Porfyrogennetos v pol. X. století (De adm. imp. 2).

Druhým pramenem je filologie a s tou bylo promně huře. Využití všeho, co srovnávací jazykozpyt poskytuje k poznání staroslovanské kultury, nemůže se čekat ode mne, neodborníka. Také jsem zde úplnosti nehledal, a zůstávuji jiným, aby to, co jsem zatím sebral z jiných pramenů, doplnili veškerým materiálem filologickým. Sám jsem výsledku filologických užil většinou jen z druhé ruky, za pomoci a rad svých universitních kolegů filologů prof. J. Polívky a J. Zubatého a nemohu nevytknouti, že mi zejména nový etymologický slovník prof. Bernekera — bohužel ještě kusý — konal neocenitelné služby. Bude to, až vyjde úplný, pravá a hluboká studnice, z níž bude lze na leta čerpati látku pro poznání kulturní slovanské historie. Dnes ovšem dlužno srovnávacího jazykozpytu používati jen s velkou opatrností, neboť přechasto zůstává nejisto, je-li slovo původem vskutku slovanské a i když se později objevuje v řečích všech slovanských národů, nemusí to býti ještě dokladem, že slovo a věc nebo pojem s ním spojený byl vlastní už staré kultuře slovanské. A tu bývá často trudno zjistiti, je-li původní, či bylo-li přejato, kdy se to stalo a odkud, z jakého prostředí. V těchto věcech se naši filologové ještě velmi rozcházejí, zejména v otázce, co je přejetí, co ne, co náleží fondu praarijskému, co je pozdější a kdy přejetí nastalo. Právem kladou na to sami v poslední době velký důraz<sup>1)</sup>. Ba prof. Brückner, sám filolog, neváhal nedávno napsati, že často jedna zpráva historická platí více než sto filologických srovnání<sup>2)</sup>, — výrok, který se ovšem nesní generalisovati, jak sám, jako historik doznávám.

Z jiné zase příčiny bylo pro mne ještě těžším úkolem upotřebiti pro poznání staré pohanské kultury dnešního slovanského folkloru, dnešních zvyků a obyčejů lidových, jeho zaměstnání, jeho domácího a sociálního zřízení.

Nemůže býti pochyby, že v současném životě slovanském, zejména tam, kde zůstaly starobylejší formy okolnostmi zachovány, uchovalo se leccos z dávných dob a že by se tedy mohlo leccos přenést i do obrazu života, jaký byl před tisícem let na

<sup>1)</sup> Srvn. na př. jak o nejistotě výsledků bádání etymologického a srovnávacího vyslovili se v poslední době J. Janko (Věstník České Akademie 1908. 105 sl.), C. Uhlenbeck (Paul-Braune Beiträge 1901. XXVII. 136), M. Murko (Mitth. anthr. Wien XXXVI. 107 sl.).

<sup>2)</sup> Brückner Archiv f. sl. Phil. 1901. XXIII. 623. Srv. Poischer, Beziehungen 77, Janko l. c. 103.

konci doby pohanské. K tomu je však nutno vědět přesně, co je v dnešním folkloru starého. A tu máme dosud velmi málo prací, které by byly toto rozlišení podnikly a ukázaly, co náleží pravěku a co době pozdější. A nejen to: novější práce vyjadřují častěji čím dále tím větší skepsi k předpokládaným pohanským survivalům<sup>1)</sup>. Mně samému nebylo více možno, abych práci, která tu schází, doplnil. Poznal jsem brzy, že síly moje nestačí, abych se systematicky probral celým ohromným folkloristickým materiálem, neřku-li, abych analysoval kriticky, co je v něm starého, co je survival a co teprve později v době křesťanské vzniklo, nebo přineseno bylo odjinud. Je tu, slovem, potřeba ještě práce ohromné, kterou musí udělati jiná, svěží síla, nebo, lépe řečeno, více sil v budoucích letech. Mně zatím nezbývá, než se omeziti jen na skutečný, starý materiál a současný slovanský folklor přibíratí jen při těch hlavních zjevech slovanské kultury, jež přirozenou svojí povahou ukazují ještě mnoho parallel se zvyky starými, na př. při svatbách, pohřbech, při mythologii a potom tam, kde několika málo srovnávacími pracemi umožněno je přehlédnouti v celku látku, roztroušenou jinak po přebohaté literatuře.

Tím se stalo, že v mém líčení staré slovanského života zůstaly leckteré stránky netknuty nebo relativně prázdný, ač moderní folklor živě o nich vypráví. Nejsou ověřeny pro pohanský věk. Ale aspoň o tom, co určitě podáno, víme, že to v kultuře a v bytu pohanských Slovanů bylo, poněvadž je to doloženo.

<sup>1)</sup> Byla na př. doba (a ještě nedávno), kdy v pohádkách, pověstech a v některých písních národních šmahem se hledaly tradice života pohanského, zejména prvky mythologické. Dnes studiemi prof. J. Polívky a V. Tilly rozplývá se to v níveč; všude vidíme samé látky pozdější nebo docela nově uměle vytvořené fantasie (srv. na př. Tille, České pohádky do roku 1848, Praha 1909, 98, 107). Podobně zamítá existenci mythologických motivů v staré srbské epice prof. T. Maretić (Naša narodna epika Zagreb 1909, str. II). To vše nás přirozeně vede a nutí nejen k opatrnosti, nýbrž přímo ke skepsi i na jiných stranách folkloru, kde podobných rozborů ještě není. Je však zajímavé konstatovati už zde, že se pod ochranou církve orthodoxní uchovalo mnohem více starých pohanských tradic a zvyků, než u katolické, tedy u Rusů a na Balkáně více než u Čechů nebo Poláků, kde mimo to ničivě působila pokročilejší kultura západní (srv. na př. dále uvedené zvyky pohřební a tradice o ctění předků). Východní církev byla mnohem snášenlivější a více se přizpůsobovala nežli katolická. Proto roztržení církvi znamenalo mnoho i v tomto ohledu pro zachování resp. další vývoj slovanské kultury a svéráznosti.



Dnes mnohem více a vedle historie jistě nejvíce poučení poskytuje pro kulturní starožitnosti archaeologie. Tato nauka rozkládá před námi materiál velmi bohatý, detailní a rozmanitý, který mívá jen tu vadu, že nebývá vždy náležitě doložen jeho slovanský původ. Ale nebezpečí z toho vyplývajícimu lze se vyhnouti, když z nálezů opíráme se jen o takové, kde těchto obav vůbec není nebo jen v míře nepatrné, totiž když užijeme za archaeologický podklad dalšího líčení materiál z ověřených hrobů slovanských, z oblasti, která v dané době byla najisto slovanská<sup>1)</sup>. Jiné kultury archaeologické, třebaž by se namnoze přičítaly Slovanům, nemohou býti pevným podkladem, na př. kultura lužickoslezských hrobů žárových. Neboť, ač sám jejich slovanskost uznávám, nepokládám ji přece za tak evidentní, abych mohl dokladů z nich používat tak, jako dokladů z hrobů VII.—XI. stol. z končin, o nichž víme z historie, že byly tehdy jen Slovany osídleny, — tudíž z hrobů najisto slovanských. Nicméně nezůstane ani onen materiál ležeti ladem. Poukazují naň aspoň dodatečně nebo paralelně, ovšem vždy s výhradou, která platí pro celou knihu: kdekoli uvádím doklady z našich starších hrobů t. zv. lužickoslezského a dobřichovského, dahlhausenského, černachovského atd., typu, vztahuje se to na Slovany jenom podmíněně<sup>2)</sup>. Totéž platí i pro archaeologický materiál čerpaný z kultur v pohraničním pásnu slovanského území na východě, zejména z oblasti novgorodské a krivičské na severu Rusi a severjanskopolanské na jihu v době před XI. stoletím. Nepochybuji sám na př., že část hrobů s t. zv. skythosarmatským inventářem z prvních století po Kr.

---

<sup>1)</sup> Ale i zde jsem se mohl a musil přidržeti jen methodicky provedených a vědecky odborných popisů hrobů, které buď autory správně byly položeny do konce slov. doby pohanské nebo mnou samým tam za jistěně přiřaděny. Vedle toho je však v literatuře ohromné množství drobnějších zápisů, oznamujících nález krátce, bez náležitých kritérií jeho stáří a příslušnosti, — ty přirozeně z největší části musil jsem zůstatiti stranou, nemoha se opírat o materiál tak nejistý. A vůbec možno říci, že v celku materiál uveřejněný před posledními dvěma desetiletími nemá buď žádné ceny anebo je jen ceny problematické. Co platna na př. spousta nálezů učiněných před lety na př. v gub. rjazaňské a vladiměřské, kde jich před lety hr. Uvarov rozkopal na tisíce, když nevíme, co k sobě patří a do které doby co náleží?

<sup>2)</sup> K výkladu těchto terminů viz příslušné stránky I. a II. dílu mých Slov. Starožitností zejména I. 476, 481, 485, 486, II. 498 sl. nebo *Buchtela-Niederle*, Rukojet č. archaeologie (Praha 1910) 60—87.

nenáležela Skythům nebo Sarmatům (zejména hroby žárové), — nýbrž lidu slovanskému podlehlému ovšem vlivu kultury skytho-sarmatské a řecké, ale hroby takové nemohou býti pevným východiskem k ličení kultury slovanské.

Celou látku, pokud mi byla přístupná, sestavil jsem do 12 kapitol, jež vyjdou tiskem asi ve 3 dílech tvořících dohromady oddíl Kulturních Starožitností slovanských a pendant k mým Starožitnostem Historickým. Rozvrh celého obsahu bude tento:

- Úvod. Vymezení práce, ráz a cena pramenu a rozvrh látky s přílohou tří prvních nejdůležitějších pramenů historických (Prokopia, Maurikia a Leona).
- Kap. I. Území. Ráz, flora, fauna a klima, slovanské vlasti. Poloha a vlivy kulturní. Vzdálenost kulturních center. Celková chudoba kultury slovanské.
- Kap. II. Život tělesný. Vzezření. Od narození do dospění. Sňatek a život pohlavní. Péče o tělo a zdraví. Potrava. Nemoci a smrt.
- Kap. III. Pohřeb. Spojené s ním obřady a představy. Forma i konstrukce hrobu a hřbitovu.
- Kap. IV. Kroj a výzdoba těla. Materiál (látky). Kroj. Úprava hlavy. Šperky a jejich vývoj od doby římské do počátku II. tisíciletí po Kr.
- Kap. V. Obydlí a domácnost. Slovanský dům a jeho vývoj. Zařízení vnitřní i vnější. Budovy hospodářské. Stavby veřejné (mosty, vodovody, lázně). Poloha a uspořádání dědiny. Vznik jmen osadních.
- Kap. VI. Nejstarší právní a sociální řády. Počátky práva soukromého, (svobodní a otroci, rodina a zřízení rodové, vlastnictví smlouvy). Právo státní (prvé státy, třídy lidu, vznik obcí). Právo trestní. Soudní řízení.
- Kap. VII. Víra a náboženství. Animism. Ctění předků. Vznik bohů a systémy bohů. Kult a hierarchie. Chrámy a idóly. Jiné rituální obřady.

Kap. VIII. Domácí zaměstnání. I. Zaměstnání alimentární: Lov. Chov dobytka a pastýřství. Zemědělství. Mlýny a pece. II. Zaměstnání řemeslná: Řemesla k potřebě domácí. Dobývání a zpracování kovů. Zlatnictví a emailerství. III. Zábavy a hry.

Kap. IX. Obchod. Vznik a předměty obchodu. Platidla. Míry a váhy. Obchodní cesty. Způsob dopravy. Saně a vozy. Výstroj koňský. Lodi a plavectví.

Kap. X. Vojenství. Povinnost vojenská a třídy vojska. Vůdcové. Výzbroj. Pevnosti (hradiště).

Kap. XI. Umění, písmo a počátky nauk. Počátky umění a vzdělanosti. Umění výtvarná. Hudba, tanec a zpěv. Poesie. Písmo a otázka run. Lidová astronomie, lékařství, magie a pod.

Kap. XII. Úvaha závěrečná. Celkový ráz slovanské kultury. Theorie o vzniku a vývoji slovanské povahy a individuality. Peiskerova theorie odvěké poroby a odvislosti na kultuře germanské a turkotatarské.

Generální index<sup>1)</sup>.

Jak viděti, látka je mnoho a vyjmeme-li kap. IV. a V., jest všechno buď vůbec nezpracováno nebo jen z části. Kdežto historický oddíl Starožitností slovanských má látku pramennou tak vyčerpanou a probranou, že je těžko přinést co nového, zde je jinak. Zde není — opakuji — v mnohých částech vůbec vážnějších prací přípravných, zde leckde není ani sebrán materiál a musil jsem skutečně často vycházeti ab ovo. Proto také není a nemůže býti tento druhý, kulturní oddíl Starožitností nějakým dílem dokonalým, vyčerpávajícím, a nesnese po této stránce srovnání s oddílem historickým. Prosím výslovně, aby bylo toto

<sup>1)</sup> Pro usnadnění potřeby budu připojovati indexy i ke každému dílu ale mimo, to budeli mi dopráno dokončení celé Kulturní starožitnosti, připojím na konec index generální, poněvadž hledání terminů po jednotlivých svazcích bylo by pak obtížné.

dílo pokládáno jen za *z á k l a d y*, jak jsem to také výslovně na titulu označil, — základy, na nichž teprve druzí a ještě mnozí pracovníci zvednou jednou za vzájemné pomoci historie, filologie, archaeologie a folkloristiky velkou a hotovou, do detailů provedenou budovu kulturních starožitností slovanských. Provést to hned v tomto díle bylo nad mé síly a je vůbec, myslím, dnes nad síly jedincovy.

Kapitolu VI. měl jsem původně v úmyslu zpracovati také sám. Ale poněvadž jsem viděl, že mi nebude možno samotnému probrati se obrovským materiálem právních starožitností slovanských, který je dnes propracován tak, že je pro něj třeba speciálního studia a poněvadž vedle mne na universitě české působí výborný znalec tohoto oboru, prof. K. Kadlec, požádal jsem jej, aby mi tuto kapitolu pro Starožitnosti napsal. Kollega Kadlec s ochotou slíbil a bude tedy tato kapitola z pera jeho. Ostatek doufám všechen zpracovati sám.

Jako při oddílu historickém, pomáhali mi i při tomto díle radou někteří universitní kolegové, zejména, v různých filologických otázkách pp. R. Dvořák, Josef Zubatý a Jiří Polívka, který se s ochotou podjal při některých arších i čtení korektury. Vzdávám jim za to upřímný dik.

*L. Niederle.*

## ZKRATKY

děl v textu častěji uváděných.\*)

<i>Afanasjev A.</i> Поэт. возвр.	Поэтическія возрѣнія Славянъ на природу I.—III. Moskva 1866—69.
<i>Ahlquist A.</i> Kulturwörter	Die Kulturwörter der westfinnischen Sprachen, Ein Beitrag zu der älteren Kulturgeschichte der Finnen. Deutsche umgearbeitete Ausgabe. Helfingfors 1875.
<i>Aksakov K.</i> Древн. бытъ	О древнемъ бытъ у Славянъ вообще а русскихъ въ особенности (Moskva 1852).
<i>Aničkov J. V.</i> Обр. пѣсня	Весенняя обрядовая пѣсня на западѣ и у славянъ. Petrohrad I. 1903, II. 1905.
<i>Anton K. G.</i> Versuch	Erste Linien eines Versuches über der alten Slawen Ursprung, Sitten, Gebräuche, Meinungen und Kenntnisse (Leipzig 1783—89).
<i>Antonovič Vl.</i> Раск. Древлян.	Древности югозападнаго края. Раскопки въ странѣ Древлянъ. (Матер. арх. ком. Nr. 11.) Petrohrad 1893.

---

\*) Srov. i zkratky v historickém oddílu Starožitnosti I. str. IX. a II. str. II.



*Azbukin M.* Очеркъ

Очеркъ литературной борьбы представителей христіанства съ остатками язычества въ русскомъ народѣ XI.—XIV. вѣка. Р. Фил. Вѣстникъ. XXVIII., 133; XXXVI., 222; XXXVII., 229; XXXVIII., 322; XXXIX., 246.

*Beltz R.* Altertümer

Die vorgeschichtlichen Altertümer des Großherzogtums Meklenburg-Schwerin. Textband und Tafelband. Schwerin 1910.

*Blümner H.* Privataltertümer

Die römischen Privataltertümer. Iv. Müllers Handbücher IV. 2, 2. München 1911.

*Bobrinskij A.* Курганы бл. Смѣлы

Курганы и случайныя археол. находки близъ мѣстечка Смѣлы. Т. I.—II. Древнѣе раскопокъ 1887—1889 гг. О курганахъ Звенигородскаго и Роменскаго уѣздовъ. Petrohrad 1894, XXIII + 232 stran.

*Bogdanov A.* Матеріалы

Матеріалы для антроп. курганнаго періода въ Московской губ. (Moskva 1867).

*Bogišić B.* Zbornik

Zbornik sadašnjih pravnih običaja u južnih Slovena. Zagreb 1874.

*Bogusławski W.* Dzieje

Dzieje Słowiańszczyzny północno-zachodniej do połowy XIII. w. I.—III. Poznań 1887—1892. Kulturní oddíl nachází se v II. díle str. 272—950 (r. 1889.)

*Brandenburg N.* Курганы  
Приладожья

Курганы южнаго Приладожья. (Матер. арх. ком. Nr. 18.) Petrohrad 1895.

*Brückner A.* Kazania

Kazania średniowieczne I.—II. Rozprawy Akad. Umiej. Wydział filolog. Ser. II. T. IX. 38, 317,

- Brückner A.* Litwa III. Tamże T. X. 115. Srv. též články v Bibl. Warsz. 1891. I. 241, 1892. I. 445.
- Budilovič A.* Славяне Starożytna Litwa. Ludy i Bogi. Warszawa 1904. (Vyšlo původně v Bibliotéce Warsz. r. 1897 a 1898). Первобытные Славяне въ ихъ языкѣ, бытѣ и понятіяхъ по даннымъ лексикальнымъ. Kijev I. 1878. II. 1. 1882.
- Buchtela K.* a *Niederle L.* Rukovět Rukovět české archaeologie. Praha 1910.
- Dąbkowski Pr.* Prawo Prawo prywatne polskie I. Lvov 1910.
- Древности Моск.* Древности. Труды Императ. Москов. арх. общества. Т. I. a násl.
- Fischer H.* Grundzüge Grundzüge der deutschen Altertumskunde (Leipzig 1908).
- Funduklej* Обзорѣніе Funduklej Обзорѣніе могилъ, валовъ и городищъ Кіевской губ. Кіевъ. 1848.
- Фурсовъ-Чоловскій* Дневникъ Дневникъ курганныхъ раскопокъ, произведенныхъ по порученію г. начальника Могилевской губерній, Александра Станиславовича Дембовецкаго, въ теченіе лѣта 1892 года, въ уѣздахъ Рогаческомъ, Быховскомъ, Климовичскомъ, Чериковскомъ и Мстиславскомъ, д. ст. сов. Фурсовымъ и старшимъ чиновникомъ особыхъ порученій при губернаторѣ Сем. Юл. Чоловскимъ.
- Grabowski* Ukraina Ukraina dawna i teraźniejsza. I. Kijev. 1850.
- Hahn E.* Haustiere Die Haustiere und ihre Beziehung zur Wirtschaft des Menschen. Leipzig 1896.

- Hanus J.* Kalendár Bájeslovní kalendár slovanský. Praha 1860.
- Hanus J.* Wissenschaft Die Wissenschaft des slavischen Mythos. Wien 1842.
- Hehn V.* Kulturpflanzen Die Kulturpflanzen und Haustiere in ihrem Übergang aus Asien nach Griechenland und Italien sowie in das übrige Europa. 6. Auflage. Berlin 1894.
- Heyne M. D.* Hausaltertümer Fünf Bücher deutscher Hausalterthümer von den ältesten geschichtlichen Zeiten bis zum XVI. Jahrh. Leipzig, Bd. I. (Wohnungswesen) 1899, II. (Nahrungswesen) 1901. III. (Körperpflege und Kleidung) 1903.
- Hildebrand R.* Recht Recht und Sitte auf den primitiven wirtschaftlichen Kulturstufen. II. Auflage. Jena 1907.
- Hirt H.* Indogermanen Die Indogermanen, ihre Verbreitung, ihre Urheimat und ihre Kultur. Strassburg I.—II. 1905—1907.
- Hoops J.* Waldbäume Die Waldbäume und Kulturpflanzen im german. Altertum. Strassburg 1905.
- Chaněenko B.* Древности Древности Приднѣпровья Т. II—V. Кіевъ 1899—1902.
- Charmoy* Relation Relation de Mas'oudy et d'autres auteurs musulmans sur les anciens Slaves (Mém. del' Acad. Petr. Sér. VI. Tome II. 1834).
- Jakuškin J.* Об. право Обычное право. Матеріалы для бібліографіи обычного права I—II., Jaroslav 1896.
- Jastrebov V. N.* Лядин. мог. Лядинскій и томниковскій могильники Тамбовской губ. (Матер. арх. ком. Nr. 10.) Petrohrad 1893.

- Krek R.* Einleitung  
Einleitung in die slavische Literaturgeschichte. II. Ausg. Graz 1887.
- Lindenschmit L.* Altertümer  
Die Altertümer unserer heidn. Vorzeit. I—IV. Mainz. Od r. 1864.
- Lindenschmit* Handbuch  
Handbuch des deutschen Altertumskunde. Die Altertümer des merovingischen. Zeit Braunschweig 1880—1889.
- Lissauer* Denkmäler  
Die praehist. Denkmäler der Provinz Westpreussen und der angrenzenden Gebiete Lipsko 1887.
- Люцин. могильникъ  
Люцинскій могильникъ. (Матер. арх. ком. Nr. 14. Древности сѣверозап. края I. 2.) Petrohrad 1893.
- Maciejowski W. A.* Historya  
Historya prawodawstw słowiańskich. Vyd. I. Varšava 1832—1835 (v 4 dilech), vyd. II. Varšava 1856—1868 (v 6 dilech).
- Marquardt J.* Privatleben  
Das Privatleben der Römer I—II. Leipzig 1879—1882. 2. Aufl. 1886 von A. Mau (Handbuch der röm. Alterthümer von J. Marquardt und Th. Mommsen VII).
- Menetius J.* De sacrificiis  
De sacrificiis et ydololatria veterum Borussorum, Livonum etc. (Scr. rer. Livon. II. 1848).
- Mertins O.* Wegweiser  
Wegweiser durch die Urgeschichte Schlesiens. Breslau 1906.
- Miličević M.* Живот Срба  
Живот Срба сељака. Етногр. Зборник Срп. Акад. Београд 1894.
- Peisker J.* Beziehungen  
Die älteren Beziehungen der Slaven zu Turkotataren und Germanen und ihre sozialgeschichtliche Bedeutung. (Berlin, Stuttgart, Leipzig) 1905.
- Ploss H.* Weib  
Das Weib in der Natur- und Völkerkunde. Anthropologische Studien. III. umgearb. und stark

- Rakowiecki Ign.* Prawda  
*Rehman A.* Ziemie  
*Rhamm K.* Ethn. Beitr.  
*Roscher* Lexicon  
*Samokvasov Dm.* Могилы  
*Samokvasov Dm.* Памятники  
*Samler E.* Geburt  
*Sartori P.* Sitte  
*Schrader O.* Reallexikon  
*Schrader O.* Sprachvergleichung  
*Schumann H.* Kultur Pommerns  
*Schurtz H.* Urgeschichte  
*Sizov Vl.* Кург. Смолен.
- vermehrte Auflage von Max Bartels. Leipzig 1891.  
 Prawda ruska. Warszawa I. 1820, II. 1822.  
 Ziemie dawnej Polski i sąsiednich krajów sławiańskich opisane pod względem fizyczno-geograficznym. I—II. Lwow 1895—1904.  
 Ethnographische Beiträge zur germanisch slawischen Altertums-kunde. I—III. Braunschweig 1905—1908.  
 Ausführliches Lexicon der griechischen und römischen Mythologie. Leipzig. 18<sup>4</sup>. Dosud vychází.  
 Могилы русской земли. Описание археол. раскопок и со-брания древностей проф. Д. Самоквасова. Moskva 1908.  
 Памятники древняго русскаго права. I. Moskva 1908.  
 Geburt, Hochzeit und Tod. Beiträge zur vergl. Volkskunde. Leipzig-Berlin 1911.  
 Sitte und Brauch I. Leipzig 1910.  
 Reallexikon der indogermanischen Altertums-kunde. Strassburg 1901.  
 Sprachvergleichung und Ur-geschichte. Linguistisch - historische Beiträge zur Erforschung des indo-germanischen Altertums. II. Auf-lage. Jena 1890.  
 Die Kultur Pommerns in vorgesch. Zeit. Berlin 1897.  
 Urgeschichte der Kultur. Leipzig-Wien 1900.  
 Курганы смоленской губернии. I. Гнѣздовскій могильникъ (Матер. арх. ком. Nr. 28. Petrohrad 1902).



- Smirnov I.* Очеркъ культ. Очеркъ культурной исторіи южныхъ Славянъ I—II. Kazan 1900.
- Snegirev J.* Праздники Русскіе простонародные праздники I—IV. (Moskva 1837—39).
- Spicyn A.* Разселение Разселеніе дневне - русскихъ племенъ по арх. даннымъ. Оттискъ изъ ЖМНП. 1899. VIII.
- Spicyn A.* Кург. Петербург. Курганы С. Петербургской губерніи въ раскопкахъ Л. К. Ивановскаго (Матер. арх. ком. Nr. 20. Petrohrad 1896).
- Sumcov N. F.* Культ. пер. Культурныя переживанія. Kijev 1890.
- Tereščenko* Быть Быть русскаго народа. I—VII. (Petrohrad 1848).
- Thomsen W.* Einfluss Über den Einfluss der germanischen Sprachen auf die finnisch-lappischen. Eine sprachgeschichtliche Untersuchung aus dem Dänischen übersetzt von E. Sievers. Halle 1870.
- Tichonravov N.* Лѣтописи Лѣтописи русской литературы и древности. 1859—1860. I—VI. Moskva.
- Tolstoj I. a Kondakov N.* Древности Русскія древности въ памятникахъ искусства. Petrohrad I. 1889—V. 1897.
- Труды I. (—XIV.) арх. с. Труды I (—XIV) русскаго археологическаго съѣзда.
- Vasmer M. R.* Этюды Грекославянскіе этюды. I. Извѣстія отд. р. яз. XI. 2. 386—413; II. Извѣстія XII. 2. 197—289; III. Сборникъ отд. р. яз. И. Акад. Н. Т. LXXXVI. Nr. 1 (1909).
- Weinhold C.* Leben Altnordisches Leben. Berlin 1856.
- Weinhold C.* Frauen Die deutschen Frauen in dem Mittelalter. I—II. 2. Aufl. Wien 1882.

*Vladimirov P. V.* Поученія

Поученія противъ древнерусскаго язычества и народныхъ суевѣрій. Памятники древнерусской церковно-учительной литературы. III. (Petr. 1897) 195 sl. Примѣчанія проф. А. И. Пономарева, тамже 251 sl.

*Vocel J.* Pravěk

Pravěk země české. I—II. Praha 1866—1868.

*Wundt W.* Völkerpsychologie

Völkerpsychologie. Leipzig. I—IV. 1910.

*Zabělin N.* Ист. р. жизни

Исторія русской жизни съ древн. временъ. I. Доистор. время. II. vyd. Moskva 1908.

Зап. арх.

Записки отдѣленія русской и слав. археологii И. Р. Арх. Общества. Petrohrad.

*Zibrt Č.* Obyčeje

Staročeské výroční obyčeje, pověry, slavnosti a zábavy. Praha 1889.

*Zibrt Č.* Seznam

Seznam pěr a zvyklostí pohan-ských z VIII. věku (Rozpravy č. akad. Tř. I. č. 2). Praha 1894.

*Zibrt Č.* Listy

Listy z českých dějin kulturních. Praha 1891.

## PŘÍLOHY.

### I.

Prokopios III. 14 (ed. *Comparetti* II. str. 292 sl.):

Tito národové, Slované a Antové nejsou jedním mužem ovládnáni, nýbrž ode dávna žijí demokraticky, a proto záležitosti i příjemné i obtížné vždy společně se projednávají. Stejně i jiné věci všechny u obou těchto barbarů podobným způsobem odědavna bývají spravovány. Uznávajíť, že je jediný bůh tvůrce blesku a všeho pán i obětují mu skot a všeliká obětní zvířata. O osudu nic nevědí, a vůbec neuznávají, že by měl nějakou moc nad člověkem. A když jim smrt hrozí buď nemocí ztíženým nebo do války se chystajícím, slibují, vyvážnou-li, že ihned bohu oběť přinesou za své zachránění. Vyvážnuvše, obětují, co přislíbili a domnívají se, že si zjednali záchranu touto obětí. Ctí však i řeky a nymfy a některá jiná božstva; všem obětují a při obětech věštby konají. Bydlí

Τὰ γὰρ ἔθνη ταῦτα, Σκλαβηνοί τε καὶ Ἄνται, οὐκ ἄρχονται πρὸς ἀνδρὸς ἑνός, ἀλλ' ἐν δημοκρατίᾳ ἐκ παλαιοῦ βιοτεύουσι, καὶ διὰ τοῦτο αὐτοῖς τῶν πραγμάτων αἰεὶ τὰ τε ξύμφορα καὶ τὰ δύσκολα ἐς κοινὸν ἄγεται. Ὁμοίως δὲ καὶ τὰ ἄλλα ὡς εἰπεῖν ἅπαντα ἑκατέροις ἐστὶ τε καὶ νενόμισται τοῦτοις ἄνωθεν τοῖς βαρβάροις. Θεὸν μὲν γὰρ ἓνα, τὸν τῆς ἀστραπῆς δημιουργὸν ἁπάντων κύριον μόνον αὐτὸν νομίζουσιν εἶναι, καὶ θύουσιν αὐτῷ βόας τε καὶ ἱερεῖα πάντα. Εἰμαρμένην δὲ οὔτε ἴσασιν, οὔτε ἄλλως ὁμολογοῦσιν ἐν γε ἀνθρώποις ῥοπὴν τινα ἔχειν, ἀλλ' ἐπειδὰν αὐτοῖς ἐν ποσὶν ἤδη ὁ θάνατος εἴῃ, ἢ νόσῳ ἀλοῦσιν, ἢ ἐς πόλεμον καθισταμένοις, ἐπαγγέλλονται μὲν, ἣν διαφύγῃσι, θυσίαν τῷ θεῷ ἀντὶ τῆς ψυχῆς αὐτίκα ποιήσῃν, διαφυγόντες δὲ θύουσιν ὅπερ ὑπέσχοντο, καὶ αἰσονται τὴν σωτηρίαν ταύτης δὴ τῆς θυσίας αὐτοῖς ἐωνῆσθαι. Σέ-

v bídných chýších roztroušeni daleko od sebe, obyčejně proměňující všichni místo svého bydliště. Když se pouštějí do boje, postupují nejvíce na nepřítele pěšky, držíce v rukou malé štíty a oštěpy. Pancéřů na sebe nikdy neberou. Někteří z nich ani chitonů ani plášťů nenosí, nýbrž jenom nohavice, sahající až na ledví, a tak i do bitvy proti nepříteli se staví. Oba (kmenové) mají jeden jazyk drsně barbarický. Také podobou těla neliší se navzájem. Neboť jsou všichni vzrostlí i křepcí a pokud se pleti i vlasů týče, nejsou ani příliš bílí nebo plaví, aniž naopak zase zcela černí, nýbrž všichni jsou rusí. Vedou život drsný a zanedbaný<sup>1)</sup>, jako Massageté, a nečistoty jako tito, jsou stále plni. Zlí nikterak nejsou aniž zlomyslní, nýbrž upřímní, podobně jako národ hunnský. Dříve měli Slované i Antové jedno jméno: oba zvaní byli druhdy Sporové proto, že σποράδην (t. j. roztroušeni)

βουσι μέντοι καὶ ποταμούς τε καὶ νύμφας καὶ ἄλλ' ἅττα δαιμόνια· καὶ θύουσιν αὐτοῖς ἅπασιν τὰς τε μαντείας ἐν ταύταις δῆταῖς θυσίαις ποιοῦνται· οἰκοῦσι δὲ ἐν καλύβαις οἰκτραῖς διεσκηνημένοι πολλῶ μὲν ἀπ' ἀλλήλων· ἀμείβοντες δὲ ὡς τὰ πολλὰ τὸν τῆς ἐνοικήσεως ἕκαστοι χώρον. Ἐς μάχην δὲ καθιστάμενοι πεζῇ μὲν ἐπὶ τοὺς πολεμίους οἱ πολλοὶ ἴσιν ἀσπίδια καὶ ἀκόντια ἐν χερσὶν ἔχοντες· θώρακα δὲ οὐδαμῇ ἐνδιδύσκονται· τινὲς δὲ οὐδὲ χιτῶνα οὐδὲ τριβώνιον ἔχουσιν, ἀλλὰ μόνας τὰς ἀναξυρίδας ἐναρμολάμενοι μέχρι ἐς τὰ αἰδοῖα, οὕτω δὲ ἐς ζυμβολήν τοις ἐναντίοις καθίστανται. "Ἔστι δὲ καὶ μία ἐκατέρωθεν φωνὴ ἀτεχνῶς βάρβαρος· Οὐ μὲν οὐδὲ τὸ εἶδος ἐς ἀλλήλους τι διαλλάσσουσιν. Εὐμήκεις τε γὰρ καὶ ἄλκιμοι διαφερόντως εἰσὶν ἅπαντες, τὰ δὲ σώματα καὶ τὰς κόμας οὕτε λευκοὶ ἐς ἄγαν, ἢ ξανθοὶ εἰσιν, οὕτε πῃ ἐς τὸ μέλαν αὐτοῖς παντελῶς τέτραπται, ἀλλ' ὑπέρυθοί εἰσιν ἅπαντες. Δίαιταν δὲ σκληράν τε καὶ ἀπημελημένην, ὥσπερ οἱ Μασσαγέται, καὶ αὐτοὶ ἔχουσι, καὶ ῥύπου, ἧπερ ἔκεινοι, πλήρεις ἐνδελεχέστατα γέμουσι. Πονηροὶ μέντοι ἢ κακοῦργοι ὡς ἥκιστα τυγχάνουσιν ὄντες, ἀλλὰ κὰν τῷ ἀφελεῖ διασφύζουσι τὸ Οὐννικὸν ἦθος. Καὶ μὲν καὶ ὄνομα Σκληροβηνοῖς τε καὶ "Ανταις ἐν τὸ ἀνέκαθεν ἦν. Σπόρους γὰρ τὸ παλαιὸν ἀμφοτέρους ἐκάλουν, ὅτι δὴ σποράδην, οἶμαι, διεσκηνη-

<sup>1)</sup> Toto místo překládal Šafařík (SS. II. 747): „Jídlo požívají hrubé a špatně připravené“. Comparetti sám překládá: „vivono anch' essi duramente e trascuratamente.“ (II. p. 294.)

po zemi bydlí. Následkem toho také rozsáhlý kraj zaujímají a největší část země na druhé straně Istru je jimi obydlena. Tak asi se to má s tímto národem.

μένοι τὴν χώραν οἰκοῦσι. Διὸ δὴ καὶ γῆν πολλήν τινα ἔχουσι, τὸ γὰρ πλεῖστον τῆς ἐτέρας τοῦ Ἰστρου ὄχθης αὐτοὶ νέμονται. Τὰ μὲν οὖν ἀμφὶ τὸν λεῶν τοῦτον ταύτη πη ἔχει.

## II.

Maurikios Strategikon XI. 5 (z J. Scheffera Arriani Tactica et Mauricii art. milit. I. XII. Upsaliae 1664 otiskl Šafařík SS. II. 694):

Πῶς δεῖ Σκλάβοις καὶ Ἀνταῖς καὶ τοῖς τοιούτοις ἀρμόζεσθαι.

Τὰ ἔθνη τῶν Σκλάβων καὶ Ἀντῶν ὁμοδίαιτά τε καὶ ὁμότροπά εἰσι καὶ ἐλεύθερα, μηδαμῶς δουλοῦσθαι ἢ ἀρχεσθαι πειθόμενα, καὶ μάλιστα ἐν τῇ ἰδίᾳ χώρᾳ πολὺ ἀνδρά τε καὶ τληπαθῆ, φέροντα ῥαδίως καὶ καύσωνα καὶ ψυχὸς καὶ βροχὴν καὶ σώματος γυμνότητα καὶ τὴν τῶν δαπανημάτων ἐνδειαν. Εἰσὶ δὲ τοῖς ἐπιξενουμένοις αὐτοῖς ἡπιοι, καὶ φιλοφρονούμενοι αὐτοὺς διασώζουσιν ἐκ τόπου εἰς τόπον οἱ ἂν δέωνται, ὥς εἴ γε δι' ἀμέλειαν τοῦ ὑποδεχομένου συμβῇ τὸν ξένον βλαβῆναι, πόλεμον κινεῖ κατ' αὐτὸν ὁ τοῦτον παραθήμενος, σέβας ἡγούμενος τὴν τοῦ ξένου ἐκδίκησιν. Τοὺς δὲ ὄντας ἐν ταῖς αἰχμαλωσίαις παρ' αὐτοῖς οὐκ ἀορίστω χρόνῳ, ὥς τὰ λοιπὰ ἔθνη, ἐν δουλείᾳ κατέχουσιν, ἀλλὰ ῥητὸν ὀρίζοντες αὐτοῖς χρόνον, ἐν τῇ γνώμῃ αὐτῶν ποιοῦνται, εἴτε θέλουσιν ἐν τοῖς ἰδίοις ἀναχωρῆσαι μετὰ τιнос μισθοῦ, ἢ με-

Jak třeba válčiti se Slovary, Anty a podobnými národy.

Národové slovanští a antští mají stejný způsob života a stejné mravy; jsou svobodní, nikterak nedají se přemluvíti, aby otročili nebo byli poddáni; zvláště ve své vlastní zemi jsou četní a vytrvalí, snášejíce snadno horko i zimu i dešť i nahotu i nedostatek potravin. K cizincům jsou laskaví a přátelsky je dopravují z místa na místo, kamkoli si přejí, takže stane-li se, že nedbalostí hostitele cizinec škodu utrpí, zvedá válku proti němu ten, kdo mu ho svěřil, pokládaje za posvátnou povinnost pomstiti cizince. Ty, kteří jsou u nich v zajetí, nedrží v něm neobmezený čas jako ostatní národové, nýbrž stanovíce jim určitou dobu, dávají jim na vůli, chtějí-li se vrátiti domů za nějakou náhradu, či zůstanou-li tam jako lidé



νοῦσιν ἐκεῖσε ἐλεύθεροι καὶ φίλοι. Ὑπέστη δὲ αὐτοῖς πλῆθος ἀλόγων παντοίων καὶ γεννημάτων ἐν θημυνίαις ἀποκειμένων, καὶ μάλιστα κέγχρου καὶ ἐλύμου. Σωφρονοῦσι δὲ καὶ θήλεα αὐτῶν ὑπὲρ πᾶσαν φύσιν ἀνθρώπου, ὥστε τὰ πολλὰ αὐτῶν τὴν τῶν ἰδίων ἀνδρῶν τελευτὴν ἰδίον ἡγεῖσθαι θάνατον καὶ ἀποπνίγειν ἑαυτὰ ἐκουσίως, οὐχ' ἡγούμενα ζῶν τὴν ἐν χηρείᾳ διαγωγὴν. Ἐν ὕλαις δὲ καὶ ποταμοῖς καὶ τέλμασι καὶ λίμναις δυσβάτοις οἰκοῦντα καὶ πολυσχεδεῖς τὰς ἐξόδους τῶν οἰκήσεων ποιούμενα, διὰ τὰς ὡς εἰκὸς συμβαινούσας αὐτοῖς περιστάσεις. Τὰ ἀναγκαῖα τῶν πραγμάτων αὐτῶν ἐν ἀποκρύφῳ χωννύουσιν, οὐδὲν περιττὸν ἐν φανερῷ κεκτημένα, καὶ βίον ζῶντα ληστρικὸν φιλοῦσιν ἐν τοῖς δασέσι καὶ στενοῖς καὶ κρημένυδεσι τόποις τὰς κατὰ τῶν ἐχθρῶν αὐτῶν ἐγχειρήσεις ἐργάζεσθαι. Κέχρηνται δὲ ἐπιτηδείως ταῖς ἐνέδραις καὶ τοῖς αἰφνιδιάσμασι καὶ κλοπαῖς ἐν τε νυξὶ καὶ ἡμέραις πολλὰς μεθόδους σχηματιζόμενα. Ἐν πεύρᾳ δὲ εἰσὶ καὶ τῆς ποταμῶν διαβάσεως ὑπὲρ πάντας ἀνθρώπους, καὶ γενναίως ἐγκαρτεροῦσι τοῖς ὕδασι, ὡς πολ- λάκις τινὰς αὐτῶν ἐν τοῖς οἰκείοις διάγοντας αἰφνιδιζομένους ἐκ περιστάσεως καταδύναντας ἐν τῷ βάθει τοῦ ὕδατος καλὰ μους ἐπὶ τοῦτω πεποιημένους μακροὺς, δι' ὅλου κεκνωμένους, κρατεῖν ἐν τοῖς στόμασιν αὐτῶν, διήκοντας μέχρι τῆς τοῦ ὕδατος ἐπιφανείας

svobodní a přátelé. Mají hojnost rozmanitého dobytka a plodin na hromady složených, hlavně prosa (dvou druhů). A ženy jejich jsou cudné nade všechnu přirozenost lidskou, ba většinou pokládají úmrtí svých mužů za svou vlastní smrt a oběsí se dobrovolně, nepokládajíce za

život stav vdovský. Bydlí v le- sích, u řek, močálů a jezer ne- přístupných a dělají si četné východy u svých příbytků pro nebezpečensství, kteréž je, jak přirozeno, obklopují. Věci po- třebné zahrabávají na místě tajemném, nemajíce na veřejnosti nic zbytečného; a poněvadž žijí život loupežnický, rádi činí útok na své nepřátele na místech hustých, těsných a skalnatých.

Užívají obratně úkladů, pře- padení a lstí, vytvářejíce si mnohé metody v noci i ve dne. Nade všechny lidi jsou znali v přeplavání řek a drží se statečně pod vodou, tak že mnohdy někteří z nich, zdržu- jíce se ve svých sídlech a jsouce překvapeni nebezpečensstvím, ponoří se ve vodě do hloubky a drží ve svých ústech dlouhé třtiny, které jsou k tomu účelu upravené, naveskrz provrtané, a sáhají až k povrchu vody; ležíce na znak v hloubce dý- chají jimi a vydrží to mnoho

καὶ κειμένους ὑπτίους ἐν τῷ  
βάθει, δι' αὐτῶν ἀναπνεῖν, καὶ  
ἐπὶ πολλὰς ὥρας ἐξαρχεῖν, ὥστε  
μηδεμίαν ὑπόνοιαν περὶ αὐτῶν  
γίνεσθαι, ἀλλὰ εἰ καὶ συμβῇ τοὺς  
καλάμους ἐξῶθεν ὀραῖσθαι, συμ-  
φεῖς τῷ ὕδατι νομίζεσθαι ὑπὸ  
τῶν ἀπείρων. Διὸ οἱ πρὸς τοῦτο  
ἐμπείρως ἔχοντες, τὸν κάλαμον  
διὰ τῆς τομῆς καὶ θέσεως ἐπιγι-  
νώσκοντες, ἢ κατανύττουσιν αὐτῶν  
τὰ στόματα δι' αὐτῶν, ἢ ἀπο-  
σπῶντες τούτους ἀναφέρουσιν ἐκ  
τοῦ ὕδατος, οὐ δυναμένων αὐτῶν  
τοῦ λοιποῦ ἐπιμένειν τῷ ὕδατι.  
'Οπλίζονται δὲ ἀκοντίοις μικροῖς  
δυσὶν ἕκαστος ἀνὴρ, τινὲς δὲ  
αὐτῶν καὶ σκουταρίοις γενναίοις  
μὲν δυσμετακομίστοις δέ. Κέχρη-  
ται δὲ καὶ τόξοις ξυλίοις καὶ  
σαγίτταις μικροῖς κεχριμέναις το-  
ξικῇ φαρμάκῳ, ὅπερ ἐστὶν ἐνερ-  
γετικόν, εἰ μὴ πόματι τῆς θη-  
ριακῆς προκαταληφθῇ ὁ τιτρω-  
σκόμενος παρ' αὐτοῦ, ἢ ἐτέροις  
βοηθήμασιν ἐγνωσμένοις τοῖς ἐπι-  
στήμασιν ἰατρῶν, ἢ παρ' εὐθύ  
περιτμηθῆναι τὴν πληγὴν εἰς τὸ  
μὴ κατανεμηθῆναι αὐτὸ καὶ τὸ  
λοιπὸν τοῦ σώματος. "Αναρχα δὲ  
καὶ μισάλληλα ὄντα οὐδὲ τάξιν  
γινώσκουσιν, οὐδὲ κατὰ τὴν συ-  
στάδην μάχην ἐπιτηδεύουσι μάχε-  
σθαι· οὐδὲ ἐν γυμνοῖς καὶ ὁμαλοῖς  
τόποις φαίνεσθαι. Εἰ δὲ καὶ συμβῇ  
αὐτοὺς κατατολμῆσαι ἐν τῷ καιρῷ  
τῆς συμβολῆς, κράζοντες ἅμα  
ὀλίγον ἐπὶ τὸ πρόσω κινοῦσι, καὶ  
εἰ μὲν ἐνδῶσουσι τῇ φωνῇ αὐτῶν  
οἱ ἀντιτασσόμενοι, ἐπέρχονται

hodin, tak že na ně není pra-  
žádné podezření, nýbrž je-li  
snad třtiny z venku viděti,  
myslí neznalí toho, že vyrostly  
ve vodě. Proto ti, kteří jsou  
znalí toho obyčeje, poznávající  
třtinu podle řezu a polohy, buď  
prorážejí jejich ústa těmi třti-  
nami nebo vytrhávají je do-  
nucují je vyjít z vody, poněvadž  
nemohou dále vydržeti ve vodě.

Ozbrojen bývá každý muž  
dvěma malými oštěpy, někteří  
z nich také štíty pěknými, ale  
těžko přenosnými. Užívají také  
dřevěných luků a krátkých šípů,  
napuštěných jedem, jenž ihned  
účinkuje, nezachránil-li se po-  
raněný pitím theriaky (proti-  
jedu) nebo jinými prostředky,  
které zná věda lékařská, nebo  
okamžitým vyříznutím rány,  
aby se jed nerozšířil i do ostat-

ního těla. Poněvadž vlády nad  
sebou nestrpí a navzájem na  
sebe nevraží, neznají ani vojen-  
ského šiku ani neusilují bojo-  
vati v hustém boji nebo ukazo-  
vati se na místech holých a rov-  
ných. A stane-li se, že se v pří-  
hodné době odhodlají k bitvě,  
výskají a zároveň trochu do  
předu se hýbají; a jestliže  
ustoupí před křikem jejich ti,

σφοδρῶς· εἰ δὲ μήγε, τὴν αὐτὴν  
τρέπονται, μὴ σπεύδοντες χειρὶ  
ἀποπειρασθῆναι τῆς τῶν ἐχθρῶν  
αὐτῶν δυνάμεως· προστρέχουσι δὲ  
ταῖς ὕλαις, πολλὴν ἐκείθεν βοή-  
θειαν ἔχοντες, ὥς γινώσκοντες  
ἄρμодиως ἐν τοῖς στενώμασι μά-

χεσθαι. Καὶ γὰρ πολλάκις πραιδαν  
ἐπιφερόμενα, ὑπὸ μετρίας ταραχῆς  
ταύτης περιφρονοῦντα ἐν ταῖς ὕ-  
λαις προτρέχουσι, καὶ τῶν ἐπερχο-  
μένων περὶ τὴν πραιδαν ῥεμβομέ-  
νων, εὐκόλως ἐπανιστάμενα βλάπ-  
τουσι τούτους. Τοῦτο δὲ διαφόρως  
καὶ ἐκουσίως ποιεῖν ἐπιτηδεύουσι  
πρὸς δέλεαρ τῶν ἐναντίων αὐτῶν.  
Ἄπιστοι δὲ εἰσὶ παντοίως καὶ  
ἀσύμφωνοι περὶ τὰς συνθήκας,  
φόβῳ μᾶλλον ἢ δώροις εἰκοντες.  
Διαφόρου γὰρ γνώμης κρατούσης  
ἐν αὐτοῖς ἢ οὐ συμβαίνουσιν, ἢ καὶ  
συμβαίνόντων αὐτῶν τὰ δοκοῦντα  
συντόμως ἕτεροι παραβαίνουσι,  
πάντων ἐναντίον ἀλλήλοις φρο-  
νούντων, καὶ μηδενὸς τῷ ἐτέρῳ  
παραχωρεῖν βουλομένου. . . . .  
Χρὴ δὲ τὰς κατ' αὐτῶν ἐγχειρή-  
σεις ἐν χειμερίοις μᾶλλον καιροῖς  
γίνεσθαι, ὅταν τῶν δένδρων γυμ-  
νουμένων λανθάνειν εὐκόλως οὐ  
δύνανται, ἀλλὰ καὶ τῆς χιόνης τὰ  
ἔγχη τῶν φευγόντων διελεγχούσης,  
καὶ τῆς φαμιλίας αὐτῶν ταπεινῆς  
οὐσης οἷα γυμνῶς, λοιπὸν δὲ καὶ

kteří stojí proti nim, ženu se  
prudce na ně, pakli však ne,  
týmž způsobem se obracejí, ne-  
toužíce zkusiti bojem z blízka  
moc svých nepřátel, ale utíkají  
do lesů, kdež mají velikou  
záštitu, poněvadž dovedou  
obratně v těsných místech bojo-  
vati. Neboť často kořist s sebou  
vezouce, pro malý poplach jí  
opovrhnou a do lesů uteknou,  
a když ti, kteří přicházejí, po-  
bíhají kolem kořisti, pohodlně  
povstanou a jim uškodí. A to  
činívají rozmanitým způsobem  
a schválně k přilákání svých od-  
půrců. Jsou věrolomni v každé  
příčině a ve smlouvách nestálí,  
spíše pro strach než pro dary  
povolující. Neboť když za-  
vládne mezi nimi různost mí-  
nění, buď se neshodnou, anebo  
jestliže se shodnou, druží usne-  
sení zkrátka přestupují, poně-  
vadž všichni na sebe navzájem  
nevraží a nikdo nechce druhému  
ustoupiti . . .

Výpravy proti nim třeba ko-  
nati spíše v dobách zimních,  
když nemohou tak snadno zů-  
stati nepozorováni, poněvadž  
stromy jsou holé a sníh dokonce  
prozrazuje stopy utíkajících a  
jejich majetek se scvrkl takřka  
v niveč, a když mimo to řeky

τῷ κρούει οἱ ποταμοὶ εὐδιάβατοι  
γίνονται . . . .

Παραφυλάττεσθαι δέ, ὅσον ἐστὶ  
δυνατόν, εἰς τὸ διὰ δυσβάτων  
ἤτοι δασέων τόπων ἐν καιρῷ  
θέρους τὴν πάροδον ὥς ἔτυ-  
χεν ἀπολυπραγμόνως μὴ ποι-  
εῖσθαι, ἐχθρῶν μάλιστα συνιστα-  
μένων, πρὶν ἢ τούτους διὰ πεζῶν  
ἢ καβαλλαρίων ἐκδιωχθῆναι . . . .

Πολλῶν δὲ ὄντων ῥηγῶν  
καὶ ἀσυμφώνως ἐχόντων πρὸς  
ἀλλήλους, οὐκ ἄτοπον τινὰς αὐτῶν  
μεταχειρίζεσθαι ἢ λόγοις ἢ δώ-  
ροις καὶ μάλιστα τοὺς ἐγγυτέρω  
τῶν μεθορίων, καὶ τοῖς ἄλλοις  
ἐπέρχεσθαι, ἵνα μὴ πρὸς πάντας  
ἔχθρα ἔνωσιν ἢ μοναρχίαν ποιήσῃ.  
Τοὺς δὲ λεγομένους ῥεφούγους  
ἤτοι προσφύγους ἐπαγγελλομέ-  
νους καὶ στρατάς δεικνύειν καὶ  
μηνύειν τινὰ δεῖ ἀσφαλῶς φυ-  
λάττειν. Καὶ γὰρ Ῥωμαῖοι εἰσι  
τῷ χρόνῳ ποιωθέντες καὶ τῶν  
ἰδίων ἐπιλαθόμενοι τὴν πρὸς τοὺς  
ἐχθροὺς εὖνοιαν ἐν προτιμῇσει  
ποιοῦνται· οὐς εὐγνωμονοῦντας  
μὲν εὐεργετεῖν, κακουργοῦντας δὲ  
τιμωρεῖσθαι προσήκει. Τὰς δὲ  
εὐρισκομένας δαπάνας ἐν τῇ χώρᾳ  
ἐκ τοῦ πλησίον μὴ ἀκαίρως ἀνα-  
λίσκειν, ἀλλὰ σπουδάζειν ἐν τῇ  
ιδίᾳ μετακομίζειν, διὰ τε ζώων  
καὶ πλοίων. Τῶν γὰρ ποταμῶν  
αὐτῶν ἐπιμυνημένων τῷ Δανου-  
βίῳ, εὐκόλως ἢ μετακομιδὴ διὰ ἡ  
πλοίων γίνεται. . . .

Τῶν γὰρ χωρίων τῶν Σκλάβων  
καὶ Ἀντῶν κατὰ τοὺς ποταμοὺς

snadno lze přejíti pro mráz . . .

Avšak pokud možno třeba se  
vystřici toho, aby se výprava  
nekonala krajinami neschůd-  
nými nebo hustě porostlými  
v době letní, a to neopatrně,  
jak se nahodí, zvláště jsou-li  
nepřátelé shromážděni; dříve  
nutno jest je vypuditi pěchotou  
nebo jízdou . . .

A poněvadž jest u nich mnoho  
králů a jsou nesvorní mezi sebou,  
doporučuje se získávati si ně-  
které z nich buď přemlouváním  
nebo dary, a to hlavně ty, kteří  
jsou blízko hranic, a na ostatní  
dotíratí, aby všeobecné nepřá-  
telství nezpůsobilo sjednocení  
nebo jedinovládu. Tak řečené  
uprchlíky nebo přeběhlíky, kteří  
se nabízejí, že cestu ukáží a něco  
vyzradí, třeba bedlivě hlídati.  
Neboť stavají se z nich časem  
Romaiové a zapomenuvše na  
své, více si cení lásku k ne-  
přátelům; budou-li zachovávatí  
věrnost, třeba jim činiti dobře,  
pakli však budou si vésti špatně,  
třeba je trestati. Spíží, která se  
nalezne v zemi, ať nejbližší bez  
potřeby nespotřebuje, nýbrž  
budiž usilováno o to, aby do  
vlastní země byla dopravována  
na soumarech i na lodích. Neboť  
poněvadž řeky samy se vlévají  
do Dunaje, jest doprava po  
lodích snadná . . .

Poněvadž krajiny Slovanů a  
Antů leží napořád podle řek a

ἐφεξῆς διακειμένων καὶ συνημμένων ἀλλήλοις, ὥστε μὴ διάλειμμα εἶναι μεταξὺ αὐτῶν ἄξιον λόγου, ὕλης τε ἢ παλουδίων ἢ χαλαμεώνων ἐγγιζόντων αὐτοῖς ὥς ἐπίπαν συμβαίνει ἐν ταῖς κατ' αὐτῶν γινομέναις ἐφόδοις, ἅμα τοῦ τῷ πρώτῳ αὐτῶν χωρίῳ ἐπιστῆναι, καὶ κεῖσε ἐνασχολεῖσθαι τὸν πάντα στρατὸν, τὰ λοιπὰ ὥς γιτονοῦντα καὶ ἐγγὺς τὰς ὕλας ἔχοντα, αἰσθανόμενα τῆς αὐτῶν κινήσεως ἐκ τοῦ πλησίον μὲν εὐκόλως φυγαδεύουσι τὰ ὑπάρχοντα αὐτοῖς. Ἐκπληκτοὶ δὲ οἱ νεώτεροι αὐτῶν γινόμενοι ὥς εὐκαιροῦντες λεληθότως τοῖς στρατιώταις ἐπέρχονται, ὥς ἐντεῦθεν μὴδὲν μέγα δύνασθαι πρὸς βλάβην τῶν ἐχθρῶν ἐργάζεσθαι τοὺς τὴν ἐφοδὸν κατ' αὐτῶν ποιομένους.

Ἐν δὲ τοιαύταις ἐφόδοις οὐ δεῖ τοὺς δυναμένους ἀντικαθίστάσθαι τῶν ἐχθρῶν ζωγρεῦειν, ἀλλὰ πάντας τοὺς παρατυγχάνοντας φονεύειν καὶ παρέρχεσθαι καὶ μὴ εἰς αὐτοὺς ἐμβραδύνειν τοὺς τὴν πάροδον μάλιστα ποιομένους, καὶ τὸν καιρὸν γριπίζεισθαι.

spolu tak souvisí, že není mezi nimi prázdného místa, které by za řeč stálo, a poněvadž les a bažiny a rákosiny jsou blízko nich, stává se zpravidla na výpravách proti nim, že u první jejich krajiny nastane zastávka a tam že jest zaměstnáno celé vojsko, avšak ostatní kmeny, poněvadž sousedí a lesy mají na blízku, pozorující jejich pohyb, z blízka pohodlně uniknou tomu, co je čeká. A jejich mladí muži, jsouce neohrožení, jakmile uzří příhodnou chvíli, nepozorovaně dorážejí na naše vojáky, takže proto nemohou činiti nic velkého na škodu nepřátel ti, kteří podnikají výpravu proti nim...

A na takových výpravách nesmějí se ponechávati na živu nepřátelé, kteří se mohou stavěti na odpor, nýbrž musí se pobíjeti všichni, kteří se nahodí, i jest třeba, aby postupovali a nezdržovali se s nimi hlavně ti, kteří razí průchod a aby příhodné chvíle vyhledávali.

Přel. Fr. Groh.

### Leonova Taktika C. XVIII.

79. Καὶ γὰρ καὶ Σκλάβοι ἦν ποτε ὅτε πέραν κατῴκουσαν τοῦ Ἰστρου, ὃν καὶ Δανούβιον καλοῦμεν. Οἷς καὶ προσεπολέμουν Ῥωμαῖοι ἐπιτιθέμενοι, νομαδικῶς καὶ αὐτῶν τότε διαζώντων πρὶν ἢ περαιωθῆναι τὸν Ἰστρὸν καὶ

Také Slované obývali kdysi za Istrem, kterému říkáme též Dunaj. S nimi válčili Římané, podnikající vpády do jejich území, když Slované žili ještě ve stavu kočovném, prve než překročili Istros a pod jho



ὕπὸ τὸν ζυγὸν τῆς Ῥωμαϊκῆς ἐξουσίας τὸν αὐτῶν αὐχένα ὑποκλίνειαι.

99. Καὶ τὰ Σκλαβικά δὲ ἔθνη ὁμοδιαιτά τε ἦσαν καὶ ὁμότροπα ἀλλήλοις, καὶ ἐλεύθερα, μηδαμῶς δουλοῦσθαι ἢ ἄρχεσθαι πειθόμενα, καὶ μάλιστα ὅτε πέραν τοῦ Δανουβίου κατῴκουν ἐν τῇ ἰδίᾳ χώρᾳ. "Ὅθεν καὶ ἐνταῦθα περαιωθέντα, καὶ οἰονεὶ βιασθέντα δέξασθαι τὴν δουλείαν, οὐχ ἐτέρῳ ἢ δέῳς πείθεσθαι ἤθελον, ἀλλὰ τρόπον τινὰ ἑαυτοῖς· κρεῖττον γὰρ ἡγούντο ἀπὸ τοῦ ἄρχοντος τῆς αὐτῶν φυλῆς φθείρεσθαι, ἢ τοῖς Ῥωμαϊκοῖς δουλεύειν καὶ ὑποκλίνεσθαι νόμοις. Οἱ δὲ τοῦ σωτηρίου βαπτίσματος τὸν ἁγισμὸν καταδεξάμενοι ἄχρι τῶν ἡμετέρων χρόνων τοῦτο, ὅσον κατὰ αὐτούς, εἰς ἀρχαίας ἐλευθερίας συνήθειαν διατηροῦνται.

100. Πολύανδρά τε ἦσαν καὶ κακοπαθείας ὑπομένοντα, εὐκόλως δὲ πρὸς καύσωνα καὶ ψῦχος καὶ βροχὴν καὶ σώματος γυμνότητα καὶ τὴν τῶν δαπανημάτων ἔνδειαν καρτεροῦντα.

101. Ταῦτα δὲ ὁ ἡμέτερος ἐν θεῖᾳ τῇ λήξει γενόμενος πατὴρ καὶ Ῥωμαίων αὐτοκράτωρ Βασίλειος τῶν ἀρχαίων ἐθῶν ἔπεισε μεταστῆναι, καὶ γραικώσας, καὶ ἄρχουσι κατὰ τὸν Ῥωμαϊκὸν τύπον ὑποτάξας, καὶ βαπτίσματι τιμήσας, τῆς τε δουλείας ἡλευθέρωσε τῶν ἑαυτῶν ἀρχόντων, καὶ στρατεύεσθαι κατὰ τῶν Ῥωμαίοις πολεμούντων ἐθνῶν ἐξεπαίδευσεν, οὕτω

vlády římské sklonili svou šíji.

Národové slovanští jak životem, tak mravy svými byli sobě velice podobní a svobodní, neposlouchající tou měrou, aby se mohlo o nich říci, že byli otroky nebo poddanými, zvláště pokud bydleli ještě ve své domovině za Dunajem. Přestěhovavše se pak odtud sem a při tom byvše přinuceni přijmouti jeho poddanství, nejevili ochoty poslouchati cizinců, nýbrž jaksí jen sebe; neboť měli za lepší trpěti útlisky od vladky vlastního kmene než býti poddanu a podrobovatí se římským zákonům. Ti pak mezi nimi, kdož přijali svátost spasitelného křtu, až po naši dobu, pokud jsou s to, trvají ve způsobu dávné svobody.

Byli pak národové ti četní a v útrapách vytrvalí, snášejíce snadno horko, zimu, dešť, náhotu a nedostatek potravy.

Tyto národy pohnul Basi-leios, z boží milosti náš otec a římský císař, aby upustili od starých svých zvykův, a pořečtiv je podřídil vladafům podle vzoru římského; a obmysliv je dobrodiním křtu sprostil je poddanství vlastním jich vladafům a naučil je bojovati proti kmenům s Římany válčícím, věnuje věci té péči všemožnou.

πως ἐπιμελῶς περὶ τὰ τοιαῦτα διακείμενος, διὸ καὶ ἀμερίμνους Ῥωμαίους ἐκ τῆς πολλάκις ἀπὸ Σκλάβων γενομένης ἀνταρσίας ἐποίησε, πολλὰς ὑπ' ἐκείνων ὀχλήσεις καὶ πολέμους τοῖς πάλαι χρόνοις ὑπομείναντας.

102. Ἦσαν δέ, οὐκ οἷδ' ὅπως εἰπεῖν, τῇ φιλοξενίᾳ κατακόρως χρώμενα τὰ Σκλάβων φύλα, ἣν οὐδὲ νῦν καταλιπεῖν ἐδικαίωσαν, ἀλλ' ἔχουσιν ὁμοίως.

103. Τοῖς γὰρ ἐπιξενουμένοις ἐν αὐτοῖς ἦπιοι καὶ πρᾶοι ἐγίνοντο, φιλοφρονούμενοί τε αὐτὰ καὶ δεξιούμενοι, διασφύζοντες καὶ κατὰ διαδοχὴν ἐκ τόπου εἰς τόπον παραπέμποντες, καὶ ἀβλαβεῖς διατηρεῖσθαι, καὶ ἀδιχλείπτους δαπάνας ἀλλήλοις παρεγγυόμενοι. Ὡς εἶγε δι' ἀμέλειαν τοῦ ὑποδεχομένου συμβαίη τὸν ξένον βλαβῆναι, πόλεμον ἐκίνει κατὰ ἐκείνου ὁ τοῦτον παραθέμενος ἐκείνῳ, ἀντὶ πίστεως σεβασμίας ἡγούμενος τοῦ ξένου τὴν ἐκδίκησιν.

104. Ἐδόκει δὲ αὐτοῖς καὶ ἕτερον συμπαθέστερόν ποτε εἶναι. Τοὺς γὰρ ἐν αἰχμαλωσίᾳ παρ' αὐτῶν λαμβανομένους οὐκ ἀορίστως, ἕως ἂν βούλωνται, πρὸς δουλείαν κατεῖχον, ἀλλὰ μᾶλλον ἐν τῇ γνώμῃ τῶν αἰχμαλώτων ἐποίουν, ὀρίζοντες αὐτοῖς ῥητόν τινα τῆς δουλείας χρόνον, ἵνα μετὰ τοῦτον τὸν ὀρισθέντα χρόνον, ἐὰν θέλωσιν, ἐν τοῖς ἰδίῳις ἀναχωρῆσαι μετὰ τινος ὀρισμένου μισθοῦ, ἢ ἐὰν βούλωνται παρ'

tím také zabezpečil před častějším odbojem Slovanů Římany, kteří za starých časů od nich musili snášeti časté útisky a války.

Byli pak národové slovanští až přehnaně dbali pohostinství, kterého vzdáti se ani podnes za dobré neuznali, nýbrž stejné ho šetří.

Neboť k přespolním byli vlídní a laskaví, chovajíce se k nim přátelsky a rádi je vidíce a ochraňující jich; a posílající je jeden druhému z místa k místu, zaručovali si navzájem, že hostům jejich nic se nestane, a že budou vždycky dobře opatřeni. Pročež kdykoli nedbanlivostí hostitelovou hosta škoda potkala, pútkou stíhal souseda svého ten, který mu jej svěřil, pokládaje za svatou svou povinnost hosta pomstíti.

Kdysi měli ještě něco jiného ve větší oblibě. Neboť zajatců svých nadrželi ve věčném otroctví, ale spíše zústavovali tu věc na vůli zajatcům, stanovíce jim určitou jakousi lhůtu otročení, aby potom, chtějí-li, za určitou náhradu ke svým se vrátili, anebo, chtějí-li býti u nich, aby zůstali jako lidé svobodní a jich přátelé.

αὐτοῖς εἶναι, μένειν ἑλευθέρους  
καὶ φίλους.

105. Ἐσωφρόνουν δὲ καὶ αἱ  
θήλειαι αὐτῶν μάλιστα κραταιῶς,  
ὥστε τὰς πολλὰς αὐτῶν τὴν τῶν  
ιδίων ἀνδρῶν τελευτὴν ἰδίαν ἡγεῖ-  
σθαι, καὶ ἀποπνίγειν ἑαυτάς, μὴ δυ-  
ναμένας φέρειν τὴν ἐν χηρίᾳ ζῶην.

106. Ἐχρῶντο δὲ δαπάνη  
κέγχρω, μάλιστα ἐφίλουν δὲ καὶ  
ὀλιγάρκειαν, δυσχερῶς φέροντες  
τοὺς ἄλλους τῆς γεωργίας πό-  
νους, διὰ τὸ ἑλευθεριωτέραν μᾶλλον  
φιλεῖν αὐτὰ τὴν διαγωγὴν ποιεῖ-  
σθαι καὶ ἄπονον, ἢ σὺν πολλῷ  
κόπῳ πολυτέλειαν βρωμάτων ἢ  
χρημάτων ἐπικτήσσεσθαι.

107. Ὡπλίζοντο δὲ ποτε μικροῖς  
ἀκοντίοις, ἤγουν ρικταρίοις δυσὶν  
ἐκαστος ἀνὴρ, τινὲς δὲ καὶ σκουτα-  
ρίοις μεγάλοις ἐπιμήκεσιν, ὅλον  
θυρεοῖς, ἐκέχρηντο δὲ καὶ τόξοις  
ξυλίνοις, καὶ σαγίττας εἶχον κε-  
χρισμένας φαρμάκῳ, ὅπερ ἐστὶν  
ἐνεργητικόν, ἐὰν μὴ ὁ λαβὼν τὴν  
πληγὴν ἢ θηριακὴν ποιῇ, ἢ καὶ  
ἕτερον βοήθημα ἀντιφάρμακον,  
ἢ καὶ παρευθὺ περικόψῃ τὴν  
πληγὴν πρὸς τὸ μὴ διαδραμεῖν.  
Πάντως γὰρ ἂν καὶ τὸ ὅλον  
σῶμα ἀπόλλυται. Καὶ δάσει δὲ  
καὶ δυσβάτοις οἰκεῖν καὶ καταφυ-  
γεῖν φιλοῦσιν.

108. Ὅπως δὲ κατὰ αὐτῶν  
ἐποιοῦντο τὰς ἐπιδρομὰς καὶ ἐφό-  
δους Ῥωμαῖοι τότε, διηγησάμεν  
ἔμπροσθεν ἐν τῇ περὶ ἀδοκῆτων  
ἐφόδων διατάξει, ἵνα καὶ αὐτός,  
ὦ στρατηγέ, εἰ καὶ μὴ κατὰ

Také ženy jejich dbaly svrcho-  
vané počestnosti, takže mnohé  
z nich smrt chofů svých za svou  
pokládaly a se usmrcovaly, ne-  
mohouce snášeti života vdov-  
ského.

Za potravu měli preso, pře-  
velmi libující si ve střídmosti.  
Ostatními pracemi rolnickými  
neradi se zanášeli, oblibující si  
spíše volnější způsob života a  
bez práce, než život labužnický  
a v přepychu, vykupovaný ve-  
likou námahou.

Zbroj u každého muže se-  
stávala druhdy ze dvou malých  
kopí neboli sudlic, u některých  
pak i z velikých štítů podélných  
na způsob pavéz; užívali také  
dřevěných luků a střely měli  
napuštěny jedem, který účin-  
kuje prudce, jestliže raněný ne-  
užije buď protijedu (theriaky)  
nebo jiného prostředku léčivého  
anebo ihned rány nevyrizne,  
aby jed do těla se nevstřebal.  
Neboť jinak celé tělo propadá  
neodvratné smrti. Rádi obývají  
na místech lesnatých a nepří-  
stupných a tam také se utíkají.

Jak do krajin jejich Římané  
činili druhdy nájezdy a vpády,  
pověděl jsem ve výkladě o ne-  
nadálých vpádech, abys i sám,  
císaři, při nenadálém vpádu,  
třebas nyní ne na ně, ale na

αὐτῶν νῦν; ἀλλ' ἢ κατὰ τῶν  
ὁμοίων αὐτῶν, ἢ κατὰ ἐτέρων  
βαρβάρων ποιούμενος ἀδοκῆτους  
ἐφόδους, εἶγε ἄρα χρήσιμόν τι ἐκ  
τῆς διατυπώσεως ἐκείνης εὐρεθῇ,  
ἔχῃς καὶ τοῦτο ἐξ ἐτοίμου πρὸς  
τὴν δέουσαν χρείαν ὡς προσγεγυ-  
μνασμένον.

barbary jim podobné nebo jiné,  
jestliže totiž něco užitečného  
najde se v onom líčení, měl po  
ruce pro pilnou potřebu i toto  
jako návod již vyzkoušený.

Přel. V. Niederle.

## KAPITOLA I.

### TERRITORIUM.

Přírodní ráz slovanské vlasti. — Flora, fauna a klima. — Různý ráz territoria. — Dvojí vliv kulturní. — Vzdálenost kulturních středisk. — Chudoba a její příčiny.

V době, kdy stará slovanská kultura dospěla na konci doby pohanské svého prvního vrcholu, změnily se z části poměry territoria a prostředí, v němž vyrostla. Byliť se zatím Slované několik století před tím rozešli do končin více méně vzdálených původní kolébce, se značně různým přírodním rázem. Nicméně territorium a prostředí, které na ně po dlouhé věky před tím působilo, jejich starou kulturu podmiňovalo a tvořilo, bylo ještě zde, ba zůstalo i nadále půdou pro život největší části Slovanů. Ono proto založilo přece jen největší kus jejich kultury, ono působilo nejsilněji na vývoj charakteru, citění, vědění a bytu slovanského a bude proto vždy účelné, jestliže si je v hlavních rysech představíme a uvědomíme, jaké bylo a kde.

Nedávno Jan Peisker vyslovil domněnku, že ruskopolské Polesí (bassin Pripeti, od Brestu na východ, bassin horního Němnu a dolní Bereziny), jež má za kolébkou Slovanů, svým lesnatým a bařinatým rázem stalo se i základem povahy slovanské. V něm prý vznikla slovanská roztržičnost, ztráta vědomí národní jednoty a s tím i historická neschopnost pro jakoukoli koncentraci, zejména pro soustředěné umění válečné, v něm se prý dále lovectví a rybářství stalo hlavním zaměstnáním Slovanů, v něm se vyvinul typický ráz slovanské poesie, slovanské hudby i pohanské víry lidové vyznačený kultem předků<sup>1)</sup>.

Tento Peiskerův soud je však unáhlený a nedostatečně založený. Nevímeť s bezpečností, kde byla prvotní kolébka, v níž, abych tak řekl, rodili se první Slované. Sám soudím, že byla kdesi v Zakarpatí, za Vislou, ale k bližšímu určení tohoto prvotního místa nemáme dostateč-

---

<sup>1)</sup> J. Peisker, *Neue Grundlagen zur slawischen Altertumskunde*. Stuttgart 1910. 4.



ných vodítek. Souditi pouze na vodnaté Polesí jako činí nově Peisker, veden botanickými vývody Rostafiňského<sup>1)</sup>, je už předem nepravděpodobné, neboť Polesí bylo před věky téměř jezerem<sup>2)</sup>, a jestliže ještě dnes přes tak mnohou melioraci půdy oplývá vodami a je při tom stále relativně málo obydleno,<sup>3)</sup> bylo tomu tak jistě u větší míře v III. a II. tisíciletí před Kr., do nichž spadá asi vznik a dětství Slovanstva. Na takovém místě nebylo vůbec možno, aby vznikl a vyrostl národ, jakým se později objevují Slované. Proto Rostafiňski sám správněji, než Peisker, kladé sice také kolébku slovanskou do Polesí, ale připojuje k němu už v pravěku i celou širokou, úrodnou a přístupnou krajinu okolní, tak že Polesí samo nepůsobilo na ráz slovanského bytu. Jemu Praslované rostli nejen v bařinatých krajích poleských, nýbrž i v úrodném stepním pásu, jenž se rozkládá na jihu a v ohromných jehličnatých a listnatých lesích, které se rozkládají na východě až po horní tok Desny a Sejmu. Rostafiňski vylučuje jen lesnatý kraj na západě čáry táhnoucí se z Královce k ústí Dněstru (srv. připojenou mapu), a to proto, že Slovanům chybí domácí jméno pro buk, neboť toto slovo přejali od Němců. V tomto bodu soud Rostafiňského nepokládám za správný<sup>4)</sup>, ale jinak v celku Rostafiňski dobře

<sup>1)</sup> *Rostafiński*, O pierwotnych siedzibach i gospodarstwie Słowian w przedhistorycznych czasach (Sprawozd. Akad. Um. Krakow 1908. Wyd. hist. filoz.).

<sup>2)</sup> Srv. *Dr. A. Rebhann*, Die Sümpfe der Polesie (Hettners Geogr. Zs. 1900, 122). Dnes je vysušeno v úrodnou půdu přes 7,830.000 hektarů, v lučiny 330.000 hektarů tak, že zbývá bařin pouze 2,640.000 hektarů. Ale i tak a jaře, když na Volyni začne tát, proměňuje se ještě celý kraj mezi Turovem a Pinskem v jedno velké jezero. Před r. 1873, kdy generálem Žilinským bylo započato odvodnění pomocí systému nových kanálů, bylo z celkové plochy Polesí v objemu 8,720.000 hektarů ještě 6,540.000 hektarů bažin, tak že nákladnou meliorací v letech 1874—1899 vysušeno bylo 60% půdy. Starší neutěšené poměry názorně jsou vyličený v článku *F. Immanuela*, Die Trockenlegung der Poljesje (Globus LXVI. 293) na základě publikace gen. Žilinského (Petrohrad 1892). Že Polesí bývalo jezerem, dí také *Rehman*, Ziemia II. 270, 298.

<sup>3)</sup> R. 1882 bylo v Polesí vypočteno 5·8 lidí na 1 km<sup>2</sup>, ale tento poměr nebyl všude stejný. Od doby, v níž provedeno odvodnění, se poměry ovšem zlepšily, ale přece zůstává k okolní zemi nepoměr veliký. V sousedních polských guberniích jde hustota až na 74 obyvatel a také Podolí a Kijevská gub. je stejně silně obydlena. V celé Bělorusí udává se 26 obyv. Srv. mapu hustoty osídlení ruského v encykl. slovníku Brockhause a Jefrona při stati Россия.

<sup>4)</sup> Předně z toho důvodu, že pouhé argumentace ze slov přejatých a domněle chybicích jsou vždy velmi nejisté a dále proto, že jiné nauky,

charakterisuje slovanskou kolébku, neboť na východě i na západě vlastního Polesí byl celkový ráz kraje týž. Soudím také, že Slované žili především k o l e m vlastního, bařinatého Polesí (bassinu Pripeti), ne pouze v něm a vzhledem k tomu, že se už v I.—II. stol. po Kr. objevují při Visle a za Vislou jako jeden z největších národů — μέγιστος ἔθνος, a z jiných ještě důvodů domnívám se, že už dlouho před tím, pravdě podobně ještě za trvání jednoty jazykové a národní seděli i daleko na západě před čarou Královec—Oděssa až po Odru a Labe, i daleko na východ za Dněprem po horní Sulu, Sejm, Desnu a Sož, i zajisté na jihu bassinu pripetského v úrodné půdě přechodného pásu stepního<sup>1)</sup>.

Tedy přírodní ráz celého tohoto rozsáhlého území, nejen vlastního Polesí, podmiňoval vývoj starého slovanského života a jeho kultury. Kraj byl v celku týž, jako je dnes, jenom že byl drsnější, máje více vod, více lesů a mnohem méně půdy vzdělané.

Území slovanské vlasti od Labe na východ až po Desnu a horní Dněpr patří především do lesnaté nížiny t. zv. sarmatské, totiž do oblasti listnatých a jehličnatých stromů, jejichž jižní hranice táhne se podle Tanfiljeva a Kuzněcova od Lvova na Žitomir, Kijev, Kursk, Kalugu, Rjazaň a Tambov.<sup>2)</sup> Rozsáhlé lesy byly jeho charakteristikem. V centrálním Polesí neboli nížině pripetské ohraničené na západě velmi nízkým hřbetem mezi úvodím Visly a Pripeti (pustou Białoveskou), na východě Dněprem, na severu hřbetem pojezeří baltického a na jihu výšinou černomořskou (Dubno—Kremenec) skládá

---

zejména rozbor topografické nomenklatury, úvaha a tradice historické o kolébce Germanů a jiných severoevropských Ariů a konečně i archaeologie naznačují, že Slované aspoň v průběhu I. tisíciletí př. Kr. a tedy ještě za vnitřní jednoty jazykové a patrně i za jednoty vnější — dokud totiž žili pohromadě, nerozděleni — byli na Visle i před Vislou (Srv. SS. I. 27 sl). Novější theorie A. Šachmatova posunující je ještě v gotské době daleko na sever za Litevce a Finny mám za nemožné. Do oblasti buku klade se vůbec kolébka všech Ariů (tak Schrader, Penka, Streitberg, Geiger, Hirt, Much, Kossinna i Hoops) a jméno b u k pokládá se za slovo všearijské, které teprve později ztratili Indoirani a Slované (srv. *Bartholomae a Osthoff*, Idg. Forsch. IX. 271, *Hoops*, Waldbäume 125).

<sup>1)</sup> Severní hranice vlastní stepi travnaté táhne se jižněji: od Kišiněva přes Alexandrii, Charkov, Borisoglébsk, Saratov; nad ní se táhne až po oblasti lesní úrodný jen místy stromovým porostlý pás přechodný.

<sup>2)</sup> *T. Tanfiljev*, Предѣлы лѣсовъ на югѣ Россіи. Труды экспед. лѣсн. деп. Petr. 1894. Srv. výtah *E. Krause*, Die Waldungen in Russland (Globus 1894. II. 320) a mapu Kuzněcovovu v Botan. Jahrbuch XXVIII. 1901) Tab. 3.

se půda buď z písku nebo z blat a rašeliny; před tisíci lety bylo zde ještě tolik vod, že tvořily časem jedno jezero, z něhož jen místy vynikaly písečné výspy. Proto se Polesí hodilo jen velmi málo k obývání. Také trávy zde rostoucí nejsou dobré, dobytek jich nepožívá rád; jakost mění se teprve meliorací. Jinak byla půda kryta lesem hustým, skládajícím se jednak z listnatých stromů: velmi hojné vrby (několik druhů), olše, břízy, osyky, dubu, místy i lípy, jeřábu, javoru, břestu, jasanu, — jednak z jehličnatých, mezi nimiž nejvíce ovládalo boří (*Pinus silvestris*), tvořící samo celé rozsáhlé lesy<sup>1)</sup>. Rostafiński se vůbec domnívá, že Polesí slulo Slovanům prostě *bor* na rozdíl od okolí<sup>2)</sup>, ale o tom dlužno pochybovati, neboť i ve východním Německu byla sosna stromem, který převládala<sup>3)</sup>. Celkem je v Polesí flora chudá na druhy, a zejména chybí formy endemické, jako na Litvě a germánské nížině. Podolí a Ukrajina je už jiná.<sup>4)</sup>

Priznivější podmínky pro pobyt člověka byly na západě v dnešní Polsce přes Odru až po Labe, kde bylo lze, třebaž těžkou prací (rubáním a pálením lesů), půdu u mnohem větší míře upravit v půdu užitečnou.

I zde byl původně celý kraj pokryt hustými lesy a ještě na počátku II. tisíciletí po Kr. byly tu rozsáhlé kraje pokryty pralesem téměř neprostupným, na př. stará hranice Polska a Pomořanska, o jejíž neschůdnosti víme z několika starých pramenů<sup>5)</sup>. Přispívalo k tomu ovšem i to, že se tudy zároveň táhl, počínajíc od Braniborska a Meklenburska až po Litvu, široký pás blat, jezer a rybníků, jež vesměs děkují původ svůj skandinávským ledovcům, neboť zbyly z dávných koryt ledovcových proudů<sup>6)</sup>. Tato drobná, nízká jezera, tvarů tenkých, dlouhých, jsou dosud mimo Goplo málo známa a málo prozkoumána<sup>7)</sup>. Jak kdysi vypadaly zdejší lesy, ukazuje dosud jediné t. zv. pusta

<sup>1)</sup> Blíží charakteristiku Polesí viz u *A. Rehmana*, *Ziemie dawnej Polski i sąsiednich krajów sławiańskich*. II, *Niżowa Polska* (Lwów 1904) 264, 269, 285, 287, 293 sl., 300, Srv. též *Peczowski J.*, *O formacyach roślinnych i pochodzeniu flory poleskiej*. Odb. z *Pamięt. fizjol.* (Rehman II. 264).

<sup>2)</sup> *Rostafiński*, *O siedzibach* 19.

<sup>3)</sup> *Hoops J.*, *Waldbäume und Kulturpflanzen im germanischen Altertum* (Strassburg 1905) 219 sl., 235 sl.

<sup>4)</sup> *Rehman* II. 302.

<sup>5)</sup> *Ibráhím ibn Ja kúb* ed. *Rosen* 33, *Westberg* 92. *Adam brem.* II. 18.. *Herbord* II. 11 (*horror solitudinis, loca insolita, nemoris nigra densitas*).

<sup>6)</sup> *Rehman* II. 336, 342, 343, 348 sl., 364, 369, 381. O bahnitosti starého Polska srv. i *Sadowski* *Drogi handlowe* 3 sl. (*Pam. Akad. Krak. W. Fil. hist.* III).

<sup>7)</sup> *Rehman* 336, o Goplu 338.



biaľoveská, největší to les zachovaný na půdě slovanské; v něm jsou dosud končiny, kam člověk nepřišel a slunce neproniklo<sup>1)</sup>. Ale v XI. až XIII. stol. nastalo ve východním Německu tak silné kácení lesů, že jich počalo valně ubývat i a z Meklenburska nebo Braniborska máme už ze XVI. stol. listinné doklady o nařízeních na jich ochranu<sup>2)</sup>.

Flora lesní, která kdysi pokrývala Polsku až po Braniborsko a Meklenburk, skládala se podle Rehmana ze sosny, smrku, jedle, modřínu, tisu, břízy, osyky, olše, habru, buku, dubu, břestu, jilmu, jasanu, javoru, lípy, stěmchy a jeřábu. Ovšem nebyly všude všechny stromy stejně zastoupeny. Záviselo to od půdy, od vlhkosti, od výšky nad mořem a od klimatu<sup>3)</sup>. Nejvíce a všude byla opět rozšířena sosna, seskupená v celé lesy v nížinách i na nízkých výšinách, a to buď sama (t. zv. bory) nebo pomísena s dubem a břízou. Zanikala teprve v pásu stepním na Podole a Ukrajině, neboť jí předem svědčí půda písčité<sup>4)</sup>; na západě hranicí vlády sosnové je čára od Havoly na Sálu<sup>5)</sup>. Vedle sosny vystupuje stále bříza a na půdě hlinité dub i smrk; ostatní stromy jsou řidčí, smíchané po lesích a odvislé hlavně od vlhkosti a jakosti půdy. Sosna, bříza a dub jsou v nížinách, dub a habr zacházejí na úpatí Karpat, sosna jde na horské stráně a bříza ještě výš<sup>6)</sup>. Dále k severu při pobřeží baltickém a na slezskopolské výšině vystupuje vedle předšlých i jedle, jilm, břest, modřín, tis a hlavně buk (*Fagus silvatica*), který se zde stává stromem nad jiné důležitým a výrazným<sup>7)</sup>. Jedle roste na slezskopolské výšině i v Karpatech, ale dále na východ nejde (srv. připojenou mapu). O modřínu a tisu nelze mnoho říci, poněvadž v době historické zanikaly, zejména pokud byly kdysi stromy rozšířenými a samostatnými<sup>8)</sup>. Smrku nebylo v Meklenbursku v starověku,

<sup>1)</sup> Rehman 320. Jiným zbytkem zmíněného ohromného hvozdu polsko-pomořanského je t. zv. pusta Jańsborská — Johannisburger Haide (Rehman 381).

<sup>2)</sup> Hoops, Waldbäume 136, 218. Systematické kácení a pálení lesů počalo zde od doby Karolingů, ale za vlastní dobu velikého mýcení pokládá Hoops stol. XI. — XIII., načež nastoupila relativní pauza (l. c. 135 sl.).

<sup>3)</sup> Rehman II. 493.

<sup>4)</sup> Rehman 494. Mezi bořím rostly hlavně keře jalovce, vítečniku (*Spartium scoparium*) a vřes, řidčeji brusnice, červec (*Scleranthus*).

<sup>5)</sup> Hoops 238.

<sup>6)</sup> Rehman 497.

<sup>7)</sup> Původně i na západě Visly nebylo buku, neboť zde v pravěku ovládal dub, ale na počátku středověku je už zde buk vedle dubu hojný (Hoops 31 sl., 58, 75, 229).

<sup>8)</sup> Rehman II. 499 sl., Hoops 239.



jak se zdá, ani v středověku, také o Braniborsku to není jisto, za to vždy byl typickým stromem pro Vých. Prusy<sup>1)</sup>, vedle sosny, břízy a olše. Jako podrost vidíme všude hojně jalovec.<sup>2)</sup>

Vzhled do značné míry jiný mělo stromová na východě Polesí. Ve zdejších lesích proti západním chyběla řada význačných stromů, především buk, potom tis, jedle a modřín.

Východní hranice buku (*Fagus silvatica*) běží, jak jsme už slyšeli, od Královce přes Sědlce, Kamenec Podolský, Kišiněv k Oděsse, hranice tisů (*Taxus baccata*) od zálivu Řížského na jih ke Lvovu; jedle (*Abies pectinata*) jde od západu jen po střední Vislu (potom se vyskytuje zase až za Volhou) a modřín (*Larix europaea*) jen po ústí Goryně do Pripeti a po horní Něman. Také habr nejde na horní Berezínu, na Smolensk a horní Desnu<sup>3)</sup>. Jinak je flora lesní tatáž jako na západě a lesů plno. Přestávají teprve v stepním pásmu přechodním pod čarou Žitomir — Kijev — Karačev, kde nastupuje kraj mírně porostlý a velice úrodný, poněvadž půdu tvoří černozem. Zde byl život poměrně nejsnadnější z celé slovanské oblasti.

Celá právě vyličená vegetace slovanské pravlasti doložena je i jazykem. Mají všechny uvedené stromy názvy společné buď ve všech nebo téměř ve všech slovanských jazycích a při tom názvy staré, jak ukazuje připojený přehled, sestavený z etymologického slovníku Bernekerova a Miklosichova<sup>4)</sup>:

*Dub*: stsl. дѣбъ r. č. ch. sr. luž. dub; b. дѣбъ; slovin. dōb; polab. dōb; p. dāb (B. 216).

*Habr*: stsl. grabrъ, grabъ; r. grabъ, грабина; b. габъръ; chr. sr. grab; slovin. graber, grab; č. habr, hrabr; p. grab; luž. grab, hrab; polab. grōbe (B. 343).

*Vrba*: \*verba; stsl. вѣрба; r. верба; b. вѣрба; slovin. sr. č. vrba; luž. vjeřba, vjerba; p. wierzba; polab. vārba. (M. 383).

*Lípa*: Všeslov. lípa.

*Jilm*: r. илемъ, ильма; ильмъ; slovin. lim; č. jilm, jilma; p. ilm, ilem; slovin. balt. hġlem; luž. lom; polab. jelm (B. 424).

*Olše*: stsl. jěl'cha; r. ольха, ёлха, елоха, ольша, вольха, mr. jil'cha vil'cha; b. елга; ch. sr. joha, jova, jelša; sl. jelša, olša, jołša;

<sup>1)</sup> Hoops 221, 223, 226.

<sup>2)</sup> Hoops 241. Další detailní popisy flory v jednotlivých zemích východního Německa a Polsky viz u Hoopse 217 sl. a Rehmana II. 498 sl.

<sup>3)</sup> Rostafinski, Osiedzibach 12. Dále srv. mapu Kuzněcovovu (Botan. Jahrb. 1901 tab. 3) a mapu zde připojenou.

<sup>4)</sup> Příslušné strany slovníků připojeny jsou na konci v závorkách.

- č. olše, sloven. jelša; p. olcha, olsza; luž. wolša; polab. vüölsa (B. 453).
- Břest*: stsl. berstъ; r. берестъ; b. брѣстъ; chr. sr. brijest; sl. brést; č. břest; p. brzost (B. 52).
- Bříza*: stsl. berza; r. берѣза, береза; b. брѣза, брѣзь; chr. sr. breza, briza; sl. bręza, brez; č. bříza; p. brzoza; luž. bręza, brjaza; polab. breza (B. 52).
- Liska*: stsl. lęska; r. лѣща (mr. лиска, br. ласка); b. лѣска sr. лужеска; sl. lęska, lęšča; č. líska; p. laska, luž. lęska, leščina.
- Топол*: topolja, topolъ; všeslovanské slovo, jež Miklosich srovnává s lat. populus (M. 358).
- Osika*: stsl. asika, \*osika; r. осина, осика; b. ясика; ch. sr. sl. jasika, jesika; č. osika; p. osika, osica, osa, osina; luž. wosa, wosyna, wosyca; polab. vüöse, vüöseine (B. 31).
- Jasan*: stsl. asenъ, asenъ; r. ясенъ; b. ясенъ, осенъ; ch. sr. sl. jasen, jesen; č. jasan, jesen, jasen; p. jasień, jasion, jesion; luž. jaseń, jasen; polab. josen (B. 31).
- Javor*: stsl. avorъ; dnes ve všech sl. jazycích javorъ; polab. jovuore (B. 34).
- Klen*: stsl. klenъ, dnes všeslovanské (M. 118).
- Jalovec*: stsl. ѣловѣць; r. яловец; č. jalovec; p. jałowiec, jadłowiec; luž. jałorc, jałowjeńc, jalońc (B. 272).
- Jíva*: stsl. iva; r. ива; b. ива; ch. sr. sl. iva; č. jiva, jiva, p. iwa; luž. jiwa, wiwa; polab. jeivo (B. 438).
- Buk*: bukъ je všeslovanské slovo, ale podle obecného mínění filologů přejato z germ. \*bok, \*bōka... (B. 99. Srv. výše str.)
- Tis*: stsl. tisъ; r. b. sr. slovin. č. tis; p. cis, kaš. cisine (M. 357).
- Jedle*: \*jedlъ, edla; stsl. jela; r. ель, ёлка; b. ела; ch. sr. jela, jelva, jalva; slov. jêl, jêla; č. jedle; p. jodła; luž. jêdla, jêdła; polab. jadla (B. 261).
- Modřín*: stsl. modrěń; č. modřín; p. modrzeń, modrzew (M. 199).
- Smrk*: stsl. smerkъ, smrěčъ, smrѣčъ, smrěča; r. смерчье, смерець; b. смирча; ch. sr. smraka, smreka; sl. smręka; č. smrk, smrčí, smrečina; p. smrek, smerek, świerk; luž. šmfek, šmfok, šmfeka (M. 310).
- Sosna*: r. p. a č. sosna (M. 317).
- Bor*: боръ jest všeslovanský tvar původní a nepřejatý z germ. (B. 76).

Dlužno ovšem míti na mysli, že jedno a totéž jméno neoznačovalo vždy stejný strom, že tedy výraz kolísal<sup>1)</sup>. Další staré všeslovanské názvy rostlinné jsou na př. ještě tyto: jahoda (stsl. agoda B. 25), brslen (brъslanъ B. 95), bez (bъzъ B. 111), střemcha (čermъcha B. 145), dřín (dernъ B. 184), chvoj (chvojъ B. 408), bluščъ (B. 64), locika (loštika M. 173), rokyta (\*orkyta M. 226), slez (slězъ M. 307) atd.<sup>2)</sup>. Vedle této flory připomínají se však, aspoň na západě, i hojné stromy ovocné. Ibráhím ibn Ja'kúb dī v X. stol., že u Slovanů největší část stromoví tvoří jabloně, hrušky a sliv<sup>3)</sup>, což se patrně vztahuje na Slovany západní, kteří v té době v Polabí bydleli v krajinách kultivovanějších a v městech, kudy Ibráhím šel. Dí-li v I. stol. p. Kr. Tacitus o Germanii, že nerodí stromů plododárných,<sup>4)</sup> dlužno to vztahovati jen na ovocné stromy zušlechtěné po způsobu italském.

Podobně jako s florou má se to i s faunou. V slovanské pravlast žila odedávna tatáž zvířata, jež ji dosud oživují, pokud nevyhynula a jazyk slovanský, sestavíme-li si všeslovanské a staré názvy zvířecí, ukazuje nám zase obraz týž<sup>5)</sup>.

Z divoké zvířeny žil tu především tur (Miklosich EW. 365<sup>6)</sup> a zubr stsl. zъbrъ, zъbrъ, M. 404), los (losъ asi z olsъ, M. 174), jelen (elenъ, jelenъ, Berneker EW. 263), srna (srъna, srъnъ, M. 293), vlk (vlъkъ, M. 380), rys (rysъ, M. 286), kočka (kotъ, kotelъ, kotъka, M. 135), liška (lisъ, M. 170), dále vidíme množství menších dravců a hlodavců, kteří byli v dobách starých lovení velmi hojně pro kožešiny<sup>7)</sup>: jezevce (ězvъ, ѣzvъсь, jazvъ, jazvъсь, B. 277), ježka (ježъ, B. 266), veverku (věvera, věverica M. 389), vydra (vydra z udra, M. 397), kunu (M. 174),

<sup>1)</sup> Rostafiński, O siedzibach 13.

<sup>2)</sup> K tomuto přehledu srv. i starší práci B. Šulka, Pogled iz biljarstva u praviak Slavenah (Rad XXXIX. 1877), a Budiloviče, Перв. Славяне I. 1. 61—146.

<sup>3)</sup> Ed. Westberg 59. Westberg překládá: „Apfel-, Birn-, und Pflirsich-bäume“, ale dī v poznámce, že posledním slovem označil Ibráhím neznámé jemu sliv<sup>y</sup> (Pflaumen). Jinak o ovoci pěstovaném a známém u starých Slovanů srv. více dále v kap. II.

<sup>4)</sup> (Terra) satis ferax, frugiferarum arborum impatiens (Germ. 5).

<sup>5)</sup> Srv. podrobný přehled sestavený A. Budilovičem Перв. Славяне I. 146—198.

<sup>6)</sup> Všesl. búvol, бѣволъ povstalo z ř. βοῦβαλος (Vasmer Эт. III. 40).

<sup>7)</sup> Długosz (ed. Przewdziecki) I. 56: silvestrium quoque animalium mardurum, castorum, ermellinorum et vulpium quibus Polonorum regio pro ea tempestate ferax fuit.

hranostaje (gornostaj, B. 232), bobra (bebrъ, bьbrъ, bьbrъ, B. 47)<sup>1)</sup>, myš (myšъ, M. 208), netopýra (netopyrъ, M. 214), zajíce (zajęcъ, M. 399). Vedle divoké nastoupila u Slovanů ovšem už v pravlasti i zvířata chovu domácího: dobytek hovězí, vepřový a brav. Ale o tom dále více vyložíme<sup>2)</sup>.

Z ptáků sem patří: jestřáb (astrębъ, astrębъ B. 32), čejka (čajka B. 134), čavka (čavъka B. 138), čečetka (čečetъ B. 138), čížek (čižъ B. 158), datel (dętelъ, dętelъ, dętyъ B. 190), drozd (drozdъ, drozgъ, prasl. \*trozdъ B. 227), jeřáb (ęrębъ, еrębъ B. 274), havran (gavornъ B. 298), holub (golъbъ B. 322), kos (kosъ M. 134), kukačka (kukavica M. 146), laštovka (lastovica M. 161), labuť (lebedъ, \*labъdъ M. 162), lelek (lelekъ M. 164), orel (orъlъ M. 227), ostříž (ostrіžъ M. 228), tetřev (\*tetervъ, tetrěvъ M. 356), žerav (žeravъ, žeravъ M. 410), strnad (\*sternadъ M. 322), vrána (vranъ, vrana M. 395), vrabec (vrabij, vrabъsъ M. 394), špaček (špakъ M. 341), žežulka (žęgъzulka M. 407). Z jižního stepního pásu poznali Slované i supy (sъpъ M. 315) a dropta (B. 226). Tetřev a špaček doloženi jsou i historicky pro X. století<sup>3)</sup>.

Ze sladkovodních ryb sem patří pstruh (pъstręgъ M. 271), jeseter (esetrъ B. 265) jelec (elъsъ B. 264), jes (jazъ B. 450), lín (linъ M. 170<sup>5)</sup>), losos (lososъ M. 174), sumec (somъ M. 315), štika (štuka M. 343), lipen (lipanъ M. 170), piskoř (piskorъ M. 247). Z ostatních zvířat na př.

<sup>1)</sup> Bobry v zemi slovanské připomíná Kazviní („kočky vodní“ s velmi jemnou kožešinou, srv. *Charmoy* 343). Długosz (srv. pozn. před.). Do nedávna zůstaly poslední divoké zbytky pouze v Polesí na ř. Lvě (*Rehman*, *Ziemie* II. 294).

<sup>2)</sup> O rozšíření a existenci domácích zvířat u Slovanů, jakož i o tom, pokud jednotlivá zvířata nebo jména jejich byla přejata od cizích sousedů, vyložíme v kap. II. (v stati o potravě masité) a v kap. VII. (v stati o chovu dobytka).

<sup>3)</sup> *Rostafinski* l. c. 13.

<sup>4)</sup> Tyto dva jako dva význačné ptáky země slovanské uvádí totiž Ibráhím (ed. *Westberg* 59) slovy: „U nich (u Slovanů) je podivný pták, který je svrchu tmavozelený. Napodobuje všechny zvuky člověcí a zvířecí, které slyší a někdy se mu podaří je zachytiti. Oni (Slované) chytají jej a sluje slovansky sbá. Potom je u nich divoký kur, který slovansky sluje tetřá. Má chutné maso a jeho křik ozývá se s vrcholku stromů do vzdálenosti jednoho farsachu (t. j. parasang, něco přes 5 kilom.) a ještě dále. Jsou dva druhy černý a strakatý, krásnější než páv.“ Srv. komentář *Westbergův* 43 sl. První druh je patrně tetřev hlušec (*Tetrao urogallus*), druhý tetřevík (*Tetrao tetrix*).

<sup>5)</sup> Dle *Vasmery* (Эт. III. 43, 48) \*глинь — linъ vzniklo z ř. *glinvos* βλινvos, a rovněž визъ (*Accipenser*) z βουζι(ov).

ještěrka (астеръ B. 33, 363), želva (желвъ M. 408), včela (бѣчела, бѣчела B. 116), vosa (оса M. 227), rak (ракъ M. 272), žába (M. 405), zmije (зѣмij, змѣj, змija M. 403) atd. atd.

Jestliže ráz kraje germanského a zakarpatského, už svými hustými a tmavými lesy působil na cizince z jihu přicházející neveselým, ponurým dojmem, zhoršovalo jej ještě více chladné klima, které se rozkládalo nad těmito kraji u porovnání s kulturními zeměmi jižními. Zima, která i dnes je značná<sup>1)</sup>, byla jistě krutější dříve, kdy mělo obyvatelstvo méně prostředků před ní se chrániti a s ní zápasiti, než-li dnes. Proto není divu, že tuto drsnou stránku starí zpravodajové častěji vytýkají zemi slovanské. Připomínají to už Tacitus, Plinius a Mela ve svých popisech Germanie<sup>2)</sup> a později Mas'údí takto popisuje zimu u Slovanů: „Země slovanské jsou velmi chladné a mráz bývá nejsilnější za měsíčních nocí a jasných dnů. Tehdy chlad a mráz se sesiluje, země tvrdne jako kámen a všechny tekutiny zamrzají. I pokrývají se studny

kanály sádrou tak, že jsou jako z kamene. A když lidé vypouštějí vodu z nosu, vousy jejich pokrývají se vrstvou ledu jako skleněnou, tak že nutno ji ulamovati dokud se nerozhřeje a nekapalní. Za tmavých nocí a mlhavých dnů mráz slábne, chladu ubývá a v tu dobu lámou se koráby a hynou, kdož na nich jsou, neboť v řekách narážejí na lodí ledové kry jako tvrdé skály. Jen někdy udá se jinochu nebo křepkému muži chytit se podobné kry a na ní se zachránit<sup>3)</sup>.“

Jinak se současně a něco pozdější zprávy zmiňují hlavně o lesnatém rázu kraje, na př. Gallus (regio multum nemorosa), nebo perský geograf,

<sup>1)</sup> Podle *Rehmana* (Ziemie II. 475) je střední teplota roku v Bydgości 7·5, v Poznani 7·9, Varšavě 7·2, Krakově 7·8, Lvově 7·8, v Kursku 5·2, Vilně 6·6, Kijevě 6·8 stupňů. Led trvá v stř. Rusku na př. v Kovnu, v Kijevě 100 dní, na Dněstru a stř. Visle 70 dní (*Kirchhoff A.*, *Länderkunde von Europa* III. 143). Končiny západní jsou mírnějšího klimatu, než východní. Připomněl bych ještě, že pro zdejší kraj jsou význačné hojné deště v letě. Deštoměrná mapa ukazuje nejvíce srážek v záp. Rusi a v Polsku (*Kirchhoff* 140, 148). Podle *Hahna* spadne ročně vody na záp. baltickém pobřeží 56 cm, mezi Vislou a Labem 55 cm, v Prusku 50 cm, v stř. Rusi 51 cm, v černo-mořském pásu už jen 38 cm (*Rehman* 480).

<sup>2)</sup> Celou Germanii charakterisuje Tacitus takto: „Terra etsi aliquanto speciei differt, in universum tamen aut silvis horrida aut paludibus foeda, umidior qua Gallias, ventosior qua Noricum ac Pannoniam aspicit“ (*Germ.* 5); *Pomponius Mela* dī (III. 29): „Terra ipsa multis impedita fluminibus, multis montibus aspera et magna ex parte silvis aut paludibus invia,“ a *Plinius* (NH. XVI. 5, 6) popisuje rovněž chladný a lesnatý ráz končin germanských.

<sup>3)</sup> Al Bekrí ed. *Rozen* 56.



který charakterisuje zemi Slovanů takto: „Je to velká oblast a v ní je mnoho kompaktních lesů. Obyvatelé žijí v lesích a nemají obilí kromě prosa.“ Podobně Rosteh i Kardizi<sup>1)</sup>. A píše-li Długosz ve XV. stol.: „regio latissima, silvis, nemoribus et borris vasta, solitudinibus et desertis et quibusdam perpetuis pene indaginibus septa, pluribus fluminibus, torrentibus et aquis irrigua, glebam quidem bonam habens sed cuius fecunditas nisi stercore aleretur, diuturna consistere non posset, gelubus tamen et frigore rigens...“<sup>2)</sup> — hodí se jistě jeho charakteristika i na dobu o několik století před tím.

Pro různé formy lesa vzniklo přirozeně u Slovanů několik terminů: les (stsl. lěsz M. 167), luh (lągъ M. 173), hvozď (gvozďъ B. 365), gora (B. 328), lazъ (Bud. 104) a háj (gajъ M. 59, B. 291) což značí patrně les ohraničený, na př. za účelem kulturním.

Z toho, co jsem dosud pověděl, je patrné, že do jisté míry už v samé přírodní povaze země, na níž žili ode dávna Slované, jsou jisté nepochybné rozdíly, které mohly a zajisté měly vliv na různý vývoj slovanské kultury. Jinak se žilo kmenům, kteří seděli v písčité Polabštině a v pozdějším Velkopolsku, jinak kmenům ve vlastním, zcela neúrodném a vody plném Polesí, jinak zase kmenům na živné, polostepní půdě Podolí, Volyně a Kijevštiny. Rozdíly byly nutně veliké nejen v poměrném bohatství, ale hlavně v rázu zaměstnání.

Ale na tom nezůstalo. Territorium slovanské vlasti mělo ještě v jiném směru značný vliv na vývoj kulturní. Do slovanských zemí přicházely totiž z okolí cizí kulturní proudy, přinášejíce množství různorodých prvků kulturních, které se také nespojovaly a nevyrovnaly v celé oblasti. Bylať země slovanská příliš rozsáhlá, jednotlivé části národa žily od sebe příliš vzdáleny a co hlavní — territorium bylo tak utvořeno, že toto vyrovnání různých domácích i cizích elementů v jednu stejnorodou kulturu nepodporovalo. Naopak spíše podporovalo vývoj směrem různým. Hlavní úloha připadla tu pásnu hor Karpatských

<sup>1)</sup> Gallus (*Bielowski* MPH. I. proem.). Perský geograf ed. *Tumanski* (Зап. Вост. Отд. Русск. Арх. Общ. X. 134). Tam se dle ještě: «область эта благодатная и безопасная.» Podobně se vyslovuje Rosteh („země Slovanů jest rovná a lesnatá. Slované tam bydlí a nemají ani rév ani osení“) a Kardizi („země Slovanů jest rozsáhlý kraj plný stromů a oni bydlí většinou mezi stromy. Nemají rév ani osetých polí“), kteří spolu s anonymem perským čerpali z jednoho pramene (*Marquart*, *Streifzüge* 466, Kardizi ed. *Bartold* 99).

<sup>2)</sup> Długosz Hist. I. ed. *Przedziecki* I. 8.

a jezernímu pásu baltickému a blatům pripetským. Tyto odlučovaly svoji nepřístupností a neschůdností východní oblast dněprovskou od západní vislanské; pásmo ohromných lesů a jezer baltického pojezeří přerušovalo spojení kulturní baltických Slovanů s vnitrozemskými<sup>1)</sup>; neschůdné hory Karpatské odlučovaly zase střed slovanské vlasti od kulturní oblasti jihoevropské. Západní a východní část byla s ní ovšem spojována a to pomocí řek splavných, které je jednak na západě vlévaly do středního Dunaje (hlavně Morava a Váh), na východě do Černého moře (Pрут, Dněstr, Bug, Dněpr), kde už byla sféra kultur antických. Ale toto připoutání Slovanstva jednak na střední Dunaj jednak na Černé moře přivedlo samo do něho další kulturní dualismus. Kdežto střed pro hradbu hor karpatských zůstával relativně bez vlivu, nedotčen, vidíme, jak západní část a východní část už od dávných dob se odlišují kulturně tím, že jedna přijímala různé prvky z Uher, od Adriatického moře a z Itálie, kdežto druhá hlavně řecké vlivy černo-mořské a spoustu vlivů orientálních (iránských, turkotatarských a finských). Stepi asijské i jihoruské tvoří geograficky jeden celek a z toho zde vyplynula nutně i velká příbuznost kulturní, která po řekách tlačila se i do vnitra Rusi. Každý archaeolog ví, jak jest prastará obchodní dráha adriaticko-baltická archaeologicky odlišná od neméně důležité dráhy černo-mořskodněprovské. Kulturní význam těchto dvou obchodních cest byl ohromný a přirozeně nezůstal bez vlivu na Slovaný. Už od doby pradávnej nesly se jiné prvky kulturní, ba celé kultury po této východní a jiné po západní dráze na sever. Tam i zde vznikaly a vyrůstaly na př. zcela jiné kultury neolithické, zcela jiné v době bronzové, a později zase tam od Dunaje a Rýna Řím a Frankové, zde více Řecko, Skandinávie a Orient působily. A tyto dvě veliké dráhy kulturní procházely pravlastí Slovanů, jedna na západě po Odře a Visle, druhá na východě po Buhu a Dněpru; ale my nevidíme, že by se byly kultury, které přinášely, na vzájem v Slovanstvu pronikaly a vyrovnávaly. Vnitro slovanské pravlasti zůstávalo, jak jsem řekl, relativně vůbec nedotčeno a mimo to obě sféry od sebe oddělovalo neschůdnými pralesy na severu i na jihu a mezi nimi ohromnou kotlinou pripetských močálů.

Slovem, ani relief, ani ráz různotvárného a při tom dosti rozsáhlého teritoria, ani vnější vlivy nebyly příznivy vývinu ně-

---

<sup>1)</sup> Rovněž překazilo politické spojení Pomořan s Poláky, jakož i sjednocení Obodritů, Luticů a Srbů (IV. *Bogusławski*, Dzieje II. 275.)

jaké stejnoměrné kultury slovanské a také se nikdy nevyvinulo nic jednotného. Uvidíme na mnohých stránkách staroslovanského bytu na př. v mythologii, v kroji, ve výzdobě těla, v obřadech, v sociálním zařízení, ve vojenství atd., jak se hojně Slované východní odedávna lišili od západních i jižních. Co se dokonalo v pozdější době historické, totiž velké rozpoltění slovanské kultury na západní a východní, — bylo zde už v dobách předhistorických, dávno před tím, než Slované přijali křesťanství, a bylo založeno předem už samým teritoriem. Tedy jednotné kultury slovanské nebylo na konci doby pohanské. Ba nebylo jí v IX. století ani na západě, jak patrně na př. ze slov Einhardových: „nationes (Sclavorum) paene similes lingua, moribus vero atque habitu valde dissimiles Germaniam incolunt“<sup>1)</sup>.

Ale territorium kolébky je původem ještě jedné význačné stránky slovanského bytu. Celá poloha a přírodní povaha jeho nesla s sebou dále, že kultura slovanská v celku zůstala za jinými p o z a d u, nejen za římskou a řeckou, nýbrž i za germanskou, iránskou a turkotatarskou.

V dalším líčení nabudeme dosti dokladů, že kultura slovanská v pravěku nebyla skvělá, neimponující ani bohatstvím, ani uměleckými kvalitami, ani pokrokem. Nežli Slované přijali křesťanství a s ním mnoho z kultury římské, západní a východní, byl vlastní jejich domácí byt nadmíru prostý. Nebyl to sice žádný primitivní stav, na jaký se občas soudívalo ze slov letopisce Kosmy nebo letopisce Kijevského, kteří hovoří o životě po způsobu zvěře, ale také nebyl pokročilý. O tom nám podává neklamný důkaz archaeologie, na př. hrobními nálezy, které zprávy o výkopech šmahem označují jako „chudé“ nebo „velmi chudé.“ Tim se chce říci, že toho, co jinak tvořívá „bohatý“ inventář archaeologický: h o j n o s t i m i l o d a r ů, zejména z bronzu, stříbra a zlata — v slovanských hrobech bývá jen pomálu a jen v jednotlivých případech. Průměrně slovanský lid neměl a nenosil drahých šatů a šperků, lepších nástrojů a zbraní, vůbec neznal nádheru. Co na některých místech přece vzniklo bohatšího a znamenitějšího, vzniklo vlivem cizím, ať to bylo u Slovanů západních, ať východních. Byly to buď vlivy římské nebo nordické, nebo, a to nejvíce vlivy kultury byzantské a orientální, jimž místy děkuje byt slovanský za lokální rozkvět, bohatství a lepší umělecké kvality, na př. v Kijevsku<sup>2)</sup>.

<sup>1)</sup> Vita Caroli 15.

<sup>2)</sup> Připomněl bych však hned, že archaeologicky bohatěji rozvíjí se kultura severních Slovanů teprve od konce IX. stol., kterýžto rozkvět způsoben byl jednak přijetím křesťanství a tím i zesíleným stykem s By-

Jinak Slované nedospěli k ničemu zvláštnímu v materiální a zevní stránce své kultury. Stálým příznakem vlastního jejich bytu je prostota, střízlivost, ba chudoba.

Příčinu této chudosti dlužno hledati opět a jedině v povaze kraje, na němž Slované spolem byli živi a ne snad v nedostatečné schopnosti národa tvořiti věci dokonalejší. To, co pravil kdysi Gallus v úvodu své kroniky o Polsce: „Regio Polonorum ab itineribus peregrinorum est remota et nisi transeuntibus in Rusiam pro mercimonio paucis nota.“<sup>1)</sup> platilo téměř o celém slovanském kraji a o celém Slovanstvu před tím, než se dostalo po svém rozchodu, do jiných a lepších životních podmínek. Převeliká část Slovanů seděla ode dávna až do VII. a VIII. st. po Kr. v ně, ba můžeme říci, daleko od oblastí kulturních a pokročilejších, zejména daleko od oblasti řecké a římské. Styky s těmito kulturami byly v době před Kr. minimální a v zemi slovanské nebylo kulturního, nebo aspoň obchodního střediska, které by bylo sprostředkovalo výměnu. Šly sice podél země slovanské a z části i přes ni dráhy obchodní, ale z těch důležité, průvodné byly jenom tři: adriaticko-oderská, dunajská a dněprovská, a ty dotýkaly ve pouze jejího pokraje na západě, na jihu a na východě. Ohromný prostor nitra slovanského, kraj mezi Vislou, Karpaty a Dněprem, kraj, v němž se právě zrodila a vyrostla bytosť slovanská, zůstával relativně nedotčen, srovnáme-li na př. s tím, jak Gallie nebo Germanie odedávna plně podléhala vlivům italským, nebo jižní Rus a Podunají vlivům řeckořímským. V neschůdné lesy a bařiny polesské přicházeli nositelé obchodu a vyspělejší kultury jenom zřídka a přišli-li, spěchali rychle dále. Už na př. Litevci nebo Prusové byli v poměrech lepších a nepotřebujeme se pranic diviti, že pohřebiště z II.—VIII. stol. ve Východním Prusku nebo Ijucinské (Vitebsk) z IX.—X. stol. jsou poměrně bohatší než soudobá vnitroslovanská. Také musíme v úvahu vzíti i těžký život v Zakarpatí kde snaha vydobýti z půdy živobytí příliš vyčerpávala síly, než aby se při tom mohlo vyvíjeti bohatství a luxus.

---

zancí, jednak zvýšenými styky se Skandinavií následkem usazení se Normanů v Rusi, a konečně rozkvetlým obchodem s Orientem, doloženým tak krásně řadou pokladů obchodních z X. a XI. stol. Tento rozkvět udržel se v celku do XIII. stol., kdy namnoze zničen byl vpádem tatarským, a vedle toho už před tím pádem baltických středisk kulturních. Na jihu Slovanstva počal vlivem Byzance a Italie rozkvět dříve a déle se udržel.

<sup>1)</sup> V proemii své kroniky (*Bietowski* MPH. I. 394). Podobně se vyjádřil i Idrisi (u *Jauberta*, Geogr. Paris 1840. II. 380, 389).

Jen tak pochopíme, proč slovanská kultura tak dlouho zůstávala pozadu a chudou a také jen tak pochopíme, proč Slované snadno a u veliké míře přijímali později vyšší kultury sousední, zejména římskou, byzantskou a severogermanskou. Když se s nimi dostávali do bližšího styku, překvapoval, porážel je tak poměrně velký rozdíl, že zvábeni místy podléhali šmahem. Jak si byli chudoby a prostoty své vědomi u porovnání s kulturami jižními, vidíme ještě v IX. stol. ze slov, kterými provázel kníže moravský Rostislav prosbu k císaři Michaelovi, aby mu posláni byli učitelé víry křesťanské. Označil sebe a lid svůj slovy: „**Мы Словѣне — проста чадѣ**“<sup>1)</sup>

Přes tuto chudobu nebyl však slovanský byt nízký a pokud se mravní stránky a duševní intelligence týče, nezůstali Slované nikterak pozadu za svými sousedy, zejména za germanskými. Seznáme na př., že měli dosti vyšších představ, dosti dobrých mravních, společenských a právních zákonů, seznáme u nich počátky víry v jediného boha, dále horoucí lásku k svobodě, dobývání výživy prací, snášení práce a strádání, lásku k rodičům, k manželům i k bližnímu a zejména snahu po sociální rovnosti. Nežili jako zvířata a nízko, jak by bylo lze souditi ze slov Kosmy nebo letopisce Kijevského<sup>2)</sup>, a jestliže některé i věrohodné prameny mluví později o krutosti a bestialitě Slovanů<sup>3)</sup>, nesmíme zapomínati, že tak píšou zpravodajové jim nepřátelští a že jsou to dále zprávy z doby, kdy tito nepřátelé — hlavně Germáni — Slovary sami zotročovali a zabíjeli, křižovali nebo koňmi vláčeli a čtvrtili, kdy zajatým vylupovali oči a vyřezovali jazyky, kdy házeli děti slovanské psům a zjevně jimi jako s psy opovrhovali<sup>4)</sup>. Tu pochopíme,

<sup>1)</sup> V legendě o životě Konstantinově z konce IX. stol. (*Pastrneh*, Dějiny slov. apoštolů 225). Podobně nazval Slovary prostými lidmi Jan Efesský r. 584 (svr. SS. II. 207) a není divu, že občas pojem a výraz této „prostoty“ přecházel v představu hrubosti Slovanů na př. u Mas údího (*Нарквн Сказанія* 140), je-li výraz překladu zde správný.

<sup>2)</sup> Kosmas I. 3, Letopis Lavr. 12<sup>3</sup>. O názoru starších ruských historiků srv. *Samokvasov*, Сѣв. земля 19—23.

<sup>3)</sup> Srv. na př. epitheta „crudelissimi, nefandissimi“ (Vita Sti Marini, Vita Sti Ruperti, Breves notitiae 3, u *Kosa*, Gradio I. 233, 239, 250) nebo „populus ferocissimus rapinis et caedibus assuetus“ (Raimund Hist. Franc. *Rački*, Doc. 462), Herbord III. 11. II. 3, 4“ „gens effer et crudelis“ Ebbo Vita Ottonis (ferocitas Pomeranorum) atd. O ukrutnostech Slovanů srv. dále Helmold I. 35, 52, 83, Tietmar III. 10, Widukind III. 52 atd. Více, o tom, jak praveno, v kapitole poslední.

<sup>4)</sup> Adam II. 43, Helmold I. 16, Vita Caroli II. 12.



proč Slované časem spláceli stejně; ale to nebylo přece jen rysem jejich vlastní povahy a kultury, a kultura jich nebyla proto nižší jiné, zejména ne germanské.

Ale o tom všem se více dovíme v poslední kapitole, kde úhrnem a výsledkem všeho předchozího zkoumání vrátíme se znovu k závěru o celkové výši kultury a k úsudku o povaze slovanské.

---

## KAPITOLA II.

### FYSICKÝ ŽIVOT SLOVANŮ.

Vzezření. — Narození a doba dětství. — Postřiziny. — Dospění. — Život pohlavní v sňatku i mimo sňatek. — Svatební obřady. — Péče o tělo. — Lázně, toaletní prostředky. — Potrava: Jídla a nápoje. — Nemoci a smrt.

#### *Vzezření Slovanů.*

V starých pramenech Slované ličení jsou jako lid zdravý, silného a křepkého těla, otužilý snášeti nedostatek, horko i mráz. Ale není potřebí klásti zvláštní váhu na tuto pochvalu jejich tělesné stránky, neboť to jsou všechno vlastnosti, jež shledávaly změkčilé a choulostivé vrstvy obyvatelstva římského a řeckého u všech barbarů, kteří přicházeli ze severu na jih Evropy. Přicházeliť sem vesměs synové přírody, ať to byli Gallové, ať Germani, ať Slované s tělem přirozeně otužilým proti nepohodě a zimě, — a to patrně nejvíce imponovalo jižním lidem kulturním.

Proto ani Slované nečinili výjimky, jak v očích Řeků a Římanů, tak i v očích cestovatelů orientálních, pocházejících ponejvíce z teplé Mesopotamie a z Persie. Máme toho řadu dokladů.

Statečnost jejich vůbec chválí v VI. stol. Prokopios, později Ibráhím ibn Ja'kúb, Adam bremský a jiní<sup>1)</sup>, otužilost v snášení nepohody, horka, mrazu, bolestí, ba i smrti potvrzují opět Maurikios

<sup>1)</sup> Prokopios BG. III. 22 (*ἀγαθοὶ γὰρ οἱ βάρβαροι οὗτοι μάχεσθαι ἐν δυσχωρίαις πάντων μάλιστα*). Ibráhím (ed. *Westberg* 58: „vůbec jsou Slované stateční a útoční lidé“), Adam II. 18 (schol. 17), III. 21 (itaque cum multi sint Winulorum populi fortitudine celebres), IV. 18 (Wilzi gens fortissima Sclavorum), Herbord Vita Ottonis II. 1 (o Pomofanech; *gens naturali feritate indomita terra marique bellare perita*). Srv. též kapitulu o vojenství.

s Leonem, Theofylaktos, Widukind, Kardízi, Rosteh a Dimeški<sup>1</sup>). První praví o Slované: „ve vlasti jsou udatní a vytrvalí, snášející přesnadno zimu, horko, nahotu těla i nouzi,“ což opětuje Leon a Widukind vykládá: „genus hominum durum et laboris patiens, victu levissimo assuetum et, quod nostris gravi oneri esse solet, Slavi pro quadam voluptate ducunt . . .“ O radosti, s jakou snášeli bolest ba i smrt, zmiňuje se Theofylaktos, Rosteh a Kardízi<sup>2</sup>). Kazvíní je zove zároveň lidem velké síly<sup>3</sup>). S tím souvisí i pochvala těla štíhlého, vysokého, křepkého, a opětovně při popisu Slovanů čteme výrazy: εὐμήκεις, ἄλκιμοι, μέγεθος τῶν σωμάτων, μεγαλόφύεις<sup>4</sup>), což potvrzují kostry<sup>5</sup>)

<sup>1</sup>) Maurikios I. c.: (τὰ ἔθνη τῶν Σκλάβων) φέροντα ῥαδίως καὶ καύσωνα καὶ ψυχὸς καὶ βροχὴν καὶ σάωτος γυμνότητα καὶ τὸ τῶν δαπανημάτων ἐνδεῖαν Srv. celý text výše na str. 27 a dále Leonův (str. 33); Widukind II. 20.

<sup>2</sup>) Simokattes (VI. 8): οἱ δὲ βάροβαροὶ ἐς ἀπόνοιαν καταπεπτακότες θανάτου χαίρειν ἐφραζον ταῖς κολάσεσιν, ὥς περὶ ἄλλοτρίου τοῦ σώματος τὰς ἐκ τῶν μαστίγων ἀληθῶνους διατιθέμενοι (ed. Boor 236). Kardízi ed. Bartold 123, Dimeški (Charmoy 353).

<sup>3</sup>) Srv. též konec této kapitoly.

<sup>4</sup>) Prokopios BG. III. 14 (εὐμήκεις τε γὰρ ἄλκιμοι . . . εἰςιν ἅπαντες). Když r. 591 císař Maurikios setkal se se zajatými Slovaný: „θαυμάσιος τε τούτων τῶν σωμάτων τὸ μέγεθος τὸ τε μεγαλοφύεις τῶν μελῶν, ἐς τὴν Ἡράκλειαν τούτους περιεπέμπετο“ (Theofyl. Simokattes VI. 2, ed. Boor 243, Theofanes ed. Boor 268, Anastasius ed. Boor 165, Historia miscella XVII. Migne P. G. XCV. 1009). Výrok Kazvíního viz dále na str. 56. Také o ruských kupcích na Volze dí Fadlân, že neviděl vzrostlejších lidí nad ně, že všichni byli štíhlí jako palmy, měli rusé vlasy a ruměnné lice (Harkavi Сказанія 93). Srv. pod. výrok u Rosteha (Harkavi 269).

<sup>5</sup>) Tak měřili in situ kostry drevljanské, volyňské a radimišské Hamčenko, Antonovič. Talko-Hrynecwicz a Mělnikova a našli u mužských koster výšku 165—171 cm. (Materyaly IV. 7. Труды XI. арх. съѣзда I. 136, 490, II. Протоколы 128, Матер. по арх. Россіи XI. Древности югозап. края 11). Baron Steinheil našel ve volyňských mohylách kraje luckého, rovenského a ovručského u 21 koster (obého pohlaví) stř. délku 162 cm. (Арх. Лѣтопись 1904. 174). V. Gezay na hřbitově očekovského hradiště u Kaneva (z XII.—XIII. stol.) střední délku 158 cm (tamže 1904. 92), Szukiewicz u mužských koster krivičských 165 cm, u ženských 155 cm (Materyaly IV. 7). V Polsku L. Rutowski v pohřebištích gub. plocké konstatoval jednou při 22 kostrách 175 cm, podruhé při 6 mužských 173.3 cm (Światowit III. 50, VII. 10), v Kurzebě byli prý muži docela 192 a v Turowě 184.8 cm dlouzí (tamže VII. 31). V Slaboszewu byla délka 166 u mužů, 160 u žen, v Żarnówce a Popowě u prvních 176, u druhých 164 (Światowit III. 50). V Čechách prof. J. Matiegka našel přesnější methodou Manouvrierovou vzrůst mužů na 165.8 a žen na 155.5 (Buchtiela-Niederle, Rukověť 106). Celkové překlady viz u Talka-Hrynecwicze, Опыт физической характеристики древн. Славянъ. Petrohrad 1909. 43.

v hrobech in situ, ovšem jen nedokonale měřené. Občas shledáváme se i s obdivem slovanského těla. Srv. právě citovaný obdiv Maurikia císaře, když se už Fadlána a Rosteha nechceme dovolávat. Na konec bych připomněl, že krásu otrokyň z Bulharska — patrně slovanských<sup>1)</sup> — opěvuje v XI. stol. perský básník Násir-i-Chusrau<sup>2)</sup>.

Vzhledem k tomu všemu překvapuje ovšem do značné míry výrok Mas'údího, že nejkrásnějším kmenem „slovanským“ jsou Turci (*Turk*), totiž Maďaři podle označování současného<sup>3)</sup>. Vztahuje-li se to na Maďary, či na nějaký kmen slovanský v Uhrách, nelze rozhodnouti. Ale zcela chybě M. Heyne, opíraje se o Petersena, připisuje Slovanům nízké vzezření řady postav z reliéfů sloupu Marka Aurelia v Římě a staví proti nim klidné, uzavřené a vznešené držení těla u Germanů.<sup>4)</sup> Figury, o něž tu běží, nejsou Slované, nýbrž podunajští Sarmaté.<sup>5)</sup>

Pokud se pak týče jednotlivých anthropologických rysů, bila Jihoevropanům u Slovanů jako u Germanů, Gallů a jiných severanů<sup>1)</sup> především do očí světlá barva pleti, očí a vlasů, odchylná od normálu jihoevropského.

O této tělesné stránce slovanské existuje spor — problém, o němž jsem se zmínil obšírně už v I. díle Starožitností na str. 88—110. Tam jsem vyložil zároveň různé theorie, které se dosud snažily vysvětliti genetický původ a anthropologické spojení Slovanů s určitými plemennými typy nebo národy, a vyložil zároveň proměnu, kterou část Slovanů prodělala ve svém vzezření v průběhu minulých 1000 let. Dnes bychom nemohli více říci, že jsou Slované vyznačeni modrýma očima a rusým vlasem, zejména ne ti, kteří sedí na západě a jihu slovanského území. Jestliže je oproti tomuto stavu staré zprávy líčí jinak, a to i Slovany

<sup>1)</sup> Neboť podle Al-Bekriho Bulhaři dodávali Řekům místo poplatku dívky a jinochy z lidu slovanského (ed. Kunik a Rozen 64).

<sup>2)</sup> Jacob, Handelsartikel 11.

<sup>3)</sup> Marquart, Streifzüge 102, 144. Harkavi, Сказанія 137, 163. Rovněž to opakuje Jakút v úvodě k zprávě Fadlánově (*Charmoy* 331). Ovšem naproti tomu nescházejí ani nářky nelichotivé. Srv. výrok „*γερμανοειδής ὁφίς ἐσθλαβωμένη*“ grammatika Euthymia u Konst. Porf. de them. II. 6 (SS. II. 436) nebo „*crudelis aspectus*“ pomořanských Slovanů, jehož se zalekli němečtí věrozvěstové (Herbord Vita Ottonis II. 11), — ale tyto nářky vztahují se asi více na nepěstěný vzhled venkovského obyvatelstva proti uhlazenosti řecké, nebo přece jen lépe pěstěnému tělu západoevropských kulturně pokročilejších kněží germanských.

<sup>4)</sup> Heyne Hausaltert. III. I. 2.

<sup>5)</sup> Viz moji stať „Domněli Slované na sloupu Marka Aurelia v Římě.“ (Listy filologické. 1899, 401; 1900, 505).

jižní, je zřejmo, že Slované vypadali v celku svým jinak a že teprve během historické doby, patrně dalším vývojem, pomísením a křížením s jinými plemennými typy střední a jižní Evropy, které byly tmavé komplexe, staří Slované ztratili svůj světlý typ, který byl shodný s původním typem sousedních Germanů a Litevců a patrně souvisel se společným původem všech a s životem v příbuzném severním prostředí.

Nechtěje znovu obšírně opřítovati to, co jsem vyložil v I. díle Slov. Starožitností<sup>1)</sup>, uvádím zde jen stručně, že především tento světlý typ vytýká Prokopios, stavě proti plavosti na jedné a tmavosti na druhé straně jako obecný znak všech Slovanů pojem „ὀπέρυθροι“, což jsem se snažil vyložití všeslov. pojmem — rusý<sup>2)</sup>. Neznámý autor výtahu z nějakého Strategika, pocházejícího rovněž ze VI. století (z konce), čítá Anty a Slovany mezi ἑθνῶν ξάνθα<sup>3)</sup>. Z pozdější doby máme řadu významných zpráv v literatuře orientální. V arabském slovníku Kámús zvaném čteme u jména „Sikláb“, že tento název dává se vůbec člověku pleti bílé nebo ruměnné<sup>4)</sup>. Totéž čteme u jména „Sakláb“ podle citátu Jakútova i podle zprávy Abú Amra, — a význam obou slov povstal zřejmě z podobnosti obou se jménem Sakáliba, běžné to arabské formy jména Slovanů. Vskutku také u Arabů pojem Slovana a pojem člověka ruměnné pleti a modrých očí vystupuje stále paralelně. V dívánu básníka Achtála (ze VII. stol.) slují Slované „rusí“ (ashab). Jakút podle udání Abú Masúra nazval Slovany národem pleti ruměnné a rusých vlasů<sup>5)</sup>; Mas'údí zve je výslovně dvakráte rusými s ruměncem na tváři a Kazvíní označuje je slovy: „Slované — rusých vlasů, ruměnné pleti a veliké síly“. Jeden současník Abd-er-Rahmána I. Abd-er-Rahmán ibn Habíb zván byl pro svůj štíhlý vzrůst, světlé vlasy a modré oči „Slovanem“<sup>6)</sup>. A typ ten srostl v očích Arabů a Peršanů tak se Slovany, že u nově objeveného Kardíziho (XI. stol.) našel jsem docela tradici o slovanském původu Kirgizů, vzniklou z toho důvodu, že se mezi

<sup>1)</sup> Srv. výčet dokladů v Sl. Star. I. 97, k čemuž lze připojit ještě Galena περί κρασέων II, 5. 6.

<sup>2)</sup> Prokopios III, 14: τὰ δὲ σώματα καὶ τὰς κόμας οὕτε λευκοὶ ἐς ἄγαν ἢ ξανθοὶ εἰσιν, οὕτε πῃ ἐς τὸ μέλαν αὐτοῖς παντελῶς τέτραπται, ἀλλ' ὀπέρυθροι εἰσιν ἅπαντες.

<sup>3)</sup> Ed. Müller. Citátu toho jsem v S. Star. I. 97 ještě neuvedl.

<sup>4)</sup> Chaymoy, Relation de Mas'oudy (Mém. Acad. Petersb. Sér. VI. T. II. 307, 370.

<sup>5)</sup> Harkavi, Сказанія 5, 138, 170, 278, Jacob, Welche Handelsartikel bezogen die Araber des Mittelalters, Berlin 1891. 14, 15, Ein arab. Berichterstatter aus dem X. oder XI. Jahrh. Berlin 1890, 17. Srv. podrobněji v SS. I. 98.



nimi objevovala dříve hojněji<sup>1)</sup> bílá pleť a rusé vlasy. Kardízi na konci své stati praví: „a příznaky slovanského původu lze dosud viděti ve vzezření Kirgizů, a to hlavně v rusých vlasech a bílé jejich kůži<sup>2)</sup>.“

Výjimku učinil pouze Ibráhím ibn Ja'kúb (ale jen pro Čechy), pravě, že Čechové na rozdíl od jiných Slovanů jsou bruneti a tmavých vlasů<sup>3)</sup>. Příčinu této výjimky nesmíme však hledati, jak nově Peisker míní, v silném smíšení Čechů s Avary, kteří v VI.—VII. stol. české ženy znásilňovali<sup>4)</sup>, nýbrž v dávném již míšení živlu českého, sedícího patrně už od let na jihu Sudet a v Podunají, — je to zároveň sekundární doklad pro dávnou existenci Slovanů v Čechách — se středo-evropskými praobyvateli 4. zv. rasy alpské a středozemní. Jimi byla před Slovanů a vedle Slovanů země česká i Morava naplněna, jak soudíme z archaeologie, už od II. tisíciletí před Kr., nehledíc ani k tomu, že Slované už sami od počátku měli v sobě část této tmavé, velkou vitalitou nadané rasy.

Proto také nacházíme dosti hojně v starých hrobech i černé nebo tmavé vlasy, jak jsem sám konstatoval po musejích mezi zbytky inventáře z hrobů, rázu jinak slovanského a sice v Rusku, z gub. kalužské, kurské, jaroslavské, moskevské, tverské, černigovské, smolenské, kijevské a o nich také denníky a zprávy o výkopech užívají přívlastku „temné, temnorusé, kaštanové, černé“; ovšem dlužno hned podotknouti, že se zase jinde našly častěji i zbytky vlasů rusých, rezavých, ba i vlasy barvy oranžové, na př. v drevljanských kurhanech<sup>5)</sup>.

Ale i tyto doklady, náležely-li vlasy ty vůbec Slovanům a ne na př. otrokům nebo ženám sousedních neslovanských kmenů, ukazují jen, že na východním okraji Slovanstva jako na západě bylo buď silnější pomísení, nebo že tam složku Slovanstva tvořil v silnější míře jiný typ, než byl ten, jenž vládl v centru, na př. typ fínský nebo snad přímo

<sup>1)</sup> Srv. Radloff, Alttürk. Inschriften 425.

<sup>2)</sup> Kardízi ed. Bartold v Зап. Акад. Наукъ. Sér. VIII. Т. I. 109 (1897)

<sup>3)</sup> Ed. Westberg 54, ed. Kunik-Rosen, Известія Ал-Бекри 49 (Прилож. къ XXXII. Т. Записокъ Ак. 1878). Ibráhím dí: „zajímavо (!) je, že obyvatelé Čech jsou bruneti a černých vlasů a že rusost mezi nimi je vzácná“.

Srv. Pič, Starož. III. 1, 79 sl.

<sup>4)</sup> Peisker, Beziehungen 132.

<sup>5)</sup> Srv. výčet mé kolekce z histor. musea v Moskvě z r. 1893 a ze zpráv literárních té doby v spisu „Původ Slovanů“ 87. Nová data o hojnosti tmavých vlasů v ruských kurhanech sestavil P. A. Minakov, Новые данныя по изслѣдованію волосъ изъ древнихъ могилъ и отъ мумій. (Труды антр. отд. общ. люб. ест. антр. этн. Москва 1899. Т. XIX. 29). О цвѣтѣ и формѣ волосъ изъ кургановъ древней Россіи (тамъ же 223).

turkotatarský. Neboť proti všem těmto dokladům stojí jen nezvratně výš, uvedené zprávy historické, zejména pozorování Prokopia, jenž o všech Slovanech přicházejících v VI. století na Balkán dí: „ὁπέρ οὖτοι εἰσιν ἄπαντες“<sup>1)</sup>).

Tolik o vzezření tělesném. O tom, jak si Slované upravovali vousy a vlasy, vyložíme více dále v odstavci o péči tělu věnované a v kap. IV.

---

<sup>1)</sup> Také dlužno vzpomenouti, že i tradice starých ruských a srbských epů tam, kde dnes brunátnost převládá; velmi hojně vzpomínají „rusých“ vlasů u mužů i žen (SS. I. 98 pozn. 3, *Županić*, Систем ист. антр. балкан. народа (Bělehrad 1909) 16.

### *Narození a dětství.*

Narození dítěte — porod sám i první chvíle opatření děcka — bylo jistě u Slovanů, jako u všech jiných národů stojících na stejném stupni kulturním, provázeno řadou aktů, které byly buď rázu čistě hygienického (profylaxe, dieta), nebo pověřenceho; ale akty tyto zůstaly nám cele neznámy. Je sice možno, ba pravděpodobno, že v leckterém bodu ceremonielu, který se v dnešním slovanském folkloru poutá k narození <sup>1)</sup>, počínajíc od vybírání zvláštních místností pro porod, upravování poloh porodních a prostředků abortivních, zvláštní stravy a vůbec od porodní pomoci pomocí kouzel a pomocí rozvazování uzlů až po první opatření děcka, chránění šestinedělky před zlými pohledy a vůbec před zlými daemony, očišťování její, obětování děcka atd. — zachovány jsou mnohdy přežitky z obřadů staré doby pohanské. Ale neodvažuji se, když není dostatečných srovnávacích studií <sup>2)</sup> a když staré prameny úplně mlčí, jednotlivé z těchto zvyků promítnouti určitě do dob předhistorických, a zkonstruovati z nich ceremoniel pohanský.

<sup>1)</sup> Už od početí celou dobou těhotenství a ovšem i v šestinedělí existuje v lidu slovanském (jakož vůbec u primitivních národů) množství různých prostředků sympatických, profylaktických a dietetických a netřeba pochybovati, právě vzhledem k mnohým analogiím u primitivních národů, že to vše jsou zvyky prastaré. Srv. je sebrané ve výborné studii *St. Ciszewského*, Kuwada (Krakov 1905. Z Rozprav Akad.) 6, 32 sl. K tomu srv. i *Sartori*, Sitte 22 sl., *Samler*, Geburt 1, *Bartels*, Zs. f. Volksk. XVII. 160. Literaturu k porodu v ethnologii viz u *Sartoriho* 163.

<sup>2)</sup> Něco viz u *Sumcova*, Куньт. неп. 171—3, 183, dále v ЖМНП 1880, č. 212, 68, z čehož výtah, Das neugeborene Kind in den Anschauungen des slawischen Volkes. Globus 42. 348, 360. Také zbytky kuvady (ale jen slabé), zvyku to, při němž po porodu otec zastává funkce šestinedělky, nalezeny byly u Malorusů a Velkorusů (*Sumcov*, l. c. 171, *Jagič*, Archiv f. sl. Phil. 1887, IX. 701, *Ciszewski*, l. c. 30, *Ploss*, Weib II. 44, 47. 52 sl.

Ze všech zvyků, jež se poutaly k narození dítěte, jediný jen akt krutý a při celkových kulturních a hospodářských poměrech Slovanů dosti těžko pochopitelný, vystupuje zřejmě u nich na konci doby pohanské; je to zabíjení přebytečných dětí.

Tento zvyk je předně doložen u Slovanů baltických, u Pomořanů a Luticů, kde matky zadušovaly nemluvíata ženského pohlaví, když se jich více rodilo, aby prý se mohly lépe starati o ostatní. „Hoc nefas maxime inter eos vigeat“ — připomíná k tomu Ebbo.<sup>1)</sup> Rovněž známý *passus* Pseudo-Caesarii ze VI. stol. při vši své fantastičnosti ukrývá snad zprávu, že také Slované, kteří se tehdy hrnuli ze severu na Balkán, praktikovali podobné vraždění.<sup>2)</sup> Za to pobíjení nemluvnat od ruských vojinů Svjatoslavových před Durostolem r. 972, o němž nám zprávu podal Leo Diakon, sem nepatří, neboť při této scéně běželo patrně o homicidní obřady pohřební, o nichž srv. dále v kap. III. Byly to zřejmě oběti lidské.<sup>3)</sup>

Příčinu a pohnutky, jež Slované vedly k zabíjení nemluvnat, lze dosti nesnadno vysvětliti, poněvadž u nich větší počet dcer ztěžil mohl znamenati ochuzení a starost o výživu v době, kdy příbytek ženského pohlaví do rodiny způsobil příbytek pracovních sil a kdy se platilo za provdanou dceru otci výkupné. Vždyť docela jiný současný pramen o západních Slovanech výslovně podotýká, že mnoho dcer značilo pro otce bohatství.<sup>4)</sup> Je proto nesnadno rozhodnouti o pravé příčině, pro niž byly po narození zabíjeny. Ohlédneme-li se pak po analogiích u jiných starých nebo dnešních primitivních národů, vidíme, že zabíjení dětí bylo vždy dříve i dnes praktikováno velmi hojně, ba možno říci, že je sice na jistém stupni — typické, jenom že příčina jeho není vždy a všude jediná. Jednou je to oběť bohům věnovaná, jednou tím hledí rodiče zachrániti dítě před bídou života, jindy chtějí býti sami zbaveni dalších starostí, zabíjejíce z chudoby anebo ze snahy udržeti jmění, jindy utrácení děti domněle illegitimní, jindy zase děvčata z pověry, že se tím v budoucnosti spíše narodí chlapci.

<sup>1)</sup> Otto bamberský r. 1124 velmi proti tomuto pohanskému obyčeji vystupoval (Herbord II. 18, 33; Ebbo I. 3. Srv. *Bielowski*, MPH. II. 45). Herbord II. 33 uvádí za příčinu zvyku: „si plures filias aliqua genuisset, ut ceteris facilius providerent, aliquas ex eis iugulabant.“

<sup>2)</sup> Pseudo-Caesarius *Dialogi* 110. Srv. citát a výklad k tomuto místu Caesariovu dále v stati o požívání mléka. Autor ptá se mezi jiným: „Proč Slované a Fysonité... kojence zabíjejí o skály jako krysy...?“ (Viz též *Archiv. sl. Phil.* XXXI., str. 579).

<sup>3)</sup> Leo Diakon IX. 6 (srv. citát úplný dále v kap. III.).

<sup>4)</sup> Ibráhím ed. *Westberg* 55.

jindy konečně zabíjeji se nejen znetvořené, ale vůbec děti slabé, aby se udržel rod silný a zdravý. V Polynesii je to docela stálým organisovaným prostředkem proti přelidnění.<sup>1)</sup> Nejčastěji však vidíme, že to bývá přece jen nouze a obava před obtížnou výživou děcka, která zatlačuje i přirozenou mateřskou a otcovskou lásku a vede otce nebo matku k utracení plodu. Primitivnímu člověku často znamená mnoho dětí ztížení vlastního života a vlastní existence, zejména pro dobu nouze a při tom mu chybí naprosto vědomí immorality tohoto činu; ba ani přirozený instinkt se nehlásí.<sup>2)</sup> Necítí v tom do té míry nic zlého, že se zabíjení dětí vyvinulo přechasto ve zvyk a obyčej, který veřejně a bez ostychu byl prováděn. A tak, zdá se, bylo i u Slovanů, jenže nám zůstává neznámo, co bylo u nich hlavní pohnutkou, byla-li vůbec jediná. Nouze se jí však nezdá býti, vzhledem k tomu, že zvyk byl praktikován právě v bohatých městech severních a že tam zabíjeli pouze dcery. Snad existovala stará tradice, která mnoho dcer a málo chlapců pokládala za něco méně cenného, snad, a to bych pokládal za hlavní příčinu: přebytek dcer stal se na severu v městech, kde muži stále hynuli v pirátských výpravách a v bojích se sousedy, obtížným proto, že nebylo lze dcery odbytí. Sluší dodati, že tentýž zvyk známe i u Germanů a i tu se týkal především dcer, když se jich mnoho rodilo.<sup>3)</sup> Ale vzhledem k rozšíření tohoto zlozvyku po celé staré Evropě<sup>4)</sup> netřeba vykládati zjev jeho u Slovanů vlivem german-ským: Také na druhé straně u Litevců je doložen.<sup>5)</sup>

Při této příležitosti možno se nejlépe zmíniti o zprávě zachované lékařem Soranem z doby Hadrianovy, kterou i Galenus potvrzuje, že totiž většina barbarů po porodu ponořuje děcko do chladné vody, aby při tom slabí pohynuli a zůstalo jen potomstvo zdravé a silné, ku prospěchu celému rodu.<sup>6)</sup> Zpráva při tom výslovně praví, že tak

<sup>1)</sup> H. Ploss, Das Kind II. 243 sl., K. Haberland, Der Kindermord als Volkssitte (Globus 1880, Nr. 2), W. Platz, Gesch. des Verbrechens der Aussetzung (Stuttgart 1876).

<sup>2)</sup> Ploss I. c. 244, 250.

<sup>3)</sup> Weinhold K., Altn. Leben 260, Frauen 90.

<sup>4)</sup> Ploss, I. c. 247 sl. a Hirt, Idg. 718 (doklady u Řeků, Římanů, Keltů, Sarmatů a Germanů).

<sup>5)</sup> Existoval u litevského kmene Galindů podle svědectví Petra z Dusburgu (Cron. terre Prussie III. Srv. Brückner, Archiv f. sl. Phil. XXI. 23, Starož. Litwa 31. 139) a v záhadném městě žen při Baltickém moři podle Ibráhíma ibn Ja'kúba (ed. Westberg 32, 56, ed. Rozen 51).

<sup>6)</sup> Soranus Περὶ γυναικείων παθήων ed. Rose § 81, Galenus Ὑγιεινὰ I. 10 (Latyšev, Scythica I. 511, 585).



činí Germani a Skythové, tedy dva sousedé Slovanů, — Slovanů samých nejmenuje. Ale poněvadž uvádí, zároveň že tak činí většina barbarů (severoevropských) a poněvadž Germani a Skythové jsou bezprostřední sousedé Slovanů a mimo to podle všeho pojem Skythů v době Hadrianově neomezoval se na zbytky vlastních starých Iranců, nýbrž zahrnoval vůbec národy v širší Skythii bydlící, je velice pravděpodobno, že tuto zprávu můžeme vztahovati i na Slovary. A snad do jisté míry je tento zvyk i vysvětlením pozdějších výše citovaných zpráv, že Slované po porodu část svých dětí zabíjejí, neběží-li tu prostě o nějaký, řeckým zpravodajem nepochopený obyčej omývání a očišťování děcka po porodu, jaké se stále udržují ve zvycích Slovanů, Litevců, Germanů a jiných.<sup>1)</sup>

Jinak o první době dětského života nevíme nic.<sup>2)</sup> Dítě rostlo, patrně živeno matkou a svěřeno její péči, po několik let, až jednou v době, která se měnila podle zvyků jednotlivých rodů a kmenů, obvykle však, kolem 3. neb 7. roku, dítě mužského pohlaví odňato bylo, opět za zvláštního obřadu matčině péči a svěřeno bylo vedení otcovu, slovem: počalo býti chlapcem a výchova jeho nesla se nadále k těm zaměstnáním, která mu později, jako mužovi, náležela. Tímto obřadem byly u starých Slovanů, podobně, jako u jiných národů, t. zv. p o-

<sup>1)</sup> Děcko i šestinedělka pokládají se po jistou dobu za nečistě. Srv. *Potkaiński*, *Postrzyżyny* (viz dále str. násl.) 405, kde uvedena i literatura z ruského a lit. folkloru. Srv. i *Samter*, *Geburt* 21 sl.

<sup>2)</sup> Na nejvýš bych připomněl, že podle domnění některých ruských anthropologů, existovala u ruských Slovanů jakási umělá poporodní deformace hlavy, ovšem neúmyslná, působící zploštění týlu patrně nějakým obvazem, nebo čepcem, jež děcko v prvé době prudkého vývoje hlavy delší dobu nosilo. Soudil tak na př. *Pokrovskij* z toho, že mezi lebkami z ruských kurhanů z VIII.—XII. stol. nalezl 17—18% s pozměněným týlem (Изв. общ. любит. ест. Т. 49. III. 213). Takováto deformace, a sice ve značném stupni, praktikována byla v starověku u některých kmenů v jihovýchodním koutě Evropy (srv. hlavně práci *Dm. Anušina* О деформированных черепах найденных въ Россіи. Изв. общ. люб. ест. Т. 49. IV. 367—414) a rovněž je dokázána u Germanů v době stěhování národů (srv. *L. Niederle*, *Die neuentdeckten Gräber von Podbaba*. Mitth. Anthr. Ges. Wien 1892, 10 sl., a *A. Schlitz*, *Künstlich deform. Schädel*. Archiv für Anthr. 1905, 191). Jak známo, v jižní Francii setkáváme se dosud s podobným zvykem, při němž deformace povstává neuvědoměle nošením zvláštního čepce (bandeau serre-tête). Viz *Delisle*, *Sur les déformations artificielles du crâne dans les deux Sèvres et la Haute-Garonne* (Bull. d'anthr. Paris 1889. 649. Srv. *Globus* 1891. 118).

střížiny<sup>1)</sup> a obřad jejich pozůstával v tom, že buď otec, nebo příbuzný, nebo vzácný host za roční slavnosti, spojené s hostinou, ustříhl chlapcovi trochu kadeří. Bylo to asi první stříhání vlasů, před tím nůžkami nedotknutých, při čemž, jak se podobá, ten kdo stříhal, stal se tímto aktem příbuzným mladého chlapce.

Tento zvyk není u starých Slovanů doložen nějakou přímou věrohodnou zprávou z doby pohanské, ale máme o něm několik dokladů z první doby křesťanské, z XII.—XIII. stol. u Rusů,<sup>2)</sup> z X. stol. u Čechů<sup>3)</sup> a víme, že polská tradice ve XII. stol. pokládala jej za zvyk z doby před křesťanské.<sup>4)</sup> Konečně vidíme, že se udržel (spojen

<sup>1)</sup> Český termín *postřížiny* není doložen starým pramenem, neboť jej zavedl V. Hanka, zfalšovav jednu glossu v *Mater Verborum* (glossa 348<sup>a</sup> 36: *postrisini* — tonsure). Srv. ČČM. 1877. 504. Polsky zní *postrzyżyny*, rus. v letopisech *постригы*, dnes *застрижки*, srbsky *стрижба*, *стриг* nebo *шишање*.

O těchto starých *postřížinách* máme především obsáhlou studii K. Polkaňského, „*Postrzyżyny u Słowian i Germanów*. (Rozprawy Akad. Krak. Ser. II. T. VII. 1895. 330; ref. *Karłowiczów*, *Wisła* 1896 154, a *Franków* *Lud* II. 81), k níž však srv. ještě výklady *Fr. Pastrnka*, *Slov. legenda o sv. Václavu* (Věstník král. uč. spol. 1903. VI. 42—46), a *Fr. S. Krausse* *Die Haarschurgodschaft bei den Südslaven* (Int. Archiv f. Ethn. 1894. VII. 163).

<sup>2)</sup> Letopisy k r. 1192: быша постригы у великаго князя Всеволода сыну еро Георгеви въ градѣ Суждали; того же дни и на конь его всади и бысть радость велика въ градѣ Суждали (syn narodil se r. 1189). K r. 1194 připomínají se postřihy u syna Vsevolodova Jaroslava narozeného r. 1190, r. 1212 u synů Konstantinových Vasilka atd. Vždy je vazba tatáž: „byly postřihy u knížete (otce) synu jeho.“ Zajímavé je při tom spojení postřihů s posazením chlapce na koně. Srv. *Zelenin*, *Жив. Срап.* 1911. 235.

<sup>3)</sup> V legendě o sv. Václavu praví se (*Pastrnek*, I. c. 42): I vrostlo pachole (sv. Václav), že mu bylo ujmouti vlasů. I pozval Vratislav kníže jakéhosi biskupa se vším duchovenstvem; a když odzpívali liturgii v chrámě sv. Marie, vzav pachole, postavil je na stupních před oltářem a žehnal je, takto pravě: Pane Ježíši Kriste, požehnej toto pachole požehnáním, jímž jsi požehnal všechny spravedlivé své; i postřihla jej knížata jiná (и постригоша князи ини). *Polkaňski* tohoto dokladu neznal. *Legenda Kristianova* (*Pekař*, Nejstarší kronika česká, Praha 1903, 145, 177) dle jen, že sv. Václav „překročiv leta chlapectví, zaskvěl se květem jinošství“. O postřizínách sv. Václava srv. *Jireček*, *Slov. právo* I. 126, *H. Krch*, O postřizínách sv. Václava (*Komenský* 1883 391, *Východ* 1888 II. 17). Srv. i *Zíbrt*, *Dějiny* kroje v zemích českých I. 46, kde ještě jiné odkazy literární.

<sup>4)</sup> Tak vykládá předně Gallus o Popelu a Pasztovi I. 1. (*Bielowski*, *MPH.* I. 395): *Popel dux duos filios habens, qui more gentilitatis ad eorum tonsuram grande convivium praeeparavit, ubi plurimos suorum procerum*

jsa s obřady církevními) až po dnešní den i u jiných Slovanů.<sup>1)</sup> A tak nemůže býti pochyby, že máme před sebou zvyk velmi starobylý a že jej Slované praktikovali už za doby pohanské, zejména uvážíme-li ještě, že analogické zvyky jsou a byly rozšířeny u primitivních národů vůbec a také u jiných Indoevropanů.<sup>2)</sup> Jenže termin, kdy se postřižiny konaly, různí se značně u primitivních národů dnes a patrně se různil už v dobách starých i u samých Slovanů.<sup>3)</sup> U Rusů v době letopisné slavily se postřižiny při 2—3 letech, v Polsku při 7 letech.<sup>4)</sup> U Srbů konají se podnes obyčejně po roce nebo dříve (ve východních krajích u Srbů mohamedanských a v záp. srbských zemích), místy ale i v třetím, pátém, ba i v sedmém roce.<sup>5)</sup>

Následkem tohoto kolísání terminu není však původní význam postřižin plně a náležitě jasný. Kdyby postřižiny nastávaly ve věku pozdějším, při hranici dospělosti, mohli bychom je s bezpečností míti za obřad, označující vstup chlapce nebo dívky mezi dospělé, schopné

---

et amicorum invitavit. O synu Pasztově Semovithu dí dále: hospites illi puerum totonderunt eique Semovith vocabulum indiderunt. Srv. dále zprávu Gallovu o Mieszkovi (*Bielowski*, I. c. 398) a Kadłubkovu (tamže II. 272).

<sup>1)</sup> U Jihoslovanů udržely se postřižiny až po dnešní den (Srv. *Potkański* 338 a *Krauss*, I. c.). V oblasti Vojska Donského docela podle Kulischera dávají dosud chlapci šavli do rukou, posadí jej na koně, načež mu ustrihnou vlasy a pozdraví jej jako kozáka (*Dovnar-Zapolskij* srv. dále I. c. 38). V orlovské gubernii jsou „застрижки“ po roce, a pod. ještě v Ščigrách v gub. kurské, v šujském újezdě vladimírské gub. a u Bělorusů grodněnské a Malorusů poltavské gub. Srv. doklady sebrané *Dm. Zeleninem*, Жив. Срап. 1911. 235—236.

<sup>2)</sup> Srv. přehled u *Potkańského* 407 sl., *Dovnar-Zapolského*, Этн. Обзор. 1894. IV. 39 sl., *H. Plossa*, Das Kind I. 289 sl., nebo *Wilkena*, Über das Haaropfer und einige andere Trauergebräuche bei den Völkern Indonesiens (Amsterdam 1886). O postřižinách u Indoevropanů srv. *Kirste*, Analecta Graez. Festschrift zur 42. Vers. d. Phil. Wien 1893. V staré Indii byly postřižiny trojí: v 3. roce, v době od 8—12 let, a v 15 letech. (*D. Kudryavskij*, Исслед. въ области древнеиндійскихъ домашнихъ обрядовъ *Jurjev* 1904. 83. Srv. *Zelenin*, I. c. 234).

<sup>3)</sup> Také *A. Brückner* v stati „O Piaście“. (Rozprawy Akad. T. XXXV. 341 sl.) soudí, že nebyl rok postřižin pevně stanoven, ale konány, když bylo možno vzíti vlasy děcka do ruky.

<sup>4)</sup> *Potkański* 334, 335, 340. Proto také litevský statut polského práva dělil věk nezletilý na dobu před 7. rokem a po něm, při čemž rok měl ten význam, že přešlo z péče matky do péče muže opatrovatele (*Dąbkowski*, Prawo I. 225).

<sup>5)</sup> Podle laskavého sdělení zasláného mi prof. Jov. Erdeljanovičem z Bělehradu.

jednak k boji, jakožto zaměstnání, které specificky přináleží mužům, jednak schopné k ženění a vdání. Takový význam mají dnes postřížiny při běloruské svatbě<sup>1)</sup> a jemu se blíží zajisté i postříhy germánské, abych aspoň nejbližší parallelu uvedl.<sup>2)</sup>

Ale nejstarší zprávy slovanské poutají naopak postřížiny k věku mnohem mladšímu, jak jsme viděli, a z části se i při tom věku udržely. Mimo to máme mnoho analogií neslovanských pro postřížiny ve věku dětském. Z těchto příčin nemohu, jako Dovnar Zapolskij, uznání dospělosti míti za prvotní podklad slovanských postřížin, ačkoliv říci, co jiného za nimi původně vězí, zůstává nesnadné. Domníval bych se však, jak už bylo výše naznačeno, že byl původ čistě hygienický. Po jistou dobu z pověry, která ještě hojně existuje, nesměly se děti stříhati vlasy, poněvadž by mu předčasné stříhání přineslo škodu na zdraví.<sup>3)</sup> Z tohoto důvodu první stříhání po jisté delší době značilo vskutku vstup do jiné, volnější fáse života a spadalo pak snadno v jedno s přechodem z péče výhradně matce náležející ve volnější vedení otcovo. Že se při tom ustížené kadeře staly zároveň jakousi

<sup>1)</sup> *Dovnar Zapolskij* má proto tento význam postřížin za původní, domnívaje se, že teprve během doby sestupovaly mistry k letům mladším a mladším. (Этн. Обзор. 1893 IV. 43 sl., 51). Postřížiny v Bělorusí spojeny jsou při svatbě se starobylym obřadem t. zv. posadu (посада) ženicha i nevěsty (*Dovnar*, l. c. 37 sl.).

<sup>2)</sup> U Germánů byly postříhy dvojí, ve 12. a v 15—18. roku, při čemž jiných dostával do ruky zbraň, jakožto odznak muže (*Potkański* 344, 352 sl., 358). U nordických Rusů v Rusku samém vidíme však ceremonii s mečem hned po narození, jak vykládá Rostek (*Harkavi*, Сказ. 267): Když se (jim) narodí syn, tu (otec) vezme obnažený meč, položí jej před novorozence a dí: „Nezůstávuji tobě v dědictví žádného jmění, a budeš míti jen to, čeho si dobudeš tímto mečem.“ Tutéž zprávu má Kardízi a po nich ji opakuje Aulí, Šabangarej a Mirchond ve XIII.—XV. stol. (*Westberg*, Къ анализу II. 27, 31 sl.). Že podobné zvyky vznikly snadno i u Slovanů ruských, lze věřiti předem, i kdyby nebylo zprávy Kazvínho (cituje Andalusího), že u Slovanů otec stará se o syna, než dospěje; pak že mu dá luk a šípy a pošle ho, aby se živil sám, jako cizí (*Charmoy*, Relation 343). Totéž má malá perská geografie (tamže 347).

<sup>3)</sup> Podobně pověry, že děcko se nesmí stříhati v prvé době mládí (po 1 až několik let), ba ani mýti na hlavě, shledáváme dosud v některých krajích Polska (*Potkański* 336), na vých. Moravě (*Barloš*, Naše děti, Brno 1888, 7), na Slovensku (*Sochán*, Národ. Sborník XI. 10), v Bělorusí (*Šejn*, Бѣлор. Сборникъ 17). Srv. i *Cziszewski*, Kuwada 39. V charkovské gub. nestříhají vlasů před rokem (*Sumcov* Жмнп. 1880 XI. č. 212, 86), v Bulharsku v okolí Sofie, Caribrodu, Tirnova do tří let (*Krauss* Int. Arch. f. Ethn. VII. 195). Srv. i pozn. 3. na násl. straně.

obětí věnovanou duším předků, daemonům a bohům,<sup>1)</sup> je přirozené a přirozeně též časem a místy tento význam vynikl a zatlačil představy jiné, původní. Ale měl bych to přece jen za význam sekundární a ne jako Samter za primární.<sup>2)</sup> Rovněž je pochopitelné, že se později stalo toto postřihování častější, posunovalo se na různé doby zejména, bylo asi hojně a typické při přechodu ze stavu chlapeckého a dívčího v stav pohlavní dospělosti, odkudž to přešlo místy při ženichu a nevěstě i do ceremonielu svatebního, o němž srv. dále.

O postřizínách dívčích u starých Slovanů nemáme dokladů.<sup>3)</sup>

<sup>1)</sup> Na př. Roženicím, *Sumcov* I. c. 86, Архивъ Калачева II. 104.

<sup>2)</sup> *Samter*, *Geburt* 182 sl., 184 (podle Wilkena). Tak i *Sumcov*, О свад. обрядяхъ 152 a *Krauss* Archiv I. c. 198.

<sup>3)</sup> Jsou jen stopy ve folkloru jižních Slovanů (*Krauss*, I. c., *Potkański* 341) a dále v Bělorusi (*Dovnar Zapolskij*, I. c. 54 sl.). Podle sdělení Erdjanovičova postřihují se po roce mužské i ženské děti u Srbů mohamedánů i u některých pravoslavných. Jinak se však u těchto pravidlem stříhají jen chlapci. Postřiziny dívčí byly také v staré Germanii (*Potkański*, I. c. 356). Při tisku předešlého archu neměl jsem po ruce výborného sborníku *Z. Kuzelji* Дитина в звичаях і віруваннях укр. народа (Машер. до укр. р. етн. VIII—IX.). Zde jsem nyní (Mat. IX. 106) našel dodatečně zprávu, že postřiziny u Ukrajinců (постриги) praktikovaly se s jakousi slavností u chlapců i děvčat. V Bulharsku podle Krausse místy jsou ve třetím, místy v pátém až šestém roce. (Int. Archiv I. c. 195). Dále jsem našel dodatečně v Спн. Этн. 360р. VII. 182, XIV. 136, že na Kosovu poli synu i dceři stříhají vlasy buď hned po křtu nebo za rok nebo v 3. 5. i 7. roce v bolevackém kraji v 1., řidčeji v 3. roce do kteréž chvíle vlasů vůbec nestříhají. V Slavonii jsou krátce po křtu „velike babinje“ u chlapců i děvčat (*Ilić* Nar. obič. 23).



### *Život pohlavní.*

Pohlavní život počínal se dospěním.<sup>1)</sup>

Podobně jako se u jiných primitivních národů určuje dospělost zvláštními ceremoniemi, kterými se dívky a chlapci uvádějí v stádium ženy a muže, vdaní a ženění schopného, bylo tak jistě i u Slovanů. Nemáme sice o tom zachovaných zpráv, ale můžeme to souditi z různých zvyků, které se objevují ještě v pozdějším bytu slovan-ském. Zajisté na př. upotřebení dívčí party do vlasů nebo jiného speciálního ústroje dospělé dívky je prastaré,<sup>2)</sup> rovněž jako obřadné

---

<sup>1)</sup> U Čechů se říkávalo o mužském pohlaví: „když se brada spe aneb když lóno chlupatí . . . A na ženském pohlaví, když se prsy puče a nadýmají.“ (*Všehrd* V. 45, 2). Srv. *Kapras*, Poručenství nad sirotky v právu českém (Praha 1904) 14, *Jireček*, Slov. právo II. 266. V nejstarším právu moravském dospíval hoch vyšších stavů v 16, děvče v 14 letech, mezi poddanými v 18 a 16. Ostatek ohledání dospělosti zůstal na Moravě do r. 1486 (*Kapras*, l. c. 13, 16). V Polsku se prvotně čítal rok 12. rokem dospělosti u obojího pohlaví, jak nasvědčuje soudní praxe XIV. a XV. století. V XV.—XVII. stol. se hranice posunula u chlapců výše, do 14—15. roku a později ještě dále (*Dąbkowski*, Prawo I. 216). V Bul-harsku byl dříve uznáván u chlapců rok 15., u děvčat 13., místy i 14. a 12. (*Bobčev* Ист. на ст. бълг. право 520), v Rusi rok 15.(14) a 13.(12). *Sergějevič* Лекции 377, *Vladimírskij* *Budanov* Обзоръ 3. vyd. 368, 414. V Stoglavu ustanoven rok 15. a 12.

<sup>2)</sup> Na Slovensku dívky, dospěvše (v 13—16 letech), počínají nositi zvláštní úbor hlavy, věneček nebo ozdobný pásek, t. zv. *partu*, na Moravě zvaný též *thanica*, *pentle* (*P. Sochán*, Národopisná Výstava Česko-slovanská, Praha 1895, 195, Národop. Sborník XI. 12, *B. Němcová*, Sebr. Spisy (ed. Kober 1897) IV. 178, *J. Klvaňa*, O pentlení nevěst a družiček na Moravě Č. Lid. IV. 417). Také na Valašsku jsou *pentle* ve vlasech od-znakem dospělosti a poutivě dívky (*Václavek*, Valaš. svatba 13). Dívčí parta „*corona puellarum*“ doložena je už Kosmou u Čechů (*Fontes* II. 40). Tak i u jiných Slovanů. Ve vladiměřské gub. nosí dospělá, dokud se nevdá, lentu v copu, jinde jako v gub. tulské, kalužské (bylo i v pskovské a voroněžské) děvče při dospění za zvláštního obřadu odívá se v *paněvu* (druh kabátce).

přijímání chlapců v organizaci dospělých, s nímž se setkáváme u Malorusů.<sup>1)</sup> Jinak však o podobných ceremoniích ze starověku nevíme nic.

V nejstarších dobách byla podle všeho i u Slovanů do jisté míry promiskuita mužů a žen pohlavně dospělých, — polyandrie s polygamií spojená.<sup>2)</sup> Nechci se pro to dovolávat známého svědectví Kosmova o pravěku českém,<sup>3)</sup> neboť tento výrok, ač ho nemám přes antikisující formu za prázdný ozvuk z antických spisů Kosmova známých, opírá se bezpochyby o heterism při některých současných slavnostech lidových, o nichž dále obsírněji vykládám,<sup>4)</sup> a nemůže být přímým dokladem pro původní stav všeobecného heterismu u Čechů ve smyslu moderní ethnologie. O něm Kosmas vědět nemohl, ani z vypravování nejstarších lidí. Ale že původně také u Slovanů podobné poměry byly, svědčí nejen obecně platné zákony v sociálním vývoji lidstva, nýbrž i zmíněné právě zbytky heterismu při starých, z pohanské doby zděděných slavnostech lidových, dále zbytky polyandrie a heterismu

---

jinde v pás nebo v jižní Rusi, na př. na Podolu, chodí děvče jen v rubáše, a když dospěje, dostane jupku (*Zelenin Dm.* Обрядовое празднество совершеннолѣтїа дѣвицы у русскихъ. Жив. Стар. 1911. 238 sl., 243). A tak je i na jiných místech Slovanstva. Na Skopské Černé hoře počne dívka, dospělá, nositi košili „прекоробръняку“ (Срп. Етн. 36 VII. 383).

<sup>1)</sup> *Sumcov*, Культ. пер. 187. 355. Pod. v Srbsku (Срп. Ет. 36. VII. 577. XIV. 141). U jiných národů bylo a je vnějším odznakem dospělosti na př. opášení mečem (*Dovnar-Zapolskij*, I. c. 42), nebo vložení nákrčníku na hrdlo, určitých ozdob do uší, nosu, zvláštní úprava zubů, tetování a hlavně obřízka. Ale o podobných věcech není pro Sloany dokladů. Srv. též *D. Zelenin*, I. c. 233.

<sup>2)</sup> Tak soudí i *Dąbkowski*, Prawo I. 333 a *Witort*, Jus primae noctis (Lud II. 102 sl.). Výrazem „do jisté míry“ chci říci, že mimo nejdávnější dobu v pravěku lidstva, kde ovšem ještě o Sloanech vůbec nemůže být řeč, — promiscuita nebyla absolutní, nevylučovala totiž už od dávných dob existence jednotlivých manželství, více méně těsně a trvale spojených.

<sup>3)</sup> Kosmas I. 3 (Prameny děj. č. II. 6): ipsa connubia erant illis communia. Nam more pecudum singulas ad noctes novos ineunt hymeneos et surgente aurora trium gratiarum copulam et ferrea amoris rumpunt vincula. Srv. i parafrasi Dalimilovu hl. II. (ed. *Mourek* 6<sup>a</sup>). Také slova Brunona, životopisce sv. Vojtěcha (II): „miscabantur cum cognatis, sine lege, cum uxoribus multis“ nejsou dokladem pro prvotní slovanskou promiscuitu, neboť i v té době už poměry manželské byly jiné. Zde autor kněz zveličuje jen to, co se mu nelíbilo, sňatky příbuzenské a cizoložství, o němž srv. dále více, a nanejvýše opět naráží na heterism některých lidových slavností.

<sup>4)</sup> Srv. dále na str. 107 a sl.

v svatebních obyčejích slovanských, při nichž můžeme ještě stopovati právo širší organisace mužské, na př. celého rodu, na vdávající se ženu. Také jsou tu historické, velmi blízké analogie. U Lotyšů v okolí Dvinska a Rěčice existovaly zbytky promiskuity ještě v XVII. stol.<sup>1)</sup> a ze starověku doloženy jsou podobné poměry u dalších sousedů slovanských: u thráckých Agathyrů a u Skythů, o vzdálenějších národech nemluvíc.<sup>2)</sup>

Později a speciálně na konci doby pohanské, o níž nám předem běží, byl už pohlavní život Slovanů představen a vyplněn řádným sňatkem muže s ženou jednou nebo s několika.

**Sňatek.** Sňatek se u všech národů, i primitivních, koná s jistými ceremoniemi, jakmile se národ jen trochu povznesl nad nejnížší nám známé stupně sociálního života. Musíme tudíž už a priori předpokládati, že byly analogické obřady i u Slovanů, a přihlédneme-li k řadě svatebních obřadů, o nichž se přímo nebo nepřímo dovídáme, a uvážíme-li řadu historických zpráv, ličících věrnost slovanských vdaných žen jako zjev pro Slovany význačný a typický, nabudeme plného práva souditi, že sňatek byl u nich již v pohanské době aktem vážným a slavnostním, kterým byla aspoň jedna strana, totiž žena, vázána k věrnému spoložití.

Přímo o tormě staroslovanské pohanské svatby víme ovšem málo. Ale můžeme ledacos vykonstruovati jednak srovnáním jazykového fondu slovanského a árijského, jednak srovnáním velmi rozmanitého ceremonielu svatebního, jenž se nám objevuje dosud u všech slovanských národů; jeví mnoho společného a mnoho nepopíratelně starobylého. Bohužel není dosud v obojím směru řádné práce srovnávací, ani po stránce jazykozpytné, ani folkloristické. Zejména těžce neseme nedostatek důkladnější studie, která by srovnala celý bohatý zachovalý ceremoniel slovanský a dovedla ukázati, co je z něho bezpečně staré, co pohanské, co přijato křesťanstvím, co vlastní slovanské, co cizí. Proto také není dnes ještě možno předvésti obraz pohanské svatby slovanské plně a bezpečně, a co zde dále povím, je přirozeně jen pokus o rekonstrukci na základě nejvýznačnějších dokladů a domyslů: při tom

<sup>1)</sup> Měnili si občas ženy podle relace z r. 1618. Srv. *Brückner*, *Staroč. Litva* 125. *Brückner* připojuje však ke zprávě otazník.

<sup>2)</sup> O Agathyrsech Herodot IV. 104, o Skythech Galaktotazích Nik. Damastes, Synagoge 3, o Massagetech Herodot I. 216, o Britech Caesar BG. VI. 14, o Dorech ve Spartě Polybios (*K. O. Müller*, *Dorier* II. 188—190) a j. Srv. *Hildebrand*, *Recht und Sitte* 12. *Schrader*, *Reallex.* 633. *Witort*, *Lud* II. 102.

však připomínám hned, že pokud se týče právní stránky (právního významu sňatku, výkupu a věna, právního poměru ženy k muži a jejího postavení v rodině, poměru řádné ženy k vedlejší, dětí k rodičům, dále vdovství, poručnictví, svatovstva atd.), pojednáno bude o tom znovu na jiném místě těchto Starožitností, totiž v kapitole o staroslovanském právu. Zde budeme mít na zřeteli hlavně jen fyzickou stránku aktu.

Základem slovanského sňatku, podobně jako jinde, byl jednak výkup, jednak únos ženy, náležející jinému rodu, jiné obci nebo docela i jinému kmeni. Dívka náležela s jinými dětmi do moci otcevy a mohla přijíti do vlastnictví muže jiného buď násilným vzetím nebo výkupem, jímž otec novému muži svá práva postoupil. Jak dalece je exogamická forma sňatku únosem primitivní proti jiným formám, zejména proti výkupu, a je-li vůbec nutným stupněm ve vývoji kulturním, či vznikala-li občas jen vedle jiných forem je posud sporným problémem všeobecné ethnologie, jehož řešení není naším předmětem.

U Slovanů, pokud můžeme jíti do minulosti, vidíme na konci doby pohanéské obě formy: únos i výkup vedle sebe (ač ne u všech kmenů) a vidíme zároveň, že na počátku doby křesťanské pokládali únos za něco hrubšího a horšího, pohanství vlastního a, zdá se, i staršího. Byli však únos vskutku starší formou a původně všude u Slovanů rozšířenou, ani prameny historické ani srovnávací filologie nám nesdělují. Ale že nebyl jen formou občasnou, místními poměry *ad hoc* vyvolanou, svědčí určitost, s jakou jej označuje Kijevský letopis za typický stálý zjev u některých ruských kmenů a dále i to, že se právě v Rusku zachovaly velmi silné reminiscence v ceremonielu svatebním, symbolisující únos a s tím spojený útok na byt nevěstin, obranu jeho i konečné smíření (srv. dále str. 82).

Hlavní zprávu, kterou máme, podává Kijevský letopis o pohanských kmenech ruských. Kmenové Drevljanů, Radimičů, Vjatičů a Severjanů žili prý jako zvěř, bez řádných sňatků, unášejíce z jiných obcí dívky, s kterými se setkávali u vod nebo mezi dědinami při večerních hrách a plesích, kdežto kmen Poljanů, z části už pokřesťený, měl sňatky řádné na základě smlouvy s rodiči.<sup>1)</sup> Totéž potvrzuje

<sup>1)</sup> Lavr. 12<sup>o</sup>: Поляне . . . брачный обычай имяху: не хожаше зять по неvěсту, но привожаху вечерь а заутра приношаху по ней, что владуче. А Древлане живяху звѣриньскимъ образомъ живуще скотьски; убиваху другъ друга, ядяху все нечисто и брака у нихъ не бываше, но умыкиваху у воды дѣвица. И Радимичи и Вятчи и Сѣверь одинъ обычай имяху . . . браци въ нихъ не бываху, но игриша межю селы; схожахуся на игриша,

i dánská tradice, zachovaná Saxonem Grammatikem. Vypravuje, jak dánský král Frotho, poraziv kdysi Rusy, nařídil jim, aby nadále uzavírali sňatky na základě výkupu, poněvadž takové sňatky pokládal za pevnější.<sup>1)</sup> Ústav kníž. Jaroslava Vladimiroviče ustanovuje v prvním článku už trest za únos.<sup>2)</sup> U západních Slovanů připomínají se v Polsku v X. stol. dary svatební, a to dosti značné, otci nevěstinu,<sup>3)</sup> ale že

на плясанье и на вся бѣсовская игриша и ту умыкаху жены собѣ, с неюже кто сѣвъшаш ся; имяху же по двѣ и три жены . . . . Си же творяху обычая кривичи (и) прочии погании не вѣдуше закона Божия, но творяше сами собѣ законъ». О výklad slova »что владуче« je spor, znamená-li nějakou výbavu v našem slova smyslu (tak *Krek*), či výkup, jak se obvykle vykládá (srv. *Krek*, Zur Gesch. der russ. Hochzeitgebräuche. Analecta Graeciensia. Graz 1893 7, *Volkov* Anthropologie II. 167). Velmi zajímavou parafrasi tohoto místa má perejaslavsky letopis, sepsaný na poč. XIII. stol. za vlády Jaroslava Vsevolodoviče perejaslavského, kde nalézáme bližší vylíčení plesů, k nimž se mládež scházela a kde se daly tyto únosy. — Text perejaslavský uvedeme dále, na str. 112. Jinou parafrasi má Dlugoš (ed. *Przedz.* I. 63). Únosy tyto byly patrně většinou nenásilné, smluvené mezi mladíkem a dívkou (Srv. *Azbukin*, Очеркъ XXXIX. 255, *Žmigrodzki*, Obrz. wes. 100 sl.), podobně jako se to děje dosud na Balkáně (*Jireček*, Bulgarien 79). Volkov soudí, že u Drevljanů byl ještě únos násilný, u Severjanů, Radimičů a Vjatičů už smluvený (Anthropologie II. 166).

1) Saxo Gram. ed. *Holder* 156: ac nequis uxorem nisi empticiam duceret. Venalia siquidem connubia plus stabilitatis habitura censebat (Frotho), tuciore matrimonii fide existimans, quod precio firmaretur. Preterea, siquis virginis stuprum vi petere ausus esset, supplicia abscissis corporis partibus lueret, alioque mille talentis concubitus iniuriam pensaturus.

2) Аже кто умчить дѣвку или насилить, аже боярская дщи, за соромъ ей 5 гривень золота, а епископу 5 гривень золота; а меньшихъ бояръ гривна золота а епископу гривна золота; добрыхъ людей за соромъ 5 гривень серебра; а на умычницѣхъ по гривнѣ серебра епископу; а князь казнить. (*Samokvasov*, Памятники древн. р. права I. Moskva 1908, 139, *Vladimirskij-Budanov*, Chrest. I.<sup>3</sup> 217).

3) Ibráhím (ed. *Westberg* 31, 55, 93, ed. *Rosen* 50) dī o polské říši Měškově: „Narodí-li se tam komu dítě, přiřkne mu kníže (Měško) hned po narození jistý obnos, ať je mužského nebo ženského pohlaví. Když dítě dospěje, je-li mužského rodu, opatří mu ženu a zaplatí otci dívčinu svatební dar. Byla-li to dívka, opatří ji muže a zaplatí opětně jejímu otci výkupné. Tento svatební dar je u Slovanů velmi značný a zvyky jejich při tom podobny zvykům berberským. A tak, jest-li že se někomu narodí dvě, tři dcery, stanou se tyto příčinou jeho obohacení; narodí-li se dva synové, jsou příčinou ochuzení. Svatba pak sama děje se podle vůle knížete a ne podle vůle jejich (rodičů a dětí). Zato kníže přejímá starost o jich výpravu a výlohy se svatbou leží na něm. A (kníže) chová se jako starost-



i zde byl únos praktikován, vidíme ze slov homiliáře Opatovického z konce XI. a poč. XII. stol. i z pozdějších památek<sup>1)</sup> a dále z toho, že se i tu, jako na Rusi, udržela celá řada tradic a zvyků svatebních, v nichž se zřejmě obrátí stará forma únosu.<sup>2)</sup> Na Balkáně udržel se únos ze starých dob de facto až po dnešní den.<sup>3)</sup> Stejně mnoho sledů je po kupování žen.

livý otec ke svým poddaným.“ Poslední zpráva od slov „svatba pak sama“ není u Ibráhíma, nýbrž u Kazviního, ale týká se i tu země Měškovy (Srv. Al-Bekrī ed. *Rozen* 51, *Charmoy*, Relation 345). Vybírání daně knížetem z dcer a synů dotvrzuje u Slovanů i Rosteh (*Harkavi*, Сказ. 267), a že kníže všechny žení, přejal i Bakuvi (*Charmoy* 358). Srv. i malou perskou geografii ed. *Charmoy* (Rel. 347); že se při dolní Visle ženy kupovaly, vidno i ze smlouvy krystborské r. 1249.

<sup>1)</sup> Beiträge zur Gesch. Böhmens I. Quellen. I. Das Homiliar des Bischof von Prag, ed. F. Hecht (Prag 1863) 22: Omnibus denuntiate ut nullus uxorem accipiat nisi publice celebratis nuptiis. Raptum omnibus modis prohibete. Srv. Zíbrt, Listy z českých dějin kulturních (Praha 1891) 105. Starší Zíbrtem uváděné doklady však sem nepatří, poněvadž se při nich jedná jen o obyčejnou loupež v nepřátelských osadách ve válce. Pozdější právní řády české mají tresty na únos (kniha Rožmberská 183, řád práva zemského čl. 84—85), podobně jako polský statut Wiślický (125) nebo Elbląžský (XVII.) nebo ruský Ústav sv. Vladimíra a Jaroslava, Ústav kn. Vsevoloda i gramota smolenského Rostislava (*Golubinskij*, Ист. р. церкви П. 623, 630, 641). Srv. *Sergějevič* Лекции 343, a *Vladimirkij Budanov* Chrest. I. 217, 228.

<sup>2)</sup> Srv. dále na str. 82.

<sup>3)</sup> U Rusů je plno sledů po únosu (похищение, умычка, уволоченье, уводъ, увозъ), podobně u Poláků (porwanie), dále u Srbů (отмица), u Bulharů (завличане, дѣвичини разбой, влачене, влекане, грабене мома); u Čechů (únos) méně a jen ze starších dob. Rovněž je mnoho zbytků po kupování nevěst. O všem existuje značná literatura. Srv. *Řeh. Kreh*, Zur Geschichte russischer Hochzeitgebräuche (Analecta Graeciensia, Graz 1893), *Sumcov N.*, О свад. обрядахъ, преми. русскихъ Charkov 1881, *Špilevskij S.*, Сем. власти у древнихъ Славянъ и Германцевъ (Казаň 1869. 21), *Deržavin J.*, Обычай умыканія неvěстъ въ древн. время и его переживанія въ свад. обрядахъ у совр. народовъ (Сборникъ въ честь Вл. Ламанскаго. Спб. 1905). Srv. i Жив. Старина XIV. 555, *Jakuškin*, Обычное право. II. (Jaroslav 1896. 467), *Samokvasov Dm.*, Исследованія по ист. русск. права II. 61 (Moskva 1896), *Volkov F.*, Rites nuptiaux en Ukraine (L'Anthropologie II. 168 sl., 578), *Bobčev St.*, История права 452, 517, Агърлыкъ (ПСп. LXIV. 1904), Придъ (агырлыкъ), болгарская кладка (Сбор. статей по слав. II. 1906), *Lilek*, Wiss. Mitth. Bosn. VII. 292 sl., *Krauss Fr.*, Sitte und Brauch der Südslaven, Wien 1885, 245, 377, Gonitwy ślubne u Slowian południowych (Wisła 1890 IV. 112), *Volkov*, Этн. Обзор. 1895 IV. 14 sl., Сборн. нар. умотв. VIII. 277 sl., *Smiljanić*, Die Spuren der Raub

Z uvedených dokladů je zřejmo, že na konci doby pohanské byl u Slovanů vedle sebe obojí druh sňatku: sňatek únosem i sňatek na základě úmluvy s rodiči o výkupu. Který z nich byl starší, původnější a zda vůbec jeden výlučně předcházel druhý, — z historie nelze vůbec povědět. A z filologie také ne.<sup>1)</sup> Přirozeně ovšem výkup, jakožto forma mírnější schválen a přijat byl zákony křesťanskými a vlivem církve se udržel, kdežto únos aspoň de facto z největší části vymizel.

und Kaufehe bei den Serben (Intern. Archiv f. Ethn. XV. 41), *Fait, E.*, Č. Lid X. 5 sl., *Bogišić*, Zbornik sad. ob. (Záhřeb 1874) 193, *Ljubenov*, Баба-Ера (Tirnov 1887) 74, *Dąbkowski*, Prawo I. 341, 342, *Gółbiowski*, Zwyczaj wykupywania panny młodej na weselach. (Lud II. 264, 339), *Wilort J.*, Małżeństwo przez kupno (Wisła X. 12), *Cziszewski*, Ognisko. Krakov 1903, 136, *Żmigrodzki*, Obrz. wes. 184 sl., *Zibri*, Listy I. c. 103—117. Zbytky kupování a kradení nevěst byly i na Slovensku (*B. Němcová*, Sebr. spisy IV. 196, ed. Kober 1897 a dále ve sbírce Slavia 321, 416, Sl. Pohádky XV. 524). Únos a výkup byly zjevy společné i jiným arijským národům. Srv. spisy: *Brissaud*, Marriage par achat (Toulouse 1900), *L. Dargun*, Mutterrecht und Raubehe im germ. Recht (Vratislav 1883), *E. Haas*, Die Heiratsgebräuche der alten Inder nach den Grhyasūtra (*Weber*, Ind. Stud. V. 267), *A. Rossbach*, Untersuchungen über die röm. Ehe (Stuttgart 1853), *B. W. Leist*, Altarisches Jus gentium (Jena 1889), *L. v. Schröder*, Die Hochzeitsbräuche des Esten und einiger and. finn. ugr. Völkern in Vergleichung mit denen der idg. Völker (Berlin 1888) 15, *E. Haas*, Die Hochzeitsgebräuche der alten Inder (*Weber*, Ind. Studien V. 267), *Jolly*, Grundriß d. indoar. Phil. II. 8 Heft, *M. Winternitz*, Das altindische Hochzeitrituell nach dem Āpastambija-Grhyasūtra und ein. ver. Wersen (Denkschr. Akad. Wien XL. 1892), *O. Schroeder*, Reallex. 110, 353, 652 s. v. Heirat, *H. Hirt*, Indogermanen 436 sl., 711, *Hermann E.*, Zur Geschichte des Brautkaufes bei den indogerm. Völkern, Wiss. Beil. zum 21. Progr. d. Hansaschule zu Bergedorf bei Hamburg (1904) a téhož stať v Idg. Forsch. XVII. 373 sl. „Zu den idg. Hochzeitgebräuchen“. O lupu a kupování nevěst u Litevců *Brückner*, Starož. Litwa 84. Srv. též starší práce Kulischera a Köhlera v Zs. f. Ethnol. 1878. 193 a Zs. f. vergl. Rechtswiss. V. 1884. Jakou měla cenu nevěsta v indoevrop. pravěku, srv. *Hirt* 713, *Schroeder* 25, o ceně dosavadní na Balkáně srv. *Lilek*, Wiss. Mitth. Bosn. VII. 327, v Rusku (u Rusů, Finnů, Osetinců) srv. *Schroeder* 26—27. Zde se mění mezi 25—500 rublů.

<sup>1)</sup> V terminu *brak* — svatba, původně asi všeslovanském, i když jej s Miklosichem a Krekem odvozujeme od \**brakā* a spojujeme s *bera*, *berati* (jako *znak* od *znati*), pojem únosu nutně nevězí, (*Krek*, Einleitung 198, *Miklosich* Denk. XXIV. 32, *Berneker* EW. 81). Spíše je v sl. *nevěsta*, ovšem, jeli správný Miklosichův (EW. 214) a Zubatého (Archiv sl. Phil. XVI. 404) výklad od part. praet. pass. *věsta* (vedle věděn), na základě jehož by *nevěsta* značila tolik jako „neznámá“, „odjinud vzatá“, „uchvácená“. Jiní vykládají od koř. *vedu* (Srv. dále poznámku 6. na násl. str.)

Tak bylo už u Poljanů a Poláků v X. stol. Že by místo nákupu bylo nastupovalo někde vysloužení si ženy, jako bylo u Tatarů nebo u Židů, pro Slované starých dokladů není.<sup>1)</sup> O další právní formě výkupu, o věně, o vzájemnosti darů atd. povíme více v kapitole o počátcích práva slovanského. Původní indoevr. název ceny výkupné zachován je patrně v rovnici: l. *vēnum*, ř. *ēd̥vov*, *ēēd̥vov*, agls. *weotuma*, sthn. *widamo*, burg. *wittimon*, sl. *věno* (vše asi z *\*vedmno*), kterýžto termin je všeslovanský a patrně u Slovanů prastarý, třebaš později změnil svůj význam.<sup>2)</sup> Výbava, kterou nevěsta dostávala, slula asi stsl. *ruho*, později *rucho*, *ruha*.<sup>3)</sup>

O *o b ř a d e c h*, které v době pohanské sňatek provázely, víme přímo pramálo. Vylíčení svatby se nám nezachovalo žádné a nezbyvá, než je rekonstruovati jednak ze společného árijského materiálu jazykového a zvykoslovného, jednak z pozdějších (historických) a moderních zvyků slovanských, v nichž na jisto zůstalo mnoho zbytků z ceremonielu pohanského.<sup>4)</sup>

Prvým směrem pokusili se rekonstruovati základ indoevropské a tím i praslovanské svatby Hirt a Schrader.<sup>5)</sup> H. Hirt postavil celý *obřad praárijské svatby* na tyto základní akty: 1. *dohoda kupní a volba vhodné doby sňatku*, 2. *zahalení nevěsty závojem*, 3. *uchopení nevěsty za ruku mužem a provázení za jistých ceremonií a obětí kolem krbu*, 4. *slavnostní uvedení do domu mužova*,<sup>6)</sup> 5. *přenesení ženy přes práh*

<sup>1)</sup> Nyní se tak děje místy na Balkáně (Wiss. Mitth. Bosn. VII. 299).

<sup>2)</sup> *Miklosich*, EW. 389, *Schrader*, Reallex. 110, 353, *Brugmann*, Grundriß d. vergl. Gr. 720<sup>2</sup>. Odvozuje se od koř. *vedh* — vésti domů. *Kreh*, Hochzeitgebräuche 8. spojuje s ind. *vasnām*, kupní cena, ř. *āvos*, *āvā*, lat. *vēnum*, *vēneo*, *vēnumdo*, *vēndo*, podle *Ficka*, Vergl. W. I<sup>2</sup>. 133, 319 a *Miklosich* l. c. U Bulharů známa jest kupní cena: *придъ*, *агырлыкъ*. Srv. *Bobčev*, Сборникъ статей по славяновѣдѣнію (Petr. 1906) II., a Псп. 1904. 637. — V Bosně *mir* (*Lilek*, Wiss. M. VII. 327), u Rusů kladka (*Jakuškin*, Обычное право II., str. XIV. a 467). Na Balkáně přejali Slované pro věno v nynějším slova smyslu ř. *проѣха*, *проѣ* — srb. *прѣја* (*Karadžić*, Lex. l. c.), b. *прија* (*Bobčev*, Ист. на право 518). Srv. *Vasmer* Эт. II. 269.

<sup>3)</sup> Slovo všeslovanské (*Miklosich*, EW. 282).

<sup>4)</sup> *Volkov*, L'Anthropologie III. 564 sl., *Vladimírskij* *Budanov* Обсортъ 411

<sup>5)</sup> Jiného hlediska zkonstruoval už základy indoevropské svatby srovnáním ceremonielu indoevropského s finským i *Leop. von Schroeder* (Hochzeitgebräuche 200 sl.).

<sup>6)</sup> Odtud vznikl jeden obecný termin pro sňatek a mladou ženu z koř. *\*ved(h)*: lit. *vedū*, lot. *vedama meita*, stind. *vadhū* — mladá žena, lat. *uxorem ducere*, strus. *водити жену, водимая* — manželka. S tímto kořenem spojil *Fr. Prustk* i sl. *nevěsta* (*Kuhns* Zs. XXIII. 160), což s jistou rezervou přijal i *Ř. Kreh*, Hochzeitgebräuche 8.

domu mužova a posazení na rozprostřenou kožešinu a 6. slavnostní uložení před svědky do svatebního lože.<sup>1)</sup> Schrader v stati propracovanější a podrobnější pokládá za svatební obřady společné všem Indoevropanům tytéž akty základní, ale připojuje před uložení nevěsty do svatebního lože ještě posypání nevěsty různými plody (zrním), vložení děcka na klín a ukrytí volných vlasů nevěstinych pod zvláštní roušku nebo čepec, což se stává buď před právě uvedeným posledním obřadem (uložením v lože) nebo krátce po něm.<sup>2)</sup> Tři hlavní základní akty jsou při tom všem: 1. ucházení se o nevěstu, 2. uchopení za ruku a 3. přivedení domů a uložení do manželského lože, kterým teprve akt manželský ve smyslu fyzickém i právním byl dokonán.

Tytéž hlavní akty, které byly zde Hirtem a Schraderem stanoveny pro indoevropskou svatbu, vykazuje i dosavadní folklor slovanský, a už tím potvrzuje dostatečně, že existovaly i v staré svatbě slovanské.<sup>3)</sup>

1) *Hirt*, Indogermanen 438 sl.

2) *Schrader*, Reallex. 353 sl.

3) Hlavní literatura zde dále zkratkami uváděná je tato: *N. Sumcov*, О свадеб. обрядах преимущественно русских (Charkov 1881). Bohužel mi nebylo možno ani z Rakouska, ani z Ruska této knihy se dodělati. *Th. Volkov*, Rites et usages nuptiaux en Ukraine (L'Anthropologie 1891. II. 161 sl., III. 541 sl.); vyčerpává bohatě materiál ukrajinský. Vyšlo trochu změněno i bulharsky „Свадбарскитѣ обреди на славянскитѣ народи“ Сборникъ нар. умовъ. III. (1889), IV. 230, V. 204, s doplňkem o bulharských svatbách tamže VIII. 216. Tento doplněk vyšel i rusky „Свадебные обряды въ Болгаріи в Этн. Обзор. 1895. IV. 1 sl. *M. Dounar Zapolskij*, Бѣлорусская свадьба въ культурнорелигіозныхъ пережиткахъ Этн. Об. 1893. I. 61, II. 47, IV. 28. *Max. Kovalevsky*, Marriage among the early Slavs (Folk-Lore 1890. XII.); zůstalo mi také v Praze nepřístupno. *Mich. Żmigrodzki*, Lud. Polski i Rusi wśród Slowian i Aryów. I. Obrzędy weselne. Krakov 1907 (velmi užitečná sbírka hlavně polského materiálu). *A. Z.*, Бѣлорусскіе свад. обряды и пѣсни сравн. съ великорусскими. (Petrohr. 1897). *Kupčanko*, Die Hochzeit bei den Weissrussen (Am Urquell II. 138, 161), *Kniha Al. Smirnova*, Очерки семейныхъ отношеній по обычному праву рускаго народа (Moskva 1877, Otisk z Юрид. Вѣстн. 1877 I.—II.) zůstala mi také nepřístupnou (Srv. o ní *Jakuškin*, Об. право II. 143). Bezvýznamná je studie *Em. Faila*, „Srovnávací studie o svatebních obyčejích, zvláště o svatbě v Makedonii (Český Lid X. 4 sl.). Neveliká je i stat *Sichlera L.*, Cérémonie et contumes nuptiales en Russie. Rev. trad. popul. V. 321 sl. 1890. To jsou studie více méně srovnávacího rázu, nebo vyčerpávající jistý oksek a literaturu v něj patřící. Jak bohatá je tato detailní literatura, vidno na př. z toho, že *Vi. Hnatjuk* spočetl už přes 200 jednotlivých popisů svatby maloruské. Mimo uvedené spisy probral jsem k svému účelu ještě řadu těchto speciálních popisů (mimo různé menší zprávy po časopisech); *M. Kulda*, Svatba v národě českoslovanském (Praha 1875, 4. vyd. 1890).



Počátkem je podnes všude u Slovanů ucházení se o nevěstu a úmluva s rodiči,<sup>1)</sup> jedním z nejbližších základních aktů je vložení ruky nevěštiny v ruku ženichovu, t. zv. *zaručiny, rukoviny, záruky, obručení* atd.,<sup>2)</sup> dalším typickým aktem.

*J. Škarda*, Svatební obyčeje z okolí plzeňského (Praha 1894), *F. Vykoukal*, Česká svatba (Praha, bez udání roku), *Bartoš Fr.*, Moravská svatba (Praha 1892), *M. Václavek*, Valašská svatba (Telč 1892), *Kopecný J.*, Slov. svatba v Podluží (Praha 1899), *J. Vyhliďal*, Naše Slezsko (Praha 1903, 67 sl.), *Králavec F.*, Chodská svatba (Praha 1894), *Válek*, Valašská svatba z Polánky (Věstník Nár. Výstavy 1895. 140), *J. Konečný*, Slavnosti a obyčeje z Moravy (Praha 1905), *Kr. Charvát*, Slovenská svatba (Sl. Pohľady XVI. 39 sl., též o sobě Turč. Martin 1896), *A. Černý*, Svatba u lužických Srbů (Praha 1893), *Lustig*, Blatská svatba (Č. Lid XII. 495), *Timko A.*, Slovenská svadba (Baňská Bystrica 1868, otištěno v Č. Lidu V. 243). Polské a ruské svatby popsány Loziňským, Novosiolským, Sumcovem, Čubinským, Šejnem vypsány jsou ve výše uvedených spisech povšečných, k nimž jsem prohlédl speciálně ještě příslušné stati v *Kolbergově* Ludu. O srbochorvatské svatbě srv. hlavně pojednání *E. Lilka*, Женидба у Босни и Херцеговини в Glasniku zem. muz. X. 1898, 5—92 a totéž německy ve Wiss. Mitth. Bosn. VII. Řada speciálních popisů z Dalmacie nalézá se ve Zborniku za narodnj život i običaje južnih Slavena. I. atd. *A. Carič*, Zaručni i vjenčani običaji na ostr. Hvaru. Glasnik zem. muz. IX. 685, *J. Klarič*, Ženidbeni običaji kod rimokatol. u Varcar-Vakufu (tamže 696). *Krauss Fr.*, Sitte und Brauch 380 sl. V. *Karadžić* Жизнь и обнчаји народа српскога (Беч 1867) 136. Nové, důležité popisy ze stř. Balkánu přináší Срп. Етн. Зборник VII. a XIV. 148. Úplné probrání a zužitkování literatury svatební, jež je ohromná, ponechati musím tomu, kdo by se speciálně chtěl problémům, zde vyloženým nebo naznačeným, věnovati.

<sup>1)</sup> Všude a všude pomocí prostředníků (družba, bračka, svat, staro-svat, starosta, kum, djever atd.). O prostřednicích indoevropských *Hirt* 438, *Schrader* 354.

<sup>2)</sup> Srv. ruské *zaručiny, зарученье, обрученье, заporученье, руковины, рукодаины* (*Volkov*, Rites III. 564 sl., *Dovnar-Zapolskij*, Этн. Обзор. 1893. II. 47—53, *Žmigrodzki*, Obrz. wes. 133 sl., *Šuchevyč VI.*, Гуцульщина. Lvov 1902, III. 13.) V starých aktech XVI. a XVII. stol. titulují se nevěsta „obručenная жена“ (*Ievichij*, Обычныя формы заключенія браковъ. Изв. XI. арх. с. Kijev 192). Podle *Jakuškina* обручение uzavírá akt svatební (Об. право II. 468). U Slováků ve Spiši existuje pro svatbu termin *rukoviny* (*J. Kojda*, Slov. Sborník 1910, 35), na Valašsku je aspoň zvyk, že po od-davkách ženich drží nevěstu za ruce a nepustí, i když jim někdo ruku podává (*Václavek*, Valaš. svatba 45).

V Chorvatsku a Srbsku setkáváme se pro nevěstu s názvem *zaruč-nica*, pro ženicha *zaručnik* (Zbornik juž. slav. I. 163, 190) *Karadžić*, Lex. 201). V Koprivnici po druhé ohlášce mají *zaruhi* (Zborník I. 172), v Slavonii je *rukovna* (Ilić Nar. obič. 49), v Bulharsku обручение (*Bobčev*, Пст. на право 515).



dosud místy udrženým, je zahalování nevěsty závojem,<sup>1)</sup> dalším všeobecně rozšířeným je obcházení nevěsty kolem

V Polsku podle Kolbergových materiálů jsou sice *zaręczyny* („naša K. już zarękowana“) také aktem předsvatebním, ale tak důležitým, že je jimi slib manželský zpečetěn. Starý obřad při tom je, že ženich a nevěsta, obcházejíce třikrát kolem stolu, na němž leží chléb, podají si přes stůl ruce. Doklady z Kolberga sebral *Żmigrodzki*, Obrz. wes. 34. Srv. hlavně Lud III. 280, 296. O zaručinách v starém právu polském viz u *Dąbkowského*, Prawo I. 345 sl. V Polsku byly už r. 1248 synodálním statutem wrocławským uzákoněny jako akt církevní, při němž skládala žena ruku v dlaň mužovu (*stipulatio manualis*). Statut přespurský z r. 1279 však zakázal kněžím při tom se účastniti (*Dąbkowski* 346, 350). Jiné polské termíny jsou *rekowiny*, *zrekowiny*, *średziny*, *zrędziny*, *zdawiny*, *zmowy*, *zmówiny*, *poseliny*, *ślubiny* (*Kolberg* passim). Uchopení za ruku bylo hlavním aktem i v iránském a indickém (*pānigrahanam*) ceremonielu, v římském (*mancipium*, *dextrarum coniunctio*) a rovněž u Řeků (srv. *Żmigrodzki*, 270, 293, 301, *Hirt*, 439, 713, *Schrader* 355, *Dovnar-Zapolskij*, II. 52, *Blümner*, Privat-Alterth. 353, 355).

<sup>1)</sup> Akt tento dlužno rozeznávat od zabalení vlasů v čepec. Očepení je něco trvalého, žena vdaná nesmí vycházeti s hlavou nepokrytou. hlavy a tváře závojem nebo jiným rouchem (často červeným) je pouhý akt svatební; na konci svatby nevěsta se odkryje. Ale je přirozeno a pravděpodobno, že oba akty místy a časem splývaly, spec. zahalení tváře zanikalo a spojovalo se s defin. zavítím vlasů. Zahalení nevěsty praktikuje se už jen tam, kde vůbec obřad je starobyleji zachován, u Bělorusů, Malorusů, Srbů a Bulharů, jinde zaniklo, nebo zůstaly jen nepatrné zbytky. Doklady u Rusů viz u *Volkova*, Rites III. 550, *Dovnar-Zapolského* 1894. IV. 71, *Żmigrodzského*, Obrz. wes. 150, 160, 169, 246, 249, 283, *Šuchevyče* III. 30, 52, dále v Russ. Revue X. 289, XII. 272. O zajímavém a důležitém názvu roucha halícího *намитка*, *перемитка*, viz více dále na str. 90. U Poláků šátek sloužící k zavítí nevěsty (*zawijanie*, *zawicie*) sluje *zawoj*, *zawojka* a odtud děvče, které před svatbou ztratilo panenství a nosí hlavu zavitou, sluje *zawitka*, také *pokrytka* (*Karłowicz*, Słownik IV. 514, Słownik gwar III. 244, VI. 335, 336, 338). Srv. valašské *zavítí*, *zavíjení*, slovenské *zavijanie*. Ale to už se zde všude pojí s čepením (srv. dále str. 80).

Na Moravě přináší místy ženich šátek, který při čepení dá nevěstě na hlavu (*Bartoš*, Mor. svatba 59), u Čechů zahalování plachtou připomíná *Kulda* (Č. svatba 111). O zahalování nevěst v Bulharsku srv. *Volkov*, Rites II. 550, *Krauss* Brauch 382 444, 450, *Jireček*, Bulgarien 78, u Srbů ručníkem *Żmigrodzki* 196, 199, *Krauss* 433, *Schröder* 77. U mohamedánských Srbů v Bosně sluje závoj, jež ženich přináší nevěstě, *zavitak* (Wiss. Mitth. Bosn. VII. 313). V Bulharsku sluje závoj *бъно*, odtud nevěsta — *булчица* (*Krauss*, l. c.). Zahalování tváře nevěstě připomíná u litevských kmenů Jan Mene-tius (Scr. rer. livon. Riga II. 1848, 391. Srv. *Brückner* Staroż. Litwa 85), o témže zvyku u ostatních Indoevropanů viz mimo *Hirta* a *Schradera* *Volkova*, II. 556, *Żmigrodzského*, 271, 322, *Schroedera*, Hochzeitbräuche 72).

krbu nebo stolu<sup>1)</sup> a dosud aspoň na některých místech Slovanstva zachoval se obyčej při uvádění mladé ženy do nového domu přenést ji přes prah<sup>2)</sup> a posadit na kožešinu

O zahalení římské nevěsty závojem (nubere, nuba — flammeum) viz u *Blümnera* Privat-Alterth. 352. Podle *Samtera* (Geburt 147, 149) sloužilo zahalení k tomu, aby nevěsta neviděla daemonů a byla před nimi chráněna, a také *Sartori* (Sitte 74, 79) vykládá zahalování snahou oklamati zlé daemony; *Ed. Hermann* vidí v tom však symbol projevující oddělení ženy od ostatní velké rodiny, což bych pokládal za správnější (Idg. Forsch. XVII. 379).

<sup>1)</sup> Zvyk všude rozšířený, třebaš ponejvíce místo původního krbu, jenž ustoupil ze středu světnice k stěně, nastoupil přirozeně k funkci této stůl uprostřed stojící, někde i díže. Obyčejně obchází ženich nebo družba s nevěstou třikráte, při čemž při hořící svíci nevěsta se klaní nebo i celuje rohy krbu nebo stolu, obětuje dárky, patrně to survivals klanění a obětování penátům. Srv. o tomto významu výklad u *Cziszewského*, Ognisko. Studium etnologiczne (Krakov 1903. 122 sl.). Nevěsta tím přijímána byla v kruh nové rodiny, jejího krbu a její předků. Na stole vedle hořících svící leží chléb nebo svatební koláč a pod. Doklady ruské pro tento obřad viz u *Dovnara-Zapolského*, 1893. II. 27 sl., 1894. IV. 51, u *Žmigrodzského*, 132, 135, 153—157, 162, 166, 168, 174, 247, *Šuchevyče* III. 19, 26, 30, 48—56, *Cziszewského* Ognisko 147, *Kupčanka*, Am Urquell II. 138, u Poláků v Mazovsku (*Žmigrodzki* 66, 80, *Cziszewski* 146), v Polesí (Zbiór XIII. 209, 210; pod. na Litvě podle Menetia l. c. 391), při zaručínách podle Kolberga (*Žmigrodzki* 34., srv. výše str. 77); u Srbů a Chorvatů (*Žmigrodzki* 194, *Krauss* 386, 436), v Bosně (Wiss. Mitth. Bosn. VII. 307, 308, 322), v Dalmacii (Zbornik I. 186, *Cziszewski* 124, 144, 146, *Bogišić*, Zbornik 227 sl., 262, 268). Zbytky jsou i u nás (*Bartoš*, Svatba 62, *Konečný*, Slavnosti 61); na uherském Slovensku obchází nevěsta třikrát kolem stolu (*Sochán*, Národ. Sborník XI. 37, Sborník Sloven. 1910. 40, *Bož. Němcová*, Sebr. spisy IV. 188.) v Nitře se i na stole zatočí (Pohlady 1898. 496), v Slov. Pravně drží při obcházení v ruce svíci (Pohlady XV. 664, 707). Kol ohniska chodila kdysi nevěsta i u vymřelých Slovanů v Drawaině v Lüneburgu (Archiv sl. Phil. XXII. 118). O témž zvyku u ostatních Indoevropanů *Schrader* 356, *Žmigrodzki* 302, *Cziszewski* 124, 140, 146, 147, *Sartori* 115, *Ed. Hermann*, Idg. Forsch. XVII. 377, 386—387, *Schroeder* 127. Byl ale i u jiných národů, na př. u kavkazských Čecenců, Ossetinců, Kurdů, Uzbeků, Votjaků, Kirgizů, Ujgurů a ve vých. Turkestaně (*Cziszewski* 122, 124, 138, 139, 141, 147, *Schroeder* 129.)

<sup>2)</sup> Přesakování nebo přenášení přes prah znám jen z Polska (*Žmigrodzki* 77, 122), ze Slavonie, Báčky (*Krauss*, Sitte und Brauch 400, *Cziszewski*, Ognisko 145, *Schroeder* 92), z končin polabských Drevanů (*Tetzner*, Globus 77, 221, *Sartori* 113), Slezska a Braniborska (*Samter* 136) a z ruských Karpat, z kraje Bojků (*Volkov* Rites II. 567). Rovněž to bylo u Římanů a Řeků v obyčeji (*Blümner*, Privatalt. 360) a zachováno u Novořeků (*Cziszewski* 137, *Žmigrodzki* 290); bylo i u Germanů a Finnů (*Schroeder* 88, 91). *Dovnar-Zapolskij* má toto přenesení za přezítěk z původ-

srstí vzhůru obrácenou.<sup>1)</sup> Rovněž další obřady, Schraderem připojené, opakují se dosud typicky a všude při slovanské svatbě i pohazování nevěsty a ženicha vegetálními plody, obyčejně zrním obilním nebo prosem, hrachem, mákem, také ořechy, lněným semenem, chmelem, rýží, boby, barvínkovým listím a j.<sup>2)</sup>

niho únosu (1894. IV. 70), tak jako Rossbach Schroeder, Lubbock, Jevons (srv. Samter, Geburt 137). Samter sám (l. c. 141, 144) vykládá to obavou dotknouti se duchů domácích, resp. ublížiti těm, kteří pod prahem sídlí. Zajímavý je ovšem analogický hojně se opakující zvyk pohřební: rakev při vynášení nesmí se dotknouti prahu, nebo zvyk obětovati prahu mince při svatbě (Samter, l. c.).

<sup>1)</sup> Posazení na kožešinu, doložené u Indů, Římanů a Řeků (Hirt 441. Schrader, 357), shledáváme místy v Rusi (Dovnar-Zapolskij 1893. II. 29 sl., 1894. IV. 52, 9, 69, Schroeder 93, Žmigrodzki 246, 251), kde se k obřadu poutá víra, že sedění na kožešině zvyšuje plodnost ženy (Dovnar 66). Hledal bych vznik tohoto obřadu v úmyslu, podrážditi seděním na kůži nevěstiny labia, aby nastávající koitus byl účinný a plodný. Sumcov vykládal to tím, že sadili nevěstu na kůži zvířete, které bylo před tím bohům obětováno (Kiev, Crap. 1896 I. 35) V Rusi vedou nevěstu na ovčí kůži, v Indii sloužila k tomu býčí. Srv. římský obřad posaditi nevěstu na fallus božství Mutuna-Tutuna (Blumner, Privatalt 361). Souvisí li s tímto obřadem i další zvyk oblékati k svatbě kožichy obráceně, totiž kožešinou ven, nemohu zatím říci (v Rusku Žmigrodzki 152, 158, 251, Kupčanko 161, Sumcov l. c. 34.)

<sup>2)</sup> Opakuje se to neustále a v nejrozmanitějších variacích i pokud se týče materiálu, kterým nevěsta a svatebčané bývají pohazováni, i pokud se týče místa a doby v celém svatebním ceremonielu. Ponejvíce setkáváme se s tímto obřadem, když nevěsta přichází do nového domu, ale mimo to i jindy. V Čechách, na Moravě a na Slovensku užívá se k pohazování obyčejně zrní obilního, nejvíce pšenice pak hrachu, máku, prosa, cukroví (Vykoukal 71, Bartoš, Lid a národ 1885, II. 155, Sochán, Sborník Národ. XI. 32, Pohľady XV. 705). Doklady ruské a polské Žmigrodzki 58, 70, 152 sl., 167, 169, 251, Šucevyyé, Hucul. III. 26, 48, Pačovskij, Пох. обр. 19, Lud XIV. 380, Schroeder 117 sl. Kolberg XVIII., 68. Na Balkáně vedle zrní, líků a ryže nastupuje i drobné cukroví a drobné peníze, což dlužno asi uvéstí na staré vlivy řeckořímské (Lilek, Wiss. Mitth. Bosn. VII. 313, 314, 319, Žmigrodzki 1902, 196, Krauss 386, 444, 447, 448. Glasnik zem. muz. IX. 639, 647. Српски Етногр. Зборник VII. 40, 213, 474, XIV. 179 a jinde). O obdobném zvyku řeckém a římském srv. Žmigrodzki 271, 272, 286, 289, Lilek 336, Blumner 359; o Litvě dosvědčuje to Lasitius a Menetius l. c. 391 (Schrader, Lex. 358), k jiným indoevropským a finským kmenům viz doklady u Schroedera 112 sl. Místy vidíme původní tento zvyk nahrazený tím, že nevěsta dostane ošatku s obilím, kterým ona po případě sama hází (Lilek, l. c. 303, 305, 322 v Bosně, 316 u Slovinců; pod. v Nitře Sl. Pohľady 1906. 188). Ve všech těchto způsobech házení plodin

i zakrytí vlasů dříve volných zvláštní rouškou, upravenou obvykle ve formě čepce, tedy t. zv. *čepení* nebo *zavíjení* nevěsty,<sup>1)</sup> i vložení (posazení) děcka nevěstě na klín při vstupu do domu ženichova.<sup>2)</sup>

A všude se končí svatba slavnostním uložením nevěsty a ženicha do svatebního lože, akt to, který se koná všude s jistou obřadností (leckdy i před svědky), ač místy vybihá v žerty lascivního rázu, jak povaha jeho sama sebou přináší.<sup>3)</sup> Je nesmírně

---

na nevěstu vězí nejspíše v původní formě přání, aby nevěsta byla hojně plodná; zdá se však, že k tomu přistoupila častěji (zejména, když nevěsta sama rozhazuje) obět domácím duchům, kteří v domě existují a na celý rod mají vliv (*Sartori* 86, 88, 91, *Samter* 27, 72 sl., 201). S podobným rozhazováním zní setkáváme se i při porodu (*Samter* 171).

<sup>1)</sup> Čepení nevěsty před koncem svatby nebo krátce po ní jest zvyk rozšířený po celém Slovanstvu. Jak ještě uvidíme podrobněji v kapitole o kroji, nosila u Slovanů pravidlem, od starých dob až po dnes, dívka svobodná vlasy dlouhé, eventuálně volné, nepokryté, jen páskou více méně ozdobnou spjaté (srv. i výše str. 67), — naproti čemuž žena vdaná nesměla již nositi vlasů dlouhých, volných nebo nepokrytých a zakrývala je zvláštní rouškou. Tuto roušku tvarů různých dostávala přirozeně při změně stavu svobodného, tedy při svatbě, ať už při ní samé nebo teprve po svatební noci. Čepení zůstalo tak typické při slovanských svatbách u všech slovanských národů, že i tam, kde jiné obřady pominuly nebo se oslabily na míru nejmenší, *čepení*, které provádějí vdané ženy, zůstalo. Je všude při svatbách a netřeba ani, abych se pro to dovolával citátů ze spisů výše uvedených. Jen termíny se různí. V Čechách a na Moravě praví se *čepení*, *zavíjení*, *očepky*, *obalení*, na Valašsku též *babení*, na uher. Slovensku *zavíjenie*, *čepčenie*, v Malorusi очепины (чепец, очипок, чепчик), v Polsku *oczepiny*, *oczepowiny*, *czepeiny*, *zaczepiny*, *ocypiny*, *oczepki*, *kapiny*, *okapiny* (czepek, kápka, kapie), také *zawicie*, *babenie* (v Poznaňsku). Srv. *Karłowicz*, Słownik gwar s. v. Při čepení po úpravě vlasů (na př. ustrižení) vloží se na hlavu čepce a obalí se ručníkem nebo šátkem, jehož názvy jsou různé (zawoj, zawojka, chustka, sierpanek, namiotek, namitka, перемитка, платокъ, šata, lapa, zawitak atd. Srv. výše str. 77 a dále str. 90). Čepení se děje pravidlem při zavřených dveřích a zastřených oknech, aby cizí (zejména muži a dívky) neviděli, a při hořících svících. O čepení germánském srv. *Weinhold* Frauen I. 400.

<sup>2)</sup> *Schrader*, Lex. 358. Rozšířeno dosti hojně po celém Slovanstvu a i jinde. Srv. na př. *Schroeder* 123, 125 sl., *Sartori* 95, *Zmigrodzki* 112, 169, 194, 221, 251, *Kolberg*, X. 276, Zbornik za nar. život juž. Slav. I. 156, 182, Спр. Етн. 36. VII. 213, 474, XIV. 178, *Karadžić* Живот 136. Děcko sluje u Srbů *накоуече*.

<sup>3)</sup> Obřad tento slul *ukládání* nebo *pokládání*, také *uvedení* nevěsty. Srv. *ukladanie* na Slovensku (*Charvát*, Pohlady XVI. 115), *pokladanie*, *pokladziny*, také *przeprowadziny* v Polsku (*Dąbkowski*, Prawo I. 352,



zajímavo, že při tom význačná, někdy až příliš význačná úloha připadá družbovi, k čemuž se dále vrátíme. Že vůbec slavnostní uvedení nevěsty do domu ženichova bylo závěrečným aktem slovanské svatby, vidíme i z toho, že termin uvedené ženy „водимая“ přešel v staré Rusi ve smysl zákonité manželky. „Uvésti ženu“ — značilo obřadně se oženiti.<sup>1)</sup>

Není možno pochybovati, srovnáme-li základ árijské svatby s těmito základními akty nynějších obřadů svatebních, tradicí udržovaných více méně po celém Slovanstvu, že z týchž obřadů sestávala slovanská svatba už v době pohanské. To, co vidíme před sebou, je vůbec starý základ indoevropský, jak dobře Hirt, Schrader i Schroeder vystihli. Působení cizích vlivů na slovanskou svatbu dlužno proto hledati buď jen v tom, že některé z těchto základních aktů vlivem cizím, na př. byzantským nebo římským, se sesílily, oslabily, nabyly určité specifické formy, anebo při jiných dalších aktech dnešního slovanského ceremonielu svatebního. Vedle právě uvedených základních formy je totiž v lidové svatbě různých slovanských národů ještě mnoho dalších jednotlivostí. Ty také z největší části budou staré, ale přes bohatou literaturu, která existuje o svatbách z nejrůznějších končin Slovanstva, chybí opět práce, která by na základě všestranného methodického srovnání a analysy ukázala, co je v nich staré, co nové, co domácí a co odjinud přejato. Jsou tu sice cenné náběhy v dobrých pracích N. Sumcova, F. Volkova,<sup>2)</sup> M. Dovnara-Zapolského, M. Kovalevského, nověji u Mich. Žmigrodzského a E. Lilka, ale řádná a důkladná srovnávací studie celková dosud chybí a dokud nebude provedena, nebude lze říci bezpečně, co je ještě v tomto bohatém a rozmanitém ceremonielu domácí a co možno projektovati nazpět

*Žmigrodzki* 115 sl., *Linde*, *Słownik* s. v.); z Ruska Volkov neuvádí terminu (*Rites* II. 570 sl.), od Huculů Šuchevyc заводини у комору (III. 62); u Srbochorvatů je слагане, слагати (*Krauss* 400). O aktu u jiných Indo-evropanů a Finnů srv. *Schroeder* 166 sl. (ind. termin *talpárohanam*), u Litevců podle Lasitia *Schrader*, *Lex.* 359, u Germánů *Weinhold* *Frauen* I. 399.

<sup>1)</sup> Бѣ же Володимѣрь побѣженъ похотью женъскою и быша ему водимыя. (Lavt. 78<sup>o</sup>). В сеже время (хотяху) Рогъиѣдь вести за Ярополка (ib. 74). К р. 1187 di lavt. letopis: Того же лѣта Всеволодъ Юргевичъ отдалъ дщерь свою Всеславу Чернигову за Ярославича Ростислава, и ведена бысть мѣсяца иуля въ 11 день. (Lavt. 384<sup>o</sup>). Srv. *Srezněvskij* *Matер.* для словаря I. 278: водити жену — жениться. Dokladů je více. V *Žití Andr. Jurj.* XXXI. 149 čteme: »Да всякъ чловѣкъ, иже водити хоцеть жену, да ю водить по закону.«

<sup>2)</sup> Zejména Volkovovy studie jsou velmi cenné a dlužno litovati, že nedospěl k zpracování celého slovanského materiálu.



do doby pohanské. Máme-li však zření aspoň k tomu, co se objevuje společně u všech nebo u větší části Slovanů a co má staré analogie jinde, jsou tu, myslím, vedle předvedených již aktů základních ještě tyto detaily, které možno mít za staré, pocházející nejspíše už z dob pohanské:

1. Řada aktů, znázorňujících symbolicky bývalý únos a násilné dobytí nevěsty, nebo aspoň z toho jednotlivé zbytky a upomínky, někdy ovšem už velmi oslabené. Na některých místech Slovanska, zejména u Malorusů a Bělorusů, jest starý únos ještě velmi silně vyznačen, sestává ze zahrazení cesty před ženichem, zatarasení a zavření domu nevěstina a ukrytí nevěsty, dále ze symbolického útoku na dům, v němž se vše rozbíjí, jeho obrany se strany nevěstinych příbuzných a pronásledování, dále z vyjednávání a konečné dohody, — vše velmi dramaticky prováděno,<sup>1)</sup> — jinde jsou jen zbytky nepatrné, jako u nás v Čechách nebo na Moravě, omezující se na zatažení cesty nebo zavření domu nevěstina a na ukrytí nevěsty a vzpírání,<sup>2)</sup> tak že vznikají i pochybnosti, jsou-li to vůbec survivaly

<sup>1)</sup> Srv. u *Volkova*, Rites II. 543 sl., *Žmigrodzkého* 157, 162, 253, *Dovnarova-Zapolského* 1893. I. 70 sl., *Ochrymovyče*, Этн. Обзор. 1891, IV. 60 sl., *Kučanka*, Am Urquell II. 138, 161. Jiné doklady z Rusi viz u *Jakuškina* II. 178, 209, 256, 262, 272, 405, z Bulharska, *Volkov* (l. c.). Také terminologie je při tom velmi starobylá. Družina ženichova sluje дружина, v Bělorusi i полькъ, členové její бояре, бояри, ženich князь, nevěsta княгиня. Srv. též *Sumcov*, Культ. пер. 193 sl., *Suchevýč*, Гуцульщина III. 19 sl. V Polsku shledáváme podobné symbolisace v Mazurech i jinde (*Žmigrodzki* 96 sl., 99, 122, *Cziszewski*, Ognisko 128]. V kielecké gub. družina je ozbrojena (*Kolberg* XVIII. 67). Srv. též *Dąbkowski*, Prawo I. 341. Symbolický únos provádí se i na Litvě (*Žmigrodzki* 235). Srbské doklady viz u Спн. Етн. 36. VII. 21.

<sup>2)</sup> *Kulda* 51, 58, 59, *Škarda* 11, 35, *Vykoukal* 53, 102, *Bartoš* 34, 75 *Vyhliďal* 88, Č. Lid VI. 257, *Václavěk* 43, 80. Silnější stopy našel jsem jen ve svatbě v Troubsku u Brna (*Konečný* 61) a na Šumavě (Č. Lid 1891, 574, *Zibrl*, Listy 117). Zatažení cesty sluje u nás buď zatahování nebo zalikování, zálik (Č. Lid XIII. 36), na Valašsku a Slezsku také zašraňkování, zašancování, v Malorusi nepejma (*Volkov* II. 543). Podobně se děje na uher. Slovensku (*Socháň*, Národ. Sborník XI. 34, *Timko*, Č. Lid V. 250, *Charvát*, Pohľady XV. 669, 701) a v Lužici (*Černý*, Svadba 32, 44). Také velmi rozšířené nastrkování falešné nevěsty bych vykládal za překážku spíše do této skupiny patříci, a ne za trik, vymyšlený na oklamání zlých, nevěstu ohrožujících daemonů, jak chce *Sartori* (Sitte 74—75, 79) a *Samter* (Geburt 98, 105). Se zaháněním jich spíše souvisí křik, ohánění se zbrání do vzduchu, bubnování a střelení, s kterým se tu také častěji setkáváme (*Samter* 40 sl., 58 sl., *Sartori* 71, *Schroeder* 172). Odhánění zlých duchů má vůbec velkou úlohu v lidových obřadech (*Sartori* 20).

zmíněného starého ceremonielu, a bude zapotřebí dalších srovnávacích studií o vzniku těchto jednotlivých ochranných opatření.<sup>1)</sup> U jižních Slovanů částečně se únos ještě de facto provádí, jak již svrchu (str. 72) pověděno, částečně přešel také jen v symbolické přežitky.<sup>2)</sup>

2. D á v á n í n ě k t e r ý c h v ý z n a m n ý c h d a r ů ž e n i - c h o v i a n e v ě š t ě. Mezi nimi největší a nejzajímavější úlohu má vzájemné dávání jablek<sup>3)</sup>, v nichž patrně tkví nějaký symbol plodnosti a představa aphrodisiaka<sup>4)</sup>, dále vzájemné darování, resp. výměna

<sup>1)</sup> Srv. na př. odchylný výklad Samterův, jenž v zavírání domu hledá také ochranu proti daemonům (Geburt 26), a rovněž v zatahování cest (166). Jiný výklad možný tohoto zvyku byl by prostý výkup nevěsty z obce (Sartori 85). Volkov, l. c. pokládá ukrajinskou perejmu za přežitek starého práva parubocké hromady. Srv. dále str. 88.

<sup>2)</sup> U Slovinců v Ptuji (Wiss. Mitth. Bosn. VII. 315), v Slavonii (Krauss, Sitte 394).

<sup>3)</sup> Vzájemné dávání jablek je především typicky rozšířeno u jižních Slovanů, kde jablka mají takovou úlohu, že se rozdávají při každé téměř příležitosti (vedle jiných drobností, cukroví, líků, penízků) a typicky ozdobena bývají tím, že se do povrchu zastrkují malé svíčky nebo peníze. Jablka rozdávají se stále při svatbách srbochorvatských, nevěsta si je schovává za nádra, jablka vidíme nastrčena na svatebních praporecích (Lilek, Wiss. Mitth. VII. 301, 305, 310, 319, Krauss 386, 396, 460, Žmigrodzki 192, Glasnik IX. 638) a darování jablek při svatební úmluvě pokládáno byl za obřad tak významný a důležitý, že stalo se přímo termínem pro tuto úmluvu, která sluje „jabuka“, v Slavonii a v Dalmacii (Zbornik juž. sl. I. 153, 160) a v Bosně (Lilek 319, Krauss 358, 368, Karadžić, Lex. 295 s. v. колачи, Budmani, Rječnik IV. 388). Přijetí jablka je znakem dohody. Dar ozdobeného jablka od dívky chlapcovi značí v Bosně projev lásky už před svatbou (Lilek 317). Také v bolevackém kraji v Srbsku zaručiny sluji jabučno (Срп. Етн. 36. XIV. 162.) Podobné zvyky jsou v Makedonii (Fait 9) a v Bulharsku (Krauss 438, 447, 451). Toto podílení jablky má Lilek za jeden ze zvyků řeckořímských Slovanů přejatých (Lilek 336. Srv. K. Hermann, Lehrbuch d. griech. Privataltert. Freiburg 1882. 276<sup>2)</sup>), ale na jisto zvyk musí býti prastarý, neboť jej shledáváme i na Slovensku i v Čechách, v Polsku a v Rusi. V Čechách u Počátek posílá nevěsta ženichu jablko propíchané stříbrnými penězi (Vykoukal 35, 83), podobně ozdobená jablka rozdávají se na Slovensku (Charvát, Pohľady XV. 582, 588, 661. XVI. 119). O podílení jablky v svatbě polské a maloruské srv. Žmigrodzki 88, 117, 156, nebo to, na př. v Kališsku, zůstalo aspoň v písních (Kolberg, Lud XXIII. 154, 183). Před nevěstu v Kujavách staví se keřk ozdobený jablky „jabłotka“ (Kolberg III. 256), také „rózga weselna“ bývá jimi ozdobena (tamže XXIII. 128), na Ukrajině „hilce“ (Volkov II. 408).

<sup>4)</sup> V Persii a v starém Řecku dostal a pojídal ženich granátové jablko před koitem (Žmigrodzki 286, 294), házení jablek *μυλοβολειν* bylo symbolem lásky (Hermann, l. c.), a podobně vidíme, že nevěsta před tím, než

prstenů, obřad, který po celém téměř Slovanstvu předchází vlastní svatbu a doplňuje zasnoubení<sup>1)</sup> a podarování ženicha novou svatební košilí.<sup>2)</sup> Z darů, které svatebčané přinášejí, nad jiné je zajímavé a typické věnování kury (kohouta nebo slepice), která na mnoha místech musí být černá. Požívání kur při svatbách je vůbec typické a rovněž na mnoze končí svatby zabíjením (ubitím, stínáním) kohoutů.<sup>3)</sup>

3. Věncení svatebčanů, zejména nevěsty, věncem různě vyvinutým a vyzdobeným, obřad všude rozšířený a všude zachovaný tak, že ho nepotřebují dokládati<sup>4)</sup>; věneček (korunka) se při čepení odloží.

vstoupí do lože, rozkrojí jablko a dá polovic ženichovi na uher. Slovensku (*Charvát*, *Pohľady* XVI. 115, *Bož. Němcová*, *Sebr. spisy* IV. 190 ed. Kober, 4 vyd.), i v Slavonii (*Krauss* 459). Podle sdělení pí. Havelkové, chce-li dívka v Ořechově na Moravě přivábiti chlapce, nosí jablko tři dny pod pažďí a pak mu je dá snísti. V Srbsku nosí nevěsta jablka za řadry, aby děti byly pěkné (Срп. Етн. 36, XIV. 177). Srv. *Pohľady* XV. 660.

<sup>1)</sup> V Bosně prsten na ruce dívky značí vůbec dívku zaslíbenou a zaslibování samo sluje „prsten“ nebo „prstenovanie“ (*Lilek* 333), podobně v Chorvatsku a Slavonii (Zbornik I. 160, 180). Praví se: »Отишли на прстенъ, на јабуки« (*Karadžić*, *Lex.* 295). Výměnu prstenů při zaslíbení nalézáme na Moravě *Václavek* 10, na uher. Slovensku *Pohľady* 1898 244, 1901. 91, *Bož. Němcová*, *Sebr. spisy* IV. 183, v Polsku *Żmigrodzki* 35, 36, *Kolberg*, *Lud* III. 251, 263, XI. 191, XVIII. 127, v Rusi *Dovnar-Zapolskij*, 1893. II. 47 sl., 55, *Żmigrodzki* 27; v Polsku místy (v Kujawách) zaručiny slují též *pierścionky*, *pierścianky* (*Kolberg* III. 280, 296, v *Lenczycku* XXII. 45, 56). K Srbochorvatům srv. dále *Lilek* 308, 310, 314, 319, *Krauss* 362, 369, 375, *Żmigrodzki* 183, 184, *Miličević*, *Живот* 209 sl., Срп. Етн. 36, VII. 26, 208, k Bulharům *Krauss* 377, *Fait* 5, 365, *Jireček*, *Bulgarien* 77.

<sup>2)</sup> Na Malorusi (*Volkov*, *Rites* II. 575 sl., *Żmigrodzki* 142, 171), na Slovensku (*Pohľady* XV. 583, 588, 653; 1906, 187), na Hané (Slavnosti a obyčeje z Moravy 95), v Dalmacii (*Krauss* 419). Srv. i *Schroeder*, *Hochzeitsbräuche* 157 sl.

<sup>3)</sup> V Čechách *Kulda* 67, Č. Lid I. 219, VI. 497, Čas. přátel starož. 1893, 7, *Vykoukal* 120, *Škarda* 57. Na Moravě *Bartoš* 30, *Václavek* 77, na uher. Slovensku *Timko* Č. Lid V. 255, *Charvát*, *Pohľ.* XVI. 120, 122, *Bož. Němcová*, *Sebr. sp.* IV. 191, 193, *Pohľady* 1901. 266, 1906. 189, 1908, 499, v Polsku *Żmigrodzki* 113, v Malorusi *Żmigrodzki* 160, 171, *Kolessa*, *Zbiór wiad.* XIII. 127, ve Velkorusi *Żmigrodzki* 252. U Srbochorvatů *Lilek* 313, 315, 322, 324, *Żmigrodzki* 197, *Krauss* 397, 460, 458, u Bulharů *Krauss* 446. Na Ukrajině nevěsta sama hodí pod krb černou slepici *Volkov* II. 568. Slepice měla vůbec velkou úlohu ve starých pověrách, při obětech daemonům a pod., jak o tom více povíme v kapitole o náboženství.

<sup>4)</sup> Termin „věnciti“ přešel proto místy v označení části (ale různých) svatebního aktu. Srv. srb. вјенчати, вјенчање, bulh. вѣнчаване, г. вѣн-

4. Hotovení a rozdělení svatebního koláče a svatebního stromku. Všude při svatbách je zejména velký koláč pšeničný více méně ozdobený (vejci, květy, pentlemi, cukrovím a pod.) obětním, typickým a nepostrádatelným atributem<sup>1)</sup>, nesoucím různá místní jména, na př. *koláč*, *věnc*, *vůz*, *homole* v Čechách, *radostník* na Slovensku, *stolovník* na stř. Moravě, *kołacz* v Polsku; ale původní a ještě dnes na jihu a východu Slovanska nejvíce rozšířený název tohoto koláče byl *kravaj* (z\* *korvaj*), z čehož slovin. a chorv. *kraváj*, *kravajec*, sr. *краваљ*, b. *кравай*, pol. *korowaj*, *korowal*, r. *коровай*, *каравай*<sup>2)</sup>. Existenci jeho při

чаніе, pol. *wieńczyny* (Zbiór VI. 99, *Kolberg*, Lud XVI. 182, 191, XX. 205, *Karłowicz*, St. gwar s. v.) také *wińcyny*, lit. *weñčziawa*, *weñčziawone*. Termin pro ozdobu je všesl. *věnc*, *věnek*, také *koruna*, *korona*, mimo termíny lokální (*pentlení*, *hlazení*). Také u lužických Srbů sluje úprava nevěstiny hlavy „hladženje.“ Černý, Svatba 24) atd. Jak bývají rozmanité a vyvinuté, svědčí na př. studie Klvaňova „O pentlení nevěst a družiček na Moravě“ (Český Lid IV. 417). Sartori pokládá věnčení za zvyk římský (srv. *Blünner*, Privatalt. 353), rozšířený na sever Evropy křesťanstvím (Sitte 80), tak i *Weinhold* Frauen I. 387. O významu věnců a korun viz *Potebnja*, Обясненія малорусских нар. пѣсень (Varš. 1883) I. 550, Novější knihu mně neznámou vydal *Altschuller J.* Значеніе вѣнчанія для брака въ его истор. развитіи на Русн. Kijev 1910.

<sup>1)</sup> V Čechách *Kulda* 83, 86, 124, *Škarda* 25, *Vykoukal* 21, 30, 43, 69, 84, Č. Lid I. 75, III. 104; na Moravě *Bartoš* 38, 41, *Václavek* 64, *Kopecký* 22, Č. Lid III. 156, 158, XIII. 449; na uher. Slovensku *Sborník Slov.* 1910. 38, *Pohlady* 1901, 215, 267, *Charvát*, *Pohlady* XV. 564, XVI. 120 (popis); v Polsku *Żmigrodzki* 37 sl., *Kolberg*, Zbiór XIII. 209, Lud. XVI. 137, 157, 211, 232, 238 (v Lubelsku), *Karłowicz*, Słownik gwar s. v. (II. 435); na Ukrajině *Volkov*, Rites II. 419, 560, *Żmigrodzki* 141, *Šuchevyč* III. 22 sl.; jinde u Rusů *Żmigrodzki* 245 sl., *Kupčanko*, Am Urquell II. 138; *korvaj* na Balkáně *Żmigrodzki* 191, v Srbsku Спн. Етн. Збор. VII. 468, 470) младожењски, невестински колач), XIV. 133 (*kravaj*). Ruské *korovaje* popsal *V. Jastrebov*, Pains de nocés rituels en Ukraine (Revue de trad. pop. 1895, 454). Ruský Kiev. Срап. 1897 XI. Srv. i *L. Sichler*, Gateaux et friandises popul. russes (Rev. trad. pop. IV. 270). Zajímavé je častější spojení *korovaje* s narázkami na život pohlavní. Chodívá se s ním třikrát kolem stolu (Polesí). Také v Řecku *γαμήλιος πίνακός* byl symbolem plodnosti nevěstiny (*Hermann*, Privatalt. 276). O ozdobném svatebním stromku v Polsku (różga, ziele) srv. *Kolberg*, Lud. IX. 188, X. 99, 117, 272, XVI. 183, 194, 219, XX. 138, 189, 210, XXIII. 128; v Malorusi (ріньце, вильце, в Haliči i деревце, смерека) srv. *Volkov*, Rites II. 408. Na Velké Rusi je málo známé.

<sup>2)</sup> *Miklosich*, EW. 132 s. v. *Korvaj*. Srv. i litev. *karavojas*, *karvojas*. *Sutcov* (Хлѣбъ въ обрядяхъ Charkov 1885, 123) a *Volkov* (Rites II. 419) odvozují od r. *корова*, csl. *крава*, *Jaščuržinskij* (РФВ 1880 I. 85) od *краять*, *крить*.



slovanských svatbách máme mimo to doloženo ze staré Rusi už ze XII.—XIII. stol. v Slovu něk. christoljubca<sup>1)</sup>.

5. Rozplétání a ustíhování vlasů nevěstiny c h.<sup>1)</sup> V obřadu svatebních postřížin spojeny jsou asi dva původně různé symboly. Jednak to byl akt, který původně náležel ceremonielu konanému při dospění dívky, jenž z přirozených příčin přešel do obřadu svatebního.<sup>2)</sup> Zároveň však vidíme, že ustrižené vlasy byly rozšířeným atributem poddanství,<sup>3)</sup> a není pochyby, že se i zde postřížením vlasů mělo projevit, že žena přechází v moc mužovu. Druhotně nabyly ustrižené kadeře později i významu oběti domácím bohům (srv. výše str. 66). Rozplétání vlasů (srv. hlavně polské „rozpleciný“) mají někteří za oslabený obřad postřížin,<sup>4)</sup> ale dlužno uvážiti, že rozpléstí copy, jež byly atributem panenství, bylo nutné, měly-li se vlasy dostat pod čepec. Ostatně rozplétání bývá častěji den (a více dní) před čepením<sup>5)</sup>.

6. Symbolické bití nevěsty, — na východě nahajkou, na jihu rukou<sup>6)</sup>, — zvyk, který „jak se podobá, přešel do ceremonielu

<sup>1)</sup> Srv. citát dále na str. 91.

<sup>2)</sup> Na Malorusi *Volkov*, Rites. II. 556, *Zelenin*, Жив. Стр. 1911. 246; na Bělorusi *Dovnar-Zapolskij* 1894. IV. 37, 55 sl., *Kupčanko* 161; v Haliči *Žmigrodzki* 146 sl. 164, *Kolessa*, Zbiór XIII. 124, *Šuchevyč* III. 63, *Ochrymouyč*, Этн. Об. 1891, IV. 87; na Velkorusi *Žmigrodzki* 246. Proto také na Rusi padlé dívce ustíhují vlasy (*Sumcov*, Культ. пер. 211, *Jakuškin*, Обыч. право XXXXI., *Žmigrodzki* 24, 177). O utínání copů a „rozplecinách“ polských nevěst srv. *Žmigrodzki* 109 sl., 58 a *Kolberg*, Lud III. 265, 284 (Kujawy), VI. 85, IX. 237, X. 106, 109, 282, 295, XI. 53, 89, 96 (Poznaňsko), XVI. 159, 197, 220, 228, 239, 243 (Lubelsko), XVIII. 68, 106, 118 (Kielecko), XX. 142, 164, 184, 190, 196 (rozpleciný den před svatbou), 220, 229, 235 (Radomsko), XXIII. 139, 143 (ustíhování po svatbě), 177 (Kališsko). Dříve se ustíhovaly celé vrkoče do výše uší (IX. 237, XX. 220), dnes se neutínají více celé, nýbrž jen kousek („kosmyk“). Rozplétání a postřížiny nevěst existují do dnes i na Litvě (*Žmigrodzki* 231, 235), což dosvědčuje i Menetius (Scr. rer. livon. II. 391). Pro uher. Slovensko srv. Č. Lid XX. 418, Národ. Věstník 1906. 209, Pohľady 1905, 324, XVI. 117 (podstřížení), pro Srbochorvaty *Krauss* 444, Спн. Этн. 36, VII 475 Týž zvyk byl obvyklý i v Římě, Řecku a Indii (*Žmigrodzki* 274, 283 286, 302), v Německu (*Sartori* 100).

<sup>3)</sup> *Zelenin* Жив. Стр. 1911. 236 sl.

<sup>4)</sup> Srv. *Heyne*, Hausalterth. III. 61.

<sup>5)</sup> *Dovnar-Zapolskij* II. 56. Srv. *Potkaniski*, Postrzyżyny 348.

<sup>6)</sup> Srv. na př. *Kolberg*, Lud XX. 196, XXIII. 143.

<sup>7)</sup> Na Malorusi *Volkov*, Rites II. 562, 563 pozn. 4., *Žmigrodzki* 162, *Sichler* 626, na Bělorusi *Kupčanko* 162. V Chorvatsku nevěsta dostává



slovanského od sousedních Turkotatarů, u nichž je bičování nevěst při svatbě obryklé.<sup>1)</sup>

7. Snímání ženichovi obuvi rukou nevěstinou — forma zajisté původní, značící také projev poddanství.<sup>2)</sup> V nové době místy oslabeno tím, že si novomanželé navzájem tuto službu konají.<sup>3)</sup>

8. Dále se zdá, že původně existovalo i *ius primae noctis* pro celý rod, resp. celou družinu. — snad jako přežitek původní promiskuity. Nevěsta patřila všem, než trvale přešla v držení jediného, t. j. ženicha. Stopy toho sledovati lze dosud na Ukrajině ve zvyku, že družba jako zástupce svatebčanů nabývá někdy práva k defloraci nevěsty.<sup>4)</sup> Také u Jihoslovanů, zejména Srbů, jsou podobné zbytky. Na Černé Hoře spí s nevěstou nejdříve družba (ovšem počestně) a tak bývalo i v Dal-

políček (*Krauss* 385), podobně u Bulharů (*Krauss* 447). Také u Litvinů nevěsta, než ulehla do lože, byla bita podle svědectví Menetiova (l. c. 391).

<sup>1)</sup> Na př. při svatbě čuvašské (*Cziszewski*, Ognisko 132). Že bičování objevuje se u primitivních národů i v ceremonielu při uznání dospělosti, srv. doklady u *Zelenina*, l. c. 237. Bičování do vzduchu, podobně jako mávání zbraní (mečem, šavlí, toporem), je ovšem jiný obřad: zahánění nepříznivých daemonů. Tak *Samter*, Geburt. 39 sl., *Kupianko* 138, *Žmigrodzki* 162, 251. K výkladům srv. i *Volkov* Rites II. 564.

<sup>2)</sup> Na Rusi *Sumcov*, Свад. обр. 29—30, *Volkov*, Rites II. 575, *Žmigrodzki* 171, 254. *Sergějevič* Лекции 361, Na Slovensku *Charvát*, Pohľady XV. 660, XVI. 116, *Choteš*, Nár. Věstník 1906, 209. V Bosně očekává družba nevěstu s opánky ženichovými, které ona musí políbiti (*Lilek* 322); tam vůbec musí nevěsta („mlada“) zouvati a líbat opánky i rodičům a starším hostům (tamže 328). V Dalmacii v okolí Zadru svléká vůbec nevěsta ženicha před prvním spaním a pod. v Slavonii (*Krauss* 457, 458, 459, 460). V Srbsku v bolevackém kraji nevěsta ženicha zouvá (Срп. Етн. 36. XIX. 189).

<sup>3)</sup> V Dalmacii na Krku (Zbornik I. 165), v Podraví chorvatském (ib. I. 183), v Nitře na Slovensku (Pohľady 1906, 189, ale nevěsta musí zouvati dříve).

<sup>4)</sup> *Volkov*, Rites II. 580. Na Ukrajině, podle bádání Čubinského, když ženich, položen byv slavnostně k nevěstě, nemůže pro nějakou příčinu koitus přes všechny pokusy vykonati, provede zaň defloraci *družko*. Že družko měl původně vůbec právo na první noc, ukazují i jiné tradice a písně (ba i na právo celé svatební družiny!). Srv. *Volkov* III. 560 sl., 570, *Žmigrodzki* 168. Zde bych připomněl, že o právu knížete ruského na první noc, kteréžto právo zrušila kněžna Olga, vzpomíná jeden rukopis Letopisu Kijevského. Ale pramen je přece nejistý. Pro Polsko pokládá Witort podobné právo za nedokázané, ač Buslajev a Czaski je přijímali (*Ius primae noctis*. Lud II. 114). Srv. *Buslajev*, Сравнит. изуч. нар. быта. Р. Вѣстн. 1873, I. (*Jakuškin*, Об. пр. II. 123). Na některé zvyky svatební, svědčící snochačstvu, ukázal Witort, l. c. 306 sl. Srv. dále str. 102.

macii.<sup>1)</sup> S podobnými narázkami setkáváme se i v Polsku<sup>2)</sup> Jinde u Slovanů právo to a obřad s tím spojený úplně zanikl nebo, jak se mi zdá, oslabil se jednak v povinnost nevěsty se všemi mužskými svatebčany potancovati obřadný tanec, nejdříve s družbou,<sup>3)</sup> jednak v povinnost, nevěstu od družiny různým způsobem vykoupiti.<sup>4)</sup>

9. Svatba končí všude bujným veselím družiny, která vůbec celý akt doprovází hojnými zpěvy, chorovody a hudbou. Že při tom veselí nabývá rázu lascivního s náměty fallického kultu a přechází i do erotických orgií, nese povaha svatby sama sebou. Bylo to jindy u mnohem větší míře viděti nežli dnes, kdy se s tím setkáváme jen na několika místech, na př. v Rusi na Ukrajině<sup>5)</sup> nebo v Srbsku.<sup>6)</sup> Jinde to prozírá aspoň z písní nebo některých narážek.<sup>7)</sup> Leckde bude snad zachováno ještě dosti erotiky, ale popisy svateb o tom z pruderie mlčí.<sup>8)</sup> Jinak se dnes veselí projevuje nejvíce jen různými rozpustilými

<sup>1)</sup> Krauss, Brauch 455 sl., *Žmigrodzki* 198.

<sup>2)</sup> *Žmigrodzki* podobně vykládá (107) narážky na družbu v písních polských při čepení.

<sup>3)</sup> U Čechů *Bartoš* 62, na Slovensku Slov. Sborník 1910, 41, *Charvát* Pohl. XVI. 114, *B. Němcová* IV. 189, v Lužici *Černý* 44 (njewěščina reja) v Polsku *Žmigrodzki* 47, 111 (podle Novosiolského (332) a *Loziňského* (125), *Materyały* VIII. 66, *Kolberg* XVI. 209, v Bělorusi *Dovnar-Zapolskij* 1893, I. 84 (vykládá také za přežitek heterismu), v Dalmacii na Hvaru *Glasnik* IX. 645. Srv. *Volkov* III. 559, 560. Srv. k tomu analogie u *H. Schurtze*, *Urgesch. der Kultur* 1900, 123, v Německu u *Sartoriho* 106; vůbec o obřadném tanci u Indoevropanů a Finnů viz *Schroeder* 178 sl.

<sup>4)</sup> Tak *Volkov* Rites III. 544, 558, 559, 570, 571, 579.

<sup>5)</sup> *Volkov*, Rites III. 553, *Jakuškin* II. 449 sl., *Žmigrodzki* 254. Zejména na Ukrajině při t. zv. *perezuvě*, která se zdá býti survivalem těchto starých orgií (*Volkov* III. 556 sl.). Srv. tamže i narážky v svatebních písních na koitus a býčí fallus (*Volkov* II. 584).

<sup>6)</sup> V Srbsku v Nišsku prý chodí nevěsta po svatbě s vystřiženým předkem košile a se zdviženou zástěrou (*Dr. Cholek* ústně). Zde bych připomněl, že *Samter* (Geburt 109) vykládá zvyk ukazovati nahé tělo snahou, zaháněti tím zlé demony.

<sup>7)</sup> Srv. *Bartoš* 60, *Kulda* 109. V Čechách mládenci brali věnečky svým družičkám (*Vykoukal* 78) a také na Valašsku i družičky po nevěstě oddělají své věnečky (*Václavek* 76). Orgiastický ráz tanců a žertů při pokladzinách v Polsku připomíná *Žmigrodzki* 115, 119. *Dovnar-Zapolskij* sem řadí i pokrývání nevěsty červeným rouchem (Этн. Об. 1894, IV. 80).

<sup>8)</sup> *J. Kojda* popsav na př. svatbu spišskou, dí, když přišel ku svatební noci: „co vecej, to nemožno všecko pisac“ (Sborník Sloven. 1910, 42). *Vykoukal* mluví jen o „bujnosti mládeže“ při uvádění nevěsty do lože (89, 111). „Rozpustilost“ velikou na uher. Slovensku připomíná i *Charvát* (Sl. Pohľady XV. 699, XVI. 42). Vůbec mnohé popisy svateb (zejména

žerty mládeže, divokými tanci, křikem, střelením, zejména když nevěsta a ženich byli uloženi na lože.<sup>1)</sup> Velmi zajímavé a prastaré, jak soudím, jsou i maškarády, které se po svatbě dosud na mnoha místech provozují a při nichž svatebčané různě přestrojení (hlavně za zvířata, koně, kozy, medvědy a židy) pobíhají dědinou a škádlí.<sup>2)</sup>

10. Zbývá na konec ještě jeden obřad, který však k vlastní svatbě už nepatřil a pouze po ní přirozeně následoval. Je to očištění ženicha a nevěsty, které se provádělo původně umytím u živé vody nebo u studně<sup>3)</sup> a jež se později na mnoha místech oslabilo v pouhé postříkávání vodou nebo v podávání nevěstě i hostům vody v nádobě.<sup>4)</sup> Nevěsta ostatně, jak se zdá, podrobena bývala při svatbě i jiným způsobům purifikace.<sup>5)</sup>

u nás) vyznačují se bezcennou pruderí a tím, že si všímají stále jen věcí nicotných (na př. říkání z kazatelen a z bible přejetých) a ne podstatných aktů svatebního ceremonielu. To jest slabá stránka i pozorovatele jinak výborného, jakým byl Fr. Bartoš.

1) Takové divoké zábavy připomínají se hlavně na jihu, v Srbsku, Bosně („*vučkovi*“), Slavonii i u Slovinců (*Lilek* 307, 312, 316, 325, *Krauss* 458).

2) Znáám je ze Slovenska moravského (t. zv. *honění kota*) a uherského (*Kretz*, Č. Lid IX. 312, 315, *Pohlady* 1901, 265, *Timko*, Č. Lid V. 255, *Charvát*, *Pohlady* XVI. 121—122, z Čech *Vykoukal* 57, 120, z Polska *Žmigrodzki* 141, *Kolberg*, *Lud* XXIII. 141, VI. 57, 61, 68, 71, 87 (starší ženy přestrojují se nejen za židovky a cigánky, čarodějnice, ale i za mužské), X. 292, XI. 95, z Malorusi (*Volkov* III. 562). O zvyku přestrojovati se v maškary srv. ostatně více v následující kapitole v stati o pohřebních tryznách.

3) V Rusku a Polsku (*Volkov*, II. 567, III. 543, 549, *Kupčanko* 163, *Žmigrodzki* 118, 119, 175, 176, 247, 254, *Balov*, *Жив. Стар.* 1891, IV. 131, 1896, I. 136), v Bosně (*Lilek* VII. 312, 321, 325), v Srbsku (*Karadžić*, *Живот и обичаји нар. срп.* 146—148, *Schroeder* 139), u Slovinců (*Lilek* 316), v Chorvatsku (*Zbornik za nar. živ. juž. Sl.* I. 184, 194, *Anthropophyteia* VII. 92, *Krauss* 386, 406, *Žmigrodzki* 199 sl.), u Bulharů (*Krauss* 451, 452), na Slovensku (*Pohlady* 1905, 325). Vodě této (studni, pramenu) se i obětuje, na př. hází se do ní peníz. Podobnou lustraci provádějí Novořeckové (*Žmigrodzki* 291). *Sumcov* (*Киев Стар.* 1886. I. 32) srovnává ruské a bulharské oblévání s římským *aqua accipi*, ale nepokládá to za přejetí.

4) Na př. na uher. Slovensku (*Slov. Sborník* 1910, 38, *Pohlady* XV. 705, *Chotek*, *Nár. Sborník* I. c.), v Čechách (*Vykoukal* 76, 86), v Dalmacii (*Zbornik juž. Sl.* I. 161, 184, *Krauss* 433), v Bosně (*Glasnik* IX. 640 a *Lilek* 332), v Srbsku *Karadžić* *Живот* 189, *Срп. Етн.* 36. VII. 215, 476, t. zv. *посипување, посипуење*, XIV. 180.

5) Na př. přecházení přes oheň v Rusku (srv. *Жив. Стар.* 1896, I. 139, *Sichler*, *Rev. trad. pop.* V. 626., *Sergějevič* *Лекции* 372, *Sumcov* *Киев Стар.* 1886 I. 31, *Volkov* *Rites* II. 567).

Mimo to je ještě značná řada jiných detailů v ceremonielu slovanské svatby, jež jsou více méně rozšířeny po celém Slovanstvu. Sem patří na př. kladení pečiva na hlavu novomanželům, častování jich medem a solí (velmi typické!), konání různých prací domácích při vstupu do nového příbytku, posazování nevěsty na díži nebo kámen, vymetání dvoru a domu, rozvazování uzlů a otvírání zámků, příkaz abstinence od koitu prvou dobu atd. Dále sem spadá úkol a význam hořících svící, pochodní a vůbec ohně, význam červené barvy v kroji, páskách a jiných attributech a podobné, — ale další analýsu a plné ocenění těchto detailů pro pohanský pravěk slovanský ponechatí musím těm, kteří se jednou speciálně této otázce věnují.

Z celého ceremonielu, který byl, myslím, už v době pohanské tak úplný, jak svrchu vyličen (zejména při svatbách bohatších a těch, jež se konaly slavnostně v dohodě s rodiči nevěstinými), máme z doby pohanské přímo doloženo jen málo věcí. Jen několik obřadových detailů je zachováno, ale jsou to vesměs věci zajímavé. Předně na významný obřad zahalování nevěsty ukazuje velmi zajímavá zpráva Kazviniho. Podle jeho slov slovanská dívka stala se hned ženou toho, kdo jí, prostovlasé, hodil při setkání šátek na hlavu.<sup>1)</sup> Zde máme tedy zřejmý doklad, že všeslovanský a všeárijský obřad zahalování nevěst existovati musil u Slovanů v době pohanské jako jeden z důležitých a základních aktů, když samo pokrytí hlavy dívčiny při potkání znamenalo už ženu si přivlastniti.<sup>2)</sup> A domnívám se, že pro toto házení šátku na hlavu dívčinu byl v té době obvyklý termin *\*namétati* — inicere a pro šátek sám termin *\*namêta*, *\*namêtska*, neboť toto slovo ve významu roušky, kterou vdané ženy nosí na hlavě (nebo v podobných významech od toho odvozených), udrželo se po Slovanech po

<sup>1)</sup> *Charmoy*, Relation 343. Kazvini uvádí zde zprávu Abú-Hamida-el-Andalusí, který navštívil Bulhary v XII. století. Podle Majnova existuje dosud něco podobného u Mordvinů, kteří při únosu dívky (*lissehs*, самокрытка) hodí jí na hlavu šat (*Schroeder*, Hochzeitsbräuche 22).

<sup>2)</sup> Proto také padlá dívka musila chodit s hlavou zakrytou a místy přímo vznikl pro ni termin *závitka*, v Polsku, *Karłowicz* Słownik gwar V. 336, na Záhoří moravském, Č. Lid IV. 417, *Barloš*, Dialekt. Sl. 534, na uher. Slovensku Pohľady XV. 520. Přikrývá však hlavu ručníkem, ne čepcem (*Sochán*, Národop. Sborník XI. 13, 18). Rovněž na jižní Rusi děvčeti padlému uštrílnou vlasy a pokryjou hlavu a sluje na dále pokrytka (*Sumcov*, Культ. пер. 210, *Žmigrodzki* 24, 177), kterýžto termin je i v Polsku (*Karłowicz*, Sl. IV. 514 *pokrytka*). Srv. výše str. 77.

dnešní den.<sup>1)</sup> Jiný termin všeslovanský a starý je *zavoj* nebo *povoj*.<sup>2)</sup> Že ženy vdané hlavu pokrývaly, dosvědčuje Kosmas<sup>3)</sup> a také staroslovanská legenda o svaté Ludmile připomíná na její hlavě pokrývku (závoj) — увивало.<sup>4)</sup> V novgorodské gramotě Jaroslava Vladimiroviče z r. 1195 čteme pak, že platí pokutu ten, kdo strhne cizí ženě „повой“ s hlavy tak, že se objeví prostovlasá.<sup>5)</sup>

Dále dosvědčuje jedna zmínka v Kijevském letopise k r. 980, že té doby v Rusi nevěsta na důkaz poddání se zouvala ženichovi obuv, což, jak jsme viděli, udrželo se na dále v Rusi a objevuje se zároveň u jiných Slovanů.<sup>6)</sup> Shledáváme to i u Germánů a letopisný text sám připomíná to při rodě nejspíše normanském; ale přes to nedomnívám se, že zvyk ten Slované přejali od Germanů, neboť byl i jinde rozšířen, na př. na východě u Nestorianů, Armenců a Židů.<sup>7)</sup>

V traktátu Слово нѣкоего христолюбца, jenž je sice zachován v rukopisu novgorodské bibliotéky z XV. stol., ale obsahuje řadu výtek a vypsání přežitých zvyků pohanských z XII.—XIII. století, připomíná se předně koláč — коровай („коровай молать, моление коровайное“) jakožto slavnostní obětní pečivo<sup>8)</sup> a dále týž autor,

<sup>1)</sup> V Malorusi namítka v slovníku Hrinčenkově (Srv. *Volkov*, Rites III. 550), též перемітка u Huculů *Šuchevyč*, Гуцул. III. 30, 52, v Polsku *Kartowicz*, Słownik gwar III. 224 *namiolek, namiotka, namiotka, namitka, namytka*. U Bulharů rhodopských sluje unesená dívka nametница (*Jireček*, Bulgarien 79). V staré češtině namitka doložena není.

<sup>2)</sup> Srv. výše pozn. 1 na str. 77, a zde dále pozn. 3. a 5.

<sup>3)</sup> *Fontes* II. 40 k r. 977: „obiit Dubrauca, quae quia nimis improba fuit, iam mulier propectae aetatis, cum nupsisset Poloniensi duci, peplum capitis sui deposuit et puellarum coronam sibi imposuit; quod erat magna dementia mulieris.“ Také Kosmas (*Fontes* II. 144) k r. 1100 nazývá závoj tento „peplum sanctae Ludmilae“, — kdežto Dalimil píše „zawog“ (ed. *Mourek* 49). Srv. *Zibrt*, *Kroje* I. 86 sl., kde ještě další detaily.

<sup>4)</sup> *Fontes* I. 123: имша же Людмилу възвергоста увивало, сиемша съ главы ея, на шию ей и тѣмъ удависта ю.

<sup>5)</sup> *Vladimírskij Budanov*, *Chrest.* I. 94.

<sup>6)</sup> Rogněda, dcera Rogvolda polotského, odbývá nabídku k sňatku s Vladimírem slovy: „не хочу розути робичича, но Ярополка хочу.“ (*Lavr.* 74<sup>3</sup>).

<sup>7)</sup> *Ploss*, *Weib* II. 594. U Germánů ženich přinesl nevěstě střevíc a jakmile mu jej navlékla, přešla tím v jeho držení. O dokladech odjinud *Volkov*, *Rites* II. 575.

<sup>8)</sup> Srv. Slovo v novgorod. ruk. XV. st. ed. *Tichonravov* IV. 94. Srv. též *Azbukin*, *Очерки* XXXV. 225. U Jana Zlatoústého r. 1523 čteme: коровай битой, коровай ставленою съ яици, коровай став. съ сырѣмъ (*Viz Srezněvskij*, *Матер.* I. 1289). V Slovu „нѣкоего христолюбца и нака-



horle proti různým pohanským obyčejům, praví o svatbách („въ пирь, плясенія“), že se konají s bubny, píšťalami a s mnohými běsovskými podivnostmi, z nichž nejhorší je ta, že svatebčané dělají si figury fallu lidského a s nimi tropí, popíjejíce, různé oplzlosti.<sup>1)</sup> Zde je doklad nejen hudebních doprovodů při pohanských svatbách, ale i orgiastických her, rejů a vůbec výstředností družiny svatební, jejichž stopy viděli jsme výše v řadě zvyků po dnes zachovaných.

Výměnu prstenů při námluvách, konaných při večerních zábavách, dosvědčuje parafrase letopisu psaná pro perejaslavskosuzdalského knížete Jaroslava Vsevolodoviče (z poč. XIII. stol.) a jejíž zajímavý text uvádím úplně dále na str. 112.<sup>2)</sup> I zde letopisec líčí zvyky

---

зание отца духовнаго о покореніи и послушаніи“ pocházejícím z XII. až XIII. stol. (ruk. ze XVI.) připomíná se „моленіе коровайное“ (*Nikolskij N.*, Матеріалы для ист. древнерусск. дух. писм. Petr 1907. 113 (Сборникъ отд. русск. яз. Акад. Наукъ Т. LXXXII. Nr. 4).

<sup>1)</sup> „Богомъ же творять и егда будетъ у кого пирь и егда у кого будетъ бракъ и творять съ бубны и съ сопѣльми и съ многими чудесы бѣсовскими. И иноже сего горѣе есть. Оустроивъше срамоту моужьскую. и въкрадывающе въ вѣдра. и въ чашѣ и пьють. и вынемъше осмаркывають. и облизывають (ть). и цѣлуютъ. (Tichonravov, Лѣт. р. литер. IV. III. 92, srv. *Azbukin*, Очеркъ XXXIX. 258). Podobně připomíná překladatel Slova Řehoře Nazianského: „Словѣне же на свадьбахъ въкладывающе срамоту и чесновитокъ въ вѣдра, пьють.“ (Tichonravov, l. c. 99. Z novgor. ruk. XV. stol. *Azbukin*, l. c. V Pajsiově Sborniku stol. XIV. nalézáme totéž (Tichonravov 97. Srv. *Apostolskij* Древности Моск. арх. об. IX. 1. Prot. 17). Na Ukrajině dosud při perezvě objevuje se mezi maškarami „Němec“ (figura ze slámy), opatřený velikým fallem (*Volkov*, Rites III. 555). Hudbu, plesy a tance na svatbách lidových uvádí Poučení metropolity Jana z XI. století (Ист. Библи. VI. 15, 18), dále Kyrill Turovskij v Slově о мытарствахъ (*Ponomarev*, Пам. древнер. церк. лит. III. 291: безстыдныя словеса и плясаніе еже въ пиру и на свадьбахъ) a ještě gramota cara Alexěje dmitrov. vojvodovi Šiškovu r. 1648 připomíná na svadbach skomorochy a běsovské hry a různé nestoudnosti (Эти. Обозр. 1897 I. 148). Podobně Stoglav (r. 1551). Srv. Памяти. древнер. церк. литер. III. 294. Z lidí, kteří se při svatbách stále věnovali znalosti rituálu svatebního, pohřebního a jiných slavností, starajíce se při tom o zábavu lidu, vyvinuli se ruští skomorochi, skomorahi. Srv. *Veselovskij*, Разыск. VII. 128 sl., *Ponomarev*, Памяти. III. 295. O ctění a nošení phallu při svatbách u Indoevropanů vůbec viz *Schraeder*, Lex. 424. U Litevců obětovala mládež při svatbě phallus zv. *pizius* (srv. lit. *pisti*, ř. *pios*), u Germanů dokládá ctění Adam Bremský (IV. 26, 27, *Fricco*).

<sup>2)</sup> Prsteny jsou také v hrobech z konce doby pohanské a z počátku křesťanské velmi hojné, jak dále v kap. IV. vyložím.

staré, pohanské a ne něco, co teprve později vzniklo působením křesťanství. V poučení novgorodského biskupa Luky Jana z XII. stol. připomíná se už „обрученіе дѣвицы“.<sup>1)</sup>

Konečně v gramotě novgorodského metropolity Kyrilla II. z r. 1274 dovidáme se, že ve XIII. stol., kdy se v Novgorodsku ještě udržovalo mnoho pohanství, vodili po svatbě nevěstu k vodě, kde konala jakýsi obřad,<sup>2)</sup> — patrně společné umývání, jaké jsme poznali dosud ve svatebním ceremonielu na Rusi, Slovensku i na Balkáně. Poněvadž by zákaz pouhého umývání nebyl pochopitelný, je vidno, že tu běželo o více: nevěsta se snad umývala s ženichem a snad spolu s ostatní družinou, která podle všeho při tom pokračovala ve svých lascivních erotických výstřednostech, počatých za svatební noci.<sup>3)</sup>

Doba roční, v níž se svatby konaly, nebyla, jak se zdá, u Slovanů přísně vymezena, — jako je tomu v některých končinách balkánských,<sup>4)</sup> — ale přirozeně vyvinul se jistě už tehdy zvyk, konati je co možná v dobu nejpříhodnější. Prvním terminem svateb byl podzim a zima. K této době vedly zajisté už odedávna poměry hospodářské. Dosud zpívá polská dívka: „nie moja to jeszcze jesień przyszła“ a slovenský šohaj z Gemera dodává: „Dočakám sa mladej ženy na jeseň, keď odpadne drobný listok z čerešieň“.<sup>5)</sup> Podobně je jeseň pravidelnou dobou sňatků u Srbů na Balkáně.<sup>6)</sup> Také píseň běloruská uvedená Šejnem naznačuje pro podzim motivy hospodářské.<sup>7)</sup> Druhým terminem vhodným ke svatbám byl konec zimy a časné jaro, náš masopust, při němž asi padal na váhu důležitý fyziologický moment: aby totiž pokročilé těhotenství nepřišlo na dobu velkých polních prací letních, ale na dobu relativního klidu. V Rusi

<sup>1)</sup> *Vladimirov*, Поученія III. 247, *Srezněvskij*, Матер. II. 549. Tak i v bulh. sborníku XIII. st. обручена жена (Starine VI. 117.)

<sup>2)</sup> Ист. Библ. VI. 99. 7: „И се слышахомъ: въ предѣлѣхъ новгородскихъ невѣсты водять къ водѣ. И нынѣ не велимъ тому тако быти; аще ли, то проклинати повелѣваемъ.“

<sup>3)</sup> Srv. i výklad *Azbukinův*, Очеркъ XXXIX. 257.

<sup>4)</sup> *Fait*, Č. Lid X. 9, *Volkov*, Этн. Обзор. 1895, IV. 48. I zde ekonomické příčiny určují za svatební sezonu podzim, ale v Dibrsku je určena ještě přesnější doba v létě, počínajíc dnem proroka Eliáše.

<sup>5)</sup> *Žmigrodzki* 28, Slov. spevy (Turč. Martin 1880) I. č. 11.

<sup>6)</sup> Срп. Етн. Зборник VII. 7, XIV. 148.

<sup>7)</sup> *Šejni*, Матеріалы I. 1. 192 č. 194: „Ня ходзи, кума, весной за мужъ, весною хлѣба нѣтуци, а ходзи, кума, за мужъ восенью; восенью кума пироگوу напекуць.“ Srv. *Aničkov*, Пѣсня II. 225.

starý název února byl „свадебный“<sup>1)</sup> a v XV. stol. době kolem masljanice přímo říkali „свадьбы“, kterýžto pojem udržel se v lidu dosud.<sup>2)</sup> Snad v dobu tu i probuzení pudu pohlavního vedlo k hojnějším sňatkům.<sup>3)</sup> Z těchto svatebních sezon vyvinul se místy, jak Volkov přesvědčivě ukázal, i zvyk. v určitou dobu roční předváděti na ráz všechny nevěsty na vydaj, — tedy zvyk upomínající na trhy, jež existovaly u Tatarů a Mongolů nebo v starém Peru.<sup>4)</sup> Podobné trhy na nevěsty byly kdysi u Rusů uherských. v Podolí, na Ukrajině, na Balkáně<sup>5)</sup> a v Novgorodě.<sup>6)</sup>

Celkem mohu shrnouti dosavadní výsledky v ten rozum, že stará svatba slovanská na konci doby pohanské měla už asi tento základní průběh a ceremoniel: Kde neběželo o násilný únos, zástupci ženichovi smluvili svatbu s otcem dívčiným, načež ve lhůtě neurčité a zajisté nestejné počal vlastní obřad věněním a zaručením, při nichž se (nebo před nimi) dávaly navzájem dary (prsteny, jablka). Potom následovalo zahalení nevěsty rouchem, které bezpochyby šlulo *naměťka*, a odvedení do domu ženichova, při čemž nevěsta byla uvítána

<sup>1)</sup> Srv. strus. свадебный (свадебникъ Sacharov; февраль именуется свадьбами Chron. Pskov. 1402) u Miklosiche, Slav. Monatsnamen (Denkschr. Akad. Wien 1868 Phil. Kl. XVII. 23). V Pskovském letopisu k r. 6910 (1402) čteme: „Явися звезда хвостатая на западной странѣ отъ свадебъ до Вербной субботы“ a dále k r. 1460: „генваря 22 о свадьбахъ бысть пожаръ во Псковѣ.“ (Volkov, l. c. 52).

<sup>2)</sup> *Aničkov* II. 213 sl., kde uvedeny i paralely řecké, římské a indické. Také *Hirt* (Idg. 438) a *Schrader* (Lex. 354) pokládají za obvyklou dobu původních indoevropských sňatků podzim a zimu (za přibývacího měsíce), a k témuž došel i *Schroeder* (Hochzeitsbräuche 48, 50) srovnáním obřadů indoevropských s finskými. Totéž má *Weinhold* pro Germány (Frauen I. 363).

<sup>3)</sup> *Volkov* na základě domněnek Kavelina, Sumcova (Rites III. 572, Этн. Обз. 1895. IV. 45, Сборникъ нар. ум. VIII. 248, 251). Také *Aničkov* probrav erotiku jarních her nynějšího ruského folkloru, soudí, že přinášelo jaro samo sebou ve větší míře probuzení pohlavních pudů. Osnovným motivem jarních chorodů je vůbec, že dívka chce za milým (Пѣсня II. 100 sl., 146 sl., 169 sl., 204 sl.). *Westermarck* (The history of human marriage 25—28, srv. *Kulischer*, Die geschl. Zuchtwahl bei den Menschen Zs. f. Ethnologie XVIII. 156) snažil se dokazovati, že vůbec u primitivních lidí byly roční periody erotické emoce.

<sup>4)</sup> *Volkov*, Rites III. 573, 574.

<sup>5)</sup> *Volkov* tamže a Этн. Обзор. 1895. IV. 52.

<sup>6)</sup> *Krek*, Analecta Graec. 189. Zde uvedeny i podobné doklady z obyčejů starých illyrských Venetů, Thráků a Babyloňanů. Srv. i *Ed. Hermann*, Idg. Forsch. XVII. 386.

medem i chlebem a pohazována plodinami, vedena třikrát kolem krbu, jehož domácím bohům se klaněla a obětovala, načež byla posazena na obrácenou zvířecí kůži. Následovalo rozdělení svatebního koláče (kravaje), rozplétání a ustrižení vrkočů, vložení zbylých vlasů do čepce a obalení námětkou nebo závojem. Konečně nevěsta rozvázala na znamení toho, že se poddává mužovi, obuv, event. přijala i symbolické rány, načež mladí manželé ustrojeni byli od žen a družby v nové rubáše a slavnostně před svědky uloženi do lože, zatím co se venku ostatek svatebčanů oddával bujnému veselí. Po svatební noci vedeni byli novomanželé — provázeni opět veselící se a zpívající družinou — k živé vodě očistiti se.

Celý tento ceremoniel protkán byl mimo to a oživen symbolickými reminiscencemi na bývalý násilný únos, dramaticky prováděnými a mimo to i stálými chorovody a písněmi svatební družiny, kterou provázeli hudci s nástroji strunnými (gusle, loutny) i s píšťalami, dudami a bubny.<sup>1)</sup> K nim se připojovaly pravidlem i různé maškarády, jež, jak uvidíme, provázely obvykle i jiné pohanské slavnosti lidové, na př. i slavnosti pohřební.

Vylíčený slovanský ceremoniel, jehož jednotlivé hlavní akty daly také vznik terminům celou svatbu označujícím,<sup>2)</sup> vyvinul se jistě už v době pohanské, z níž přešel do křesťanství, kde vlivem církve jednotlivé jeho obřady byly pozměněny, doplněny, jiné potlačeny, jiné sesíleny a zdůrazněny aktem církevním.<sup>3)</sup> Kdy se ceremoniel tento

<sup>1)</sup> Více o staroslovanské hudbě viz v kap. XI.

<sup>2)</sup> Srv. všeslov. termin *veselí* (č. *veselka*, stč. *veseli*, laš. *veseli*, uher. sloven. *veselie*, ve Slezsku *vesele*, pol. *wesele*, malor. весиле, весіля, lit. *veselė* (весе́ле je ve významu svatby i u Srbů na Balkáně, srv. Срп. Етн. 36. VII. 466, 476), všesl. *svadba*, *svatba*, свадьба, *swadzba*, *swazba*, lit. *swodba*, str. бракъ, б. бракъ srb. ch. *brak* (srv. výše str. 73), stsl. бра́ки, pol. a laš. *ślub*, (stsl. сълю́бъ, srv. srb. сълyбити се — coniugi), lit. *szlubas*, č. *oddavky*, *zdavky*, slovin. *zdavanje* (ze stsl. \*съдавати), č. *snatek*, sloven. *sobáš* (původu asi cizího), slovin. *poroka*; u Slovanů východních a jižních, kteří přejali církevní ceremoniel byzantský, ujal se termin *вънъчати*, *внчаніе* (srv. výše na str. 84). Také stsl. *пиръ*, termin pro svatební hostinu přešel místy ve význam svatby (slovin. *piv*, chorv. *pirovi*, *pirovati*, srb. *пирник*, *пирника* — svatební host). Podobně hornoluž. *kwes*. Srv. *Miklosich*, Denkschr. Akad. Wien. Ph. Cl. XXIV. 33. Slovo *piv* pokládá nesprávně Hirt za přejaté z germanštiny; proti *Mladenov*, Сборн. нар. ум. VII. (XXV.), 96.

<sup>3)</sup> Při tom vidíme i zde, — podobně jako bude u zvyků pohřebních, — že katolická církev málo konservovala a mnoho potlačovala, kdežto východní byla k pohanským zvykům snášenlivější, trpěla mnohé, ba leccos přejala a stabilisovala. Vidíme to už z toho, srovnáme-li, jak jsou

složil a ustálil, říci zatím nemohu, ale pro konec doby pohanské byl po mém soudu hotov ve všech vyličených hlavních rysech, třeba zatím přesného ověření některých obřadů nemáme.<sup>1)</sup> Za to musí býti zůstaveno budoucímu zkoumání, aby zjistilo, zdali něco a co v něm bylo přejato od okolních národů. Vlivů cizích zásadně nepopírám, ale co bylo dosud zjištěno,<sup>2)</sup> týká se více dalších a později vyvinutých podrobností, než ceremonielu, jež jsem svrchu předvedl, — vyjímajíc prsteny, symbolické bičování nahajkou a snad vůbec obřady označující ženino poddanství.

A ještě jiná věc svědčí pro velké stáří vyličeného svatebního ceremonielu. Obřady jeho jsou na některých místech Slovanstva tak zakořeněny, že lid církevní obřad věnění nepokládá dosud za dostatečný pro platnost sňatku a považuje nevěstu za svobodnou, dokud celý domácí ceremoniel podle starých tradic nebyl vykonán. Máme o tom řadu dokladů od první doby křesťanské. Existuje řada nařízení biskupů ze západní i východní církve, v nichž se dočítáme, že lid nedbal při svatbách obřadů církevních, domnívaje se, že jsou jen pro knězata a bojary a sám svatby konal jen po svém starém domácím řádu. Tak

---

staré obřady málo zachovány na západě u Čechů proti Rusi a proti Balkánu; ale i zde na samém Balkáně je rozdíl, na př. v Bosně, kde se stýká jeden národ dvojí víry. Srv. *Lilek*, Wiss. Mitth. Bosn. VII. 323.

<sup>1)</sup> *Volkov* výměnu prstenů pokládá za obřad přešlý ke Slovanům prostřednictvím křesťanství (*Rites* II. 548), uznává však za možné, že to přešlo ze starého okruhu finského nebo turkotatarského, neboť na př. i pohanští Čeremisové užívali při svatbě prstenů (*Smirnov*, Черемисы. Казаň 1889. 136). U Rusů dokládá nám to perejaslavský letopis už na počátku XIII. století při popisu starých zvyků pohanských a i když připustíme, že obřad přešel z jihu, z Byzance, přece nutno říci, že vnikl ještě do zvyků pohanských Slovanů, jak na Balkáně, tak i v Rusi. Perejaslavský letopisec viděl výměnu prstenů na venkově při zábavách rázu ještě zcela pohanského, nekřesťanského, proti nimž církev naopak ostře vystupovala, jak ještě dále uvedu. Také *Weinhold* prstenům připisuje původ římský (*Frauen* I. 343). Srv. též výklad papeže Mikuláše I. Bulharům (*Mansi* XV. 402).

<sup>2)</sup> *Lilek* jistě nesprávně soudí, že skoro celý ceremoniel bosenské svatby vznikl vlivem řeckým, římským a hebrejským (Wiss. Mitth. Bosn. VII. 334). Zde se však vlivy zmíněné týkají budou jen podřízených detailů, na př. stavění nádob s vodou na krb (*acceptio aqua et igni*), házení cukrovím a drobnou mincí, darování prstenu, význačného upotřebení jablka jako symbolu plodnosti, excessů fallických, ač i tu poběží více jen o sesílení vlivy antickými toho, co už bylo, nežli o prosté přejetí. Sem patří dále i přejetí věna (πεποιή), o němž jsem výše na str. 74 mluvil. Také *N. Sumcov* vyslovil se sice, že přešly z řecké a římské svatby medový koláč k Bulharům, hořící svíčky a fakule k Malorusům, dále posazování nevěsty



bylo v Čechách v XII. stol. podle svědectví homiliáře Opatovického,<sup>1)</sup> tak v Polsku a v Uhrách v stol. XII.—XIV.,<sup>2)</sup> na to si stěžuje v Rusi už v XI. stol. metropolita kijeviský Jan ve svém Poučení<sup>3)</sup> nebo metropolita Maksim v XIII. stol.<sup>4)</sup> a po nich ještě řada biskupů až do století XVII.<sup>5)</sup> Ze XVI. a XVII. stol. máme odtud svědectví, že jak lid, tak ještě i vyšší vrstvy pokládaly církevní věnčení jen za obřad náboženský bez právního významu, který mělo teprve provedení domácího ceremonielu, — celé веселье.<sup>6)</sup> A misty má to přesvědčení lid na Rusi dosud,<sup>7)</sup> podobně jako náš na uherském Slovensku.<sup>8)</sup> Také na jihu trvalo dlouho, než domácí obřad nahrazen byl byzantským církevním aktem. Ještě kolem r. 1220 dal arcibiskup Sava svolati vdaný a ženatý lid a udělil mu teprve církevní požehnání. Rovněž v zákoníku Dušanově

---

na kožich, některé detaily při hotovení kravaje, zahalování nevěsty, — ale z celého dalšího textu je viděti, že větším dílem správně myslil jen na posílení domácích zvyků vlivy řeckořímskými (Къ вопросу о вліянніи греческаго и римскаго свад. ритуала на малорусскую свадьбу. Киев. Стар. 1886 I. 16 sl., 24, 30, 37, 38). Jak je ostatně těžko rozhodovati v otázce, pokud byly jednotlivosti přejaty a pokud byly původní, dobře vytýká *Ed. Hermann*, Idg. Forsch. XVII. 373 sl. Vždyť je na př. aztecký ceremoniel téměř shodný s indoevropským (srv. tamže 376).

<sup>1)</sup> Srv. citát uvedený výše na str. 72 (*ed. Hecht* 22: „Ad nuptias nullus vestrum eat. Quibus denunciate, ut nullus uxorem accipiat, nisi publice celebratis nuptiis).

<sup>2)</sup> Srv. nařízení legáta Petra z r. 1197 a statuty biskupa Filipa v Budíně 1279 a v Pešti r. 1309, zakazující manželství zavírané mimo kostel. Cod. Wielkop. I. č. 487, str. 454. *Dąbkowski*, Prawo I. 350. Podobně bylo i na Litvě v XVI.—XVII. století (tamže I. 340).

<sup>3)</sup> Р. Ист. Библ. VI. 7 (Petrohrad 1880) § 15. Иже поимаются, безъ благословенія счѣтаются, и жены отмѣтаются, и своѣ жены пушають и прилѣпляются (инѣмъ) . . . § 30: не бываетъ на простыхъ людехъ благословеніе и вѣнчаніе, но бояромъ токмо (и) княземъ вѣнчати; простымъ же людемъ яко и меньшицѣ поимають жены своя с плясаньемъ и гуденьемъ и плесканьемъ . . . Sňatky bez církevního požehnání pokládalo tehdejší byzant. právo za neexistující a zvalo je *λαθρογαμία*.

<sup>4)</sup> Srv. *Azbučin*, Очеркъ XXXIX. 256. *Vladimírskij Budanov* Обзоръ 428.<sup>3</sup> Tak i v Pouč. arcib. Iliji r. 1166 (*Golubinskij* I.<sup>2</sup> 1. 662).

<sup>5)</sup> Srv. *Sumcov*, Культ. пер. 206.

<sup>6)</sup> О. *Levickij*, Обычныя формы заключенія браковъ въ югозап. Руси въ XVI.—XVII. ст. Труды XI. арх. с. Kijev II. Prot. 153.

<sup>7)</sup> *Volkov*, Rites II. 172, Этн. Обзоръ. 1895. IV. 21, *Zaviněvič*, Труды VII. арх. с. Jaroslav II. Prot. 56, *Jakuškin*, Об. право II. 470.

<sup>8)</sup> Na př. v Hontu podle ústního sdělení prof. K. Chotka.

zakazují se sňatky necírkevní<sup>1)</sup> a v Bulharsku až do nejnovější doby byla свадба zcela něco jiného a důležitějšího, než вѣнчание.<sup>2)</sup>

Tím, co jsem dosud pověděl, není však vyčerpáno všechno, co víme o manželském životě Slovanů.

Dlaším jeho příznakem bylo, že ještě na konci doby pohanské existovala v něm polygamie, ovšem vedle monogamie. Že polygamie nebyla obecná, vidím e zdále uvedeného nařízení Ottona, biskupa bamberského, které žádalo od Pomořanů a Luticů, aby ti, kdož mají více žen, vyvolili si jen jedinou. A ještě jiné věci ukazují, že asi normálem byla monogamie, na př. repartice pohlaví, s níž se setkáváme v hrobech. Patrně pro počet žen bylo rozhodujícím momentem jmění. Polygamie je vždy známkou bohatství a moci tam, kde ženu dlužno nabývatí lupem nebo výkupem. Také nesvědčilo pro rozšíření polygamie staré záduhové zřízení slovanské, a proto jen ti, kteří měli větší domácnost, brali si více žen. Ale moment tento nerozhodoval všude stejně. Pravíť na př. Nestor o pohanských Radiměších, Vjatičích a Severjanech beze všeho omezení: „měli po dvou i třech ženách“.<sup>3)</sup> Ovšem ani na východě, kdo byl bohatý, neomezoval se na 2 nebo 3, tím méně na jednu ženu; knížata mívala docela rozsáhlé harémy s větším počtem žen rádných a ještě větším počtem souložnic.

Polygamii u Slovanů a sice u Rusů dosvědčuje zmíněná zpráva Nestorova a po ní i řada církevních a světských nařízení z XI.—XII. století,<sup>4)</sup> a na ně se zajisté vztahují v první řadě i současné zprávy

<sup>1)</sup> Srv. ed. *Novaković* čl. 3: И нїједина свадба да се не учини без венчанија; ако ли се учини без благословенија и упрошенија цркве, таковн да се разлуче.

<sup>2)</sup> *Bobčev*, Ист. на старобълг. право 519 a *Volkov*, Зтн. Обзор. 1895. IV. 21. Podobně u Rumunů (*Volkov*, l. c.).

<sup>3)</sup> Lavr. 13<sup>a</sup>: Имяху же по двѣ и по три жены.

<sup>4)</sup> Ruská pravda 110: Аше боудоуть робѣи дѣти оу моужа, то задници имѣ не имати; но свобода имѣ (съ) матерью (*Vladimirskij Budanov*, Chrest. I. 73). Ústav kn. Jaroslava Vladimiroviče o cír. soudech (1051—1054) § 7: Аже мужъ оженнѣтся иною женою, со старою не распустився, мужъ епископу вѣ винѣ а молоду вѣ домѣ церковный, а съ старою жити. § 13: Аже двѣ жены кто водить, епископу 40 гривенъ а которая подлегла, та понятн вѣ домѣ церковный а первую держати по закону (Tamže I. 219, 220). V ústavní gramotě smolenského knížete Rostislava Mstislaviče z r. 1150 čteme: „первая тяжа распустъ; другая тяжа ажъ водить кто двѣ жонѣ“ (Tamže I. 246). Rovněž v Ústavě Vsevolodově (1125—1136) připomínají se jako nezákonné třetí a čtvrté

arabské.<sup>1)</sup> U Čechů ji dokládá Kosmas a životopisec sv. Vojtěcha, neboť jedním z hlavních hříchů českých, pro nějž sv. Vojtěch odešel ze svého biskupství, bylo mnohoženství.<sup>2)</sup> Polygamii u pomořanských Slovanů dosvědčují pak zákazy Ottona, biskupa bamberského, který všem, kdož Krista přijali, nařídil, aby, má-li kdo více žen, vyvolil si z nich jednu, která se mu nejvíce líbí a ostatní propustil.<sup>3)</sup> U Jihoslovanů neznám o tom starých zpráv z doby pohanské, ale že tomu tak bylo i tam, dosvědčují zase zajímavé prežitky bigamie u Bulharů a Srbů.<sup>4)</sup> Každým způsobem je polygamie na konci doby pohanské u starých Slovanů zjev prokázaný a nepochopují, jak ji mohl Maciejowski a po něm ještě Ř. Krek popíráti.<sup>5)</sup> S tohoto stanoviska můžeme také proti Kaindlovi ještě jinou zprávu Kosmovu k r. 1002,<sup>6)</sup> která by

ženy a třetí i čtvrtý sňatek vykládá se za cizoložství. прелюбодѣяніе (Tamže I. 230, 231). V Pravilu kijevského metropolity Ioana (1080—1089) čteme výzvu k duchovním, jak postupovati proti těm, kteří bez studu žijí stále ještě s dvěma ženama (ed. *Paulov*, San. Akad. Petr. XXII. Прил. 5, str. 9; Ист. Библ. VI. 7, 10, § 6, 15, 21). Srv. i nařízení biskupa Nifonta z XII. stol. (Ист. Библ. VI. 22 sl. § 69, 92, 94. и).

<sup>1)</sup> Rosteh ed. *Chvolson* 30 (srv. i str. 130 sl.); Kazvíní podle Andalusího praví o Slovanech, že mají až 20 žen a více (*Charmoy*, Relation 343).

<sup>2)</sup> Canaparius Vita Adalb. XI. Srv. i Vita auct. Brunone 11 (Fontes r. boh. I. 275). Kosmas I. 36, II. 4 (srv. dále). Kosmovy zprávy parafrasuje Dalimil (ed. *Mourek* 6).

<sup>3)</sup> Herbord II. 18 a Ebbo I. 12 (list Ottonův z r. 1124). Srv. *Bielowski* MPH. II. 45. Srv. také připomínku u Herborda II. 34.

<sup>4)</sup> U Bulharů (slov.?) máme doklady z doby Borisovy v Odpovědích pap. Mikuláše I. čl. 51 a v Soudném Zákonu čl. 14 (*Bobčev*, История 451). U Srbů za jistých poměrů (hlavně při bezdětnosti prvé ženy) vyskytují se případy bigamie po dnes a byly dříve dosti hojné (*Rad. Grujić*, Бигаија и полигаија код Срба. Летопис Мат. Срп. 1909).

<sup>5)</sup> *Maciejowski*, Historia II. 197 (I. vyd.); *Krek*, Hochzeitgebräuche 9, Einleitung 160, 196, 197, 362. Maciejowski připouštěl ji jen u polabských a pomořských Slovanů, ale zde jen vlivem germánským, *Krek* 197 zamítl i Nestorovu zprávu o 2—3 ženách a vykládal, že se to vztahuje na všechny ženy, žijící v záduze. Podobně *Kolljarevskij* Соч. III. 436.

<sup>6)</sup> Kosmas I. 36 (k r. 1002): „nec tamen (dux) antiqua soluit conubia, quia tunc temporis, prout cuique placuit binas vel ternas coniuges habere licuit. nec nefas fuit viro rapere alterius uxorem et uxori alterius nubere marito. Et quod nunc ascribitur pudori hoc tunc fuit magno dedecori, si vir una coniuge aut coniux uno viro contenti viverent. Vivebant enim quasi bruta animalia, connubia habentes communia.“ R. *Kaindl*, jenž věnoval otázce této studii „Über angebliche Vielweiberei bei den alten Böhmen“ (Mitth. f. Gesch. d. Deutschen in B.) XXXI. 1893. 189 sl., dovozujе zde, že pro polygamii není dokladů, nýbrž jen pro žití se soulož-

jinak celým svým rázem — naráží docela na promiskuitu a polyandrii v XI. století — neměla významu, pokládati přece jen za ohlas nedávno uplynulých dob pohanských. Patrně se starí Čechové, právě tak jako jiní Slované, nemohli delší dobu zřít se souložnicemi vedle ženy církví uvedené a uznané, a proto také zákaz Břetislavův z r. 1039 vedle jiných „pohanských“ neřestí, obrací se i proti této se vším důrazem.<sup>1)</sup> Podobný zákaz zdá se býti v homiliáři Opatovickém.<sup>2)</sup> Slovanské názvy pro tyto nezákonné ženy byly v Rusi невѣнчаная жена, наложница, посадница, v Polsku *natożnica* (tento termin i v slovinčině *nalōžnica*), v Čechách *ženina*, *ženima*, *souložnice*, na Balkáně ještě *hotimica*, *hotnica*, *priložnica*, *поводница*.<sup>3)</sup>

O harémech knížat slovanských vykládá Ibráhím ibn Ja'kúb, podotýkáje, že ženy své chovají zavřené a že jsou na ně velice žárliví.<sup>4)</sup> Z jednotlivých případů historií zaznamenaných uvádím zprávu, že v Čechách Slavník, praotec známého rodu, měl zástup žen,<sup>5)</sup> že kníže

nicemi. Ale proti tomuto jednostrannému výkladu svědčí přece jen obsah uvedených zpráv z Životů sv. Vojtěcha a také jiná zpráva odtud (Bruno 1): *Slawnik cum feminarum turba* (srv. dále pozn. 5) naznačuje, že Slavníkovy ženy žily pohromadě v rodině, třebaš rozlšeny podle hodnosti, a že zde neběželo jen o záletnictví k ženám jinde bydlícím. Zdali ovšem ženu druhou a třetí vedle první, nebo té, která si dovedla v domě primát získati, považujeme za ženu či jen za souložnici, je spor o slovo, ne o věc. Proti mnohoženství u Čechů byl kdysi i *Palacký*, *Gesch. Böhm.* I<sup>o</sup> 189, pro *Jireček*, *Právo* I. 47.

<sup>1)</sup> Kosmas II. 4: „Ergo hoc meum maximum et primum sit decretum ut vestra connubia, quae hactenus habuistis ut lupanaria et ceu brutis animalibus communia, amodo iuxta cannonum scita sint legitima, sint privata, sint insolubilia, ita duntaxat, ut una vir conjuge et conjux viro uno contenti vivant.“

<sup>2)</sup> Ed. *Hecht* 22.

<sup>3)</sup> Rječnik akad. III. 654, *Jireček*, *Gesch. d. Serben* I. 141. O názvu ženy řádné (законница, маљжена), jakož i o názvech pro ženy opuštěné, zahnané srv. *Miklosich*, *Denkschr. Akad. Wien. Phil. hist. Cl.* XXIV. 32. Sl. кавъка — concubina je z ř. *каѡка* (*Miklosich Lex. pal.* 278, *Va: mer* Ст. I I. 236).

<sup>4)</sup> Ibráhím ed. *Westberg* 59: „Knížata jejich (Slovanů) chovají ženy své zavřené a jsou velmi žárliví. A častěji má muž 20 žen i více.“ (Srv. ed. *Rosen* 54.) Příslušný pasus u Kazvíního zní však pouze: „Žárlivost vůči ženám je u nich veliká proti ostatním Turkům“ (l. c. 94). *Westberg* to vykládá poukazem na Pečeněgy, o nichž Kazvíní sděluje (v překladu *Charmoy-ově*, *Relation* 339): „ils jouissent de leurs femmes aux yeux de tout le monde, comme les brutes.“ (Totéž má Abd-ur-Rašíd, zv. *Bakuvi* ib. 357).

<sup>5)</sup> Bruno Vita Adalb. 1: *Slawnik cum feminarum turba* (*Fontes* r. bohem. I. l. c.).

polský Měško před tím, než si vzal za ženu českou Dúbravku a přijal křest, měl sedm žen,<sup>1)</sup> že vévoda pomořanský za návštěvy biskupa Ottona bamberského měl několik žen a 24 souložnic<sup>2)</sup>; o Vladimírovi, velkém knížeti ruském, vyprávěla zase tradice, že velmi ženy miloval a vedle pěti řádných žen měl 300 souložnic na Vyšehradě, 300 v Bělehradě a 200 v Berestovu a ještě si dával přiváděti vdané ženy nebo dívky z lidu.<sup>3)</sup> O jiném knížeti ruském podotýká Fadlán, že měl stále kolem sebe 40 souložnic.<sup>4)</sup> Také král Samo, jenž žil po způsobu slovanském, měl podle Fredegara 12 slovanských žen a s nimi 37 dětí.<sup>5)</sup> Ovšem když ovládlo křesťanství, bylo i knížatům spokojiti se *pro forma* také s chotí jedinou, ale ve skutečnosti se vedlejších žen nezřekli.<sup>6)</sup>

Tato polygamie slovanská nebyla nic specificky slovanského; je přirozená na tom stupni kulturního vývoje, na kterém se Slované tehdy nacházeli a vidíme ji také u východních sousedů slovanských: u Kirgizů, Ostjaků, Burjatů, Peršanů (rovněž u Indů je doložena), i u západních a jižních: Thráků, Prusů, Litevců, Germánů (zejména nordických) a Gallů<sup>7)</sup>, — slovem všude, kde mužovi bohatství dovoluje

<sup>1)</sup> Podle tradice u Galla I. 5, Kadlubka II. 8, Roczniku malopolského atd. (*Bielowski MPH. I. 399, II. 275, 821 sl.*). Srv. pod. tradici Boguphalovu (I. 4) o knížeti polském Letkovi (*Bielowski II. 478*).

<sup>2)</sup> Herbord Vita Ottonis II. 22.

<sup>3)</sup> Letopis k r. 980 (Lavr. 78<sup>3</sup>): Бѣ же Володимѣрь побѣженъ похотью женскою . . . наложницъ бѣ у него 300 в Вышегородѣ а 300 в Бѣлгородѣ а 200 на Берестовѣ в селци сже зють ныне Берестовое. И бѣ несуть блуда, приводя к собѣ мужьски жены и дѣвицъ растыляя, бѣ бо женолюбець якоже и Соломанъ. По кѣту souložnice rozpustil, jak líčí tradice v Joakimově letopisu (*Samokvasov, Памятники 9, 10*).

<sup>4)</sup> *Harkavi*, Сказ. 101. Srv. zde dále str. 123.

<sup>5)</sup> Fredegar IV. 48 (duodecim uxores de genere Winedorum). Totéž ovšem dělali i jiní sousední panovníci na západě Slovanů, na př. dánští (*Saxo Gram. ed. Holder 105*).

<sup>6)</sup> Srv. Kijevský letopis k r. 1097 nebo výše uvedenou zprávu Kosmovu k r. 1002 (I. 36) o českém vévodovi Oldřichovi, nebo Послание къ в. ки. Ияславу пеčerského mnicha Jakuba z konce XI. stol., jež se obrací proti smilstvu a nezákonným ženám. *Makarij*, Ист. р. церквн II. 303. Srv. *Porfirjev*, Ист. р. слов. I.<sup>4</sup> 379.

<sup>7)</sup> Srv. doklady sebrané na př. u *Schradera*, Reallex. 634. O Peršanech a Thrácích to dokládá Her. I. 135, V. 5, o Germánech Tac. 9, 18, Adam III. 20 schol. 73, IV. 21 (*Weinhold*, Altnord. Leben 249), o Gallech Caesar BG. VI. 19; Agathyrsové měli ženy společné (Herodot IV. 104). O Litvě a Prusích srv. doklady u *Dąbkowského*, Prawo I. 335. V smlouvě s Prusy r. 1249 slíbili musili Prusové mezi jiným, že nebudou mít více žen („item promiserunt quod duas vel plures uxores simul de caetero non habebunt,



koupiti si více žen, anebo kde rody jsou dosti silné a výbojné, aby mohly podnikati únosy s úspěchem. Že v době pohanské u Slovanů existovala i polyandrie, která jinak vystupuje tu a tam vedle monogamie, když nabývání ženy stojí namáhání nebo velkou cenu a která také byla u západních a jižních sousedů slovanských.<sup>1)</sup> mám doklad jen z Rusi, a to pro polyandrii bratrskou. Zakazuje ji církevní ústav Jaroslavův v čl. XX. slovy: „Аже два брата будуть со единою женою, епископу 100 гривенъ а жена въ домъ церковный“.<sup>2)</sup> Za to jsou hojnější stopy, které ukazují, že u Slovanů existovalo manželství mezi blízkými příbuznými, zjev to, který známě i u kmenů baltských a na západě u Keltů a Germánů.<sup>3)</sup> U Slovanů nasvědčuje tomu výše uvedená zpráva Nestorova o pohanských kmenech ruských, jejichž mužové prý nebyli stydlivi k svým ženským příbuzným<sup>4)</sup> a ještě určitěji nařízení Ottona bamberského k pomořanským Slovanům, zakazující sňatky příbuzenské.<sup>5)</sup> Podobně mluví stará nařízení<sup>6)</sup> knížat

---

sed una sola contenti cum ipsa contrahent unusquisque sub testimonio competentis et matrimonium illud in Ecclesia statutis temporibus solemnitate debita publicabitur.“).

<sup>1)</sup> Srv. výše str. 69.

<sup>2)</sup> *Vladimirskij Budanov*, Chrest. I. 220. Zůstaly ještě podobné stopy v národním životě ruském, ale jejich původ a stáří dlužno ještě vysvětliti.

<sup>3)</sup> Srv. *Weinhold*, Frauen I. 359.

<sup>4)</sup> Tak ji také pojal ve své parafrasi Dluhoš (ed. *Przezd.* I. 63): Dulebianie vero et hi qui processerant ex Radzyn et Wiathko habitabant more ferrarum in silvis, committentes omnem immunditiam pudoreque soluto et alienis et cognatis uxoribus rapientes miscebantur.

<sup>5)</sup> *Edbo Vita Ottonis* I. 12 (*Bielowski* MPH. II. 45). Zákaz sahal až do 6. a 7. stupně příbuzenství. O styčích syna s matkou v lidovém podání srv. *Grabowski Br.* ve Wisle VI. 54, 279 (1892). O leviratu na Pomorí, u Prusů *Dąbkowski*, Prawo I. 337. Obšírně proti příbuzenským sňatkům Prusů, Varmijců, Natangů i Pomezanů brojí i smlouva s řádem německým r. 1249 (srv. *P. Dusbürg*, Chron. I. c. 468).

<sup>6)</sup> Srv. Ústav sv. Vladimíra („въ племени или въ сватовствѣ поймута“), Ústav kn. Jaroslava (II: аже кто съ сестрою согрѣшить 12: аже ближній родъ пойметса), Ústav kn. Vsevoloda (jako v Ústavě Vladimírově). (*Vladimirskij Budanov*, Chrest. I. 213, 220, 228, *Golubinskij*, Ист. р. церкви I.<sup>2</sup> 623). Dále srv. *Pravilo metropolity Joana II.* (Ист. Библи. VI. 12. § 23 a *Azbukin* Очеркъ XXXIX. 260). V Slovu svatých otců (нако крестіаномъ жити) dří se: „въ племени поятіе поганьски естъ“ (*Azbukin*, I. c.) a v Slovu sv. Jana Zlatoústého stěžuje si autor, že při zábavách pohanských pášou mužové smilstva s ženami cizími i se sestrami (*A. Ponomarev*, Памятн. др. р. церк. литер. III. 104). Jinak doklady *Azbukinovy* (I. c. 259) pozn.) pro sňatky bratra se sestrou nemají

a biskupů ruských i zákazy české<sup>1)</sup>, a ruské снохачество<sup>2)</sup> má rovněž svůj původ už v starých dobách, neboť církevní Ústav knížete Jaroslava praví v XVII. článku výslovně: „аже свекоръ съ снохоу облудить епископу 100 гривень а епитимья по закону.“<sup>3)</sup>

Zjevy tyto možno vyložití předně jako přežitek starších dob a nižšího stupně kulturního, kdy ještě neexistoval ani exogamický kup, ani únos ženy, anebo, a toho bych také nevyklučoval, máme tu i vlivy cizí, které způsobily, že u Slovanů vedle exogamie zavládla i endogamie. V té příčině poukázal bych, že mezi Indoevropany především u Iránců, a sice od dob starých, setkáváme se se silným pěstěním, ba doporučováním sňatků s nejbližšími příbuznými. Jest sice sporno, je-li to u nich pradávňý zvyk, či pozdější nějaká novota, vzniklá umělou snahou kněží, udržeti plémě čisté.<sup>4)</sup> ale faktem zůstává, že už před X. stol., na př. v době Sassanidů, tento zvyk v Íránu a při Kaspickém moři existoval; při stycích jejich se Slovany, které se nám i jinak dosti hojně objevují (zejména v náboženství), není nemožno, že endo-

žadoucí přesvědčivosti. O stopách endogamie v národním životě ruském psali J. Oršanskij, Народный судъ и нар. право. Petrohrad 1879 (*Jakuškin*, Об. право II. 41).

<sup>1)</sup> V Životě sv. Vojtěcha od Brunona (c. XI.) čteme, že si za té doby lid v Čechách bral ženy z příbuzenstva (Fontes I. 275) a také homiliář Opatovický to zakazuje (ed. Hecht 22): et nullus ad proximam suis sanguinis accedat (fol. 45). Podle sdělení pí VI. Havelkové (kteréz jí učinila pí V. Pittnerová) v okolí Polné dvojčata bratr a sestra mohly spolu obcovati bez hříchu a nikdo toho za starých časů neodsuzoval. Srv. dodatky.

<sup>2)</sup> Ruské снохачество je zvyk, při němž otec, oženiv předem nedospělého syna, žije zatím manželsky se snachou. Srv. Smirnov, Очерки семейныхъ отношений по обычному праву русскаго народа. Moskva 1878. (*Jakuškin* II. č. 985 a jinde passim), Franko (Житие и слово II. seš. 4. 1895, 101), Strzelecki (Lud I. 1895, 145), Witort (Lud II. 107, 305), kterýž soudí, že ho v Polsku nebylo, Tarasewskýj-Hnatjuk, Geschlechtsleben des ukrain. Bauernvolkes. (Leipzig 1909, čl. 184, 186, 187) a Volkov, Rites III. 552 (zde doklad Lazického ze XVI. stol.). Srv. dále Dąbkowski, Prawo I. 336 sl. Na podobné zjevy u Srbů ukázal nedávno Dr. Trgjič (Anthropofyteia V. 32 sl.) a Krauss (tamže I. 255); K. Jireček připomíná, že v západních horách bulharských (v okolí Sofije, Caribrodu, Brezniku, Radomiru, Küstendilu) také existují (Bulgarien 78).

<sup>3)</sup> Vladimirskij Budanov, Chrest. I.<sup>4</sup> 220.

<sup>4)</sup> Otázka tato má dosti značnou literaturu (A. Rapp, F. Spiegel, V. Geiger, E. West, D. Sanjana, Hübschmann atd.). Ale není dosud náležitě vyložena. Nověji otázku vyložil a na nové doklady z X. stol. u Mokaddásího poukázal K. Jadrincev (Обычай прикаспійскаго населенія Персіи въ X. вѣкѣ. Жив. Стар. 1909 II.—III. 133 sl.). O pokrevném spojení u Indů IVitort, Lud. II. 103. Srv. i Schrader, Lex. 908.

gamie pronikala k východním Slovanům z Orientu, buď od Iránců, u nichž byla i náboženstvím předpisována, anebo od tureckých Polovců, u nichž ji zas dosvědčuje Nestor.<sup>1)</sup> Ostatně je doložena i u Keltů, Prusů, Litevců a snad byla i u Germánů.<sup>2)</sup>

Naproti tomu je zajímavé, že řádné sňatky s cizozemci nebyly rády viděny, zejména na západě s Němci,<sup>3)</sup> ačkoliv aversé tato nedostoupila toho stupně, jako u některých současných kmenů při Kaspickém moři, kde sňatek s cizozemcem trestán byl i smrtí.<sup>4)</sup> Za otrokyně a souložnice rozváženy byly ovšem slovanské dívky do celého světa,<sup>5)</sup> jakož zase k Slovanům přicházely cizí, zejména na výpravách uloupené, na př. do Rusi krásné dívky plavecké. Byla doba v Rusi, kdy bylo lze dostati otrokyni za kůži kuní a malého otroka za veverčinu.<sup>6)</sup>

Že byl u Slovanů sňatek už v době pohanské vážným aktem, svědčí dále nepřímo závaznost, která jím nastala aspoň pro ženu, pokud se týče cudnosti a věrnosti manželské. O věrnosti slovanských žen hovoří už v VI. století Strategika Maurikiova a podle nich později i císař Leon ve svých Taktikách.<sup>7)</sup> V VIII. stol. píše sv. Bonifác v listě anglickému králi Aethibaldovi z r. 744–747, vybízejí křesťany k manželské věrnosti: „Winedi, quod est foedissimum et deterrimum genus hominum, tam magno zelo matrimonii amore mutuum servant, ut mulier viro proprio mortuo vivere recuset; et laudabilis mulier inter illas esse iudicatur, quia propria manu sibi mortem intulit, ut in una strue pariter ardeat cum viro suo“.<sup>8)</sup> V X.

<sup>1)</sup> Lavr. 15<sup>7</sup>: Половци законъ держать отецъ своихъ . . . понимаютъ мачехи своя и ятрови. Str. 14 se totéž připomíná o Babyloňanech a Chaldejcích z kroniky Hamartolovy.

<sup>2)</sup> Hirt, Idg. 443, jenž ovšem omylem se domnívá, že u Slovanů příbuzenské endogamie nebylo.

<sup>3)</sup> U Helmolda (I. 13) Mstislav, syn obodritského knížete Biluka, vytýká otci, že si vzal Němku za ženu a tím se odchýlil „od zvyku praotců“.

<sup>4)</sup> Tak svědčí Mokaddásí o Deilemitech (Жив. Срап. 1909 II.—III. 132).

<sup>5)</sup> Harkavi, Сказанія 126, 134. Srv. i zde na str. 55 uvedený výrok básníka Násira a dále uvedenou zprávu Fadlánovu o kupcích ruských.

<sup>6)</sup> Slovo o pluku Igorově ed. Erben 3, 8. Také Herbord III. 2 a III. 5, dále Gallus MPH. 478 svědčí o zajímání nebo prodávání žen a dívek za otrokyně.

<sup>7)</sup> Maurikios, XI. 5, Leon, Taktika XVIII. 105. Maurikios dí: „ženy jejich jsou cudné nade všechnu přirozenost.“ a Leon: „také ženy jejich jsou nad jiné počestnější“. Srv. texty otištěné výše na str. 28, 35.

<sup>8)</sup> Jaffé F., Mon. Moguntia (Berlin 1866) 172 (list 59). Místem tímto obíral se podrobně už Dobrovský v Abh. böhm. Ges. Wiss. 1788, 156 sl.

a XI. stol. Mas'údí a Kardízí píšou o Slovanech ruských: „Cizoložství u nich nebývá“.1) A totéž konečně nepřímou dosvědčují i přísné tresty za cizoložství a zprávy o podobných, krutě potrestaných případech. Kardízí dodává k své zprávě, že jestliže se někdo přece dopustí cizoložství se vdanou ženou, ubijí ho, nepřijímajíce od něho žádného ospravedlnění. A téměř současně Thietmar Meziborský dosvědčuje o Polsku, že tam chycený cizoložník přiveden byl na trh a potrestán takovým způsobem, že se — přežil-li trest, — v nejlepším případě vícekrát podobného skutku dopustiti nemohl. Ženě, která cizoložila, obřezali *labia*, uříznutou kůži pověsili na dvéře domu, v němž bydlela, na postrach vstupujícím.2) Z Čech máme zprávu z X. stol. v Canapariově Životě sv. Vojtěcha o vdané zence, která se v Praze zapomněla a kterou chtěl hned otec, muž i příbuzní po „barbarském“ zvyku zabít. Utekla se k sv. Vojtěchovi, ale ani ten jí konec konců nezachránil.3)

Tento zjev manželské věrnosti se strany ženy — o mužově srv. dále. — nebyl také nic specificky slovanského. Vidíme jej i na západě u Germánů i u sousedů východních.4) Žena, ať uloupená, ať koupí nabytá, přešla v majetek nového muže, jemuž náležela ve všem, tedy i v styku pohlavním a výlučně. Musila mu býti věrnou, poněvadž pouze jemu náležela, jen on jediný měl na ni právo. A proto zajisté na doloženou věrnost v první řadě působil tento prostý příkaz nutnosti a strach před těžkým trestem. Nicméně bych nechtěl vylučovati ani momentu čistšího, mravního. Zprávy uvedené znějí přece tak, že můžeme

---

a později *Kolljarevskij*, Porp. o6. 46 (Соч. III.). Opakováno bylo i v kronice mnicha Alberika (1246) a odtud u Jindřicha Herfordského (1370). Srv. *Kolljarevskij* Porp. o6. I. c. 51.

1) Kardízí *Ed. Bartold* 123, Mas'údí u Al Bekrího (ed. *Rosen* 56).

2) Thietmar VIII. 2 (IX. 2): Si quis in hoc alienis abuti uxoribus vel sic fornicari presumit, hanc vindictae subsequentis (poenam) protinus sentit. In pontem mercati is ductus per follem testiculi clavo affigitur et novacula prope posita hic moriendi sive de his absolvendi dura electio sibi datur . . . 3. Et si qua meretrix inveniebatur, in genitali suo, turpi et poena miserabili, circumcidebatur idque, si sic dici licet, preputium in foribus suspenditur, ut intrantis oculus in hoc offendens in futuris rebus eo magis sollicitus esset et prudens . . . O pozdějších trestech za nevěru a nemanželské soužití v Polsku srv. *Dąbkowski*, Prawo I. 336. Ubíjení nevěrné ženy udrželo se i v Rusku (*Jakuškin*, O6. npavo II., str. XX).

3) Canaparius Vita Adalb. 12, 19, Bruno 11.

4) O Germánech srv. na př. Mon. Moguntia ed. *Jaffe* 172 (o Sasích), Lex Wisigoth. III. 4, 4. (Srv. *Weinhold*, Altnord. Leben 249.) U Řeků a Římanů bylo už na nevěru mírněji nazíráno. (*Schrader*, Reallex. 156 sl., *Hirt*, Idg. 716).



souditi na něco více, než jen na pouhý strach před přísným zákonem. Bylo patrně u Slovanů častěji i vyšší mravní nazírání a vědomí, že ve věrnosti, zejména vzájemné, je něco lepšího a krásnějšího. Slova Leonova a zejména zmínka Bonifácova: *magno zelo matrimonii amorem mutuum servanti*<sup>1)</sup> nám na to poukazují. Můžeme tedy mít věrnost žen slovanských zároveň i za projev vyššího stupně kulturního a vyšší mravnosti starých Slovanů. A není divu, že za těchto poměrů žena znamenala v slovanské rodině více než pouhou pracovníci, souložnici mužovu a opatrovnici dětí, ba že se dovedla časem i náležitě uplatnit. Ne nadarmo kníže Vladimír Monomach (1113—1125) praví v odkazu svým synům<sup>1)</sup>: „ženu svou milujte, ale nedejte jí nad sebou vlásti“.<sup>2)</sup>

Ovšem nesmíme si manželský život starých Slovanů představovati zase tak ideálně čistý a krásný, jak by se z několika uvedených historických zpráv zdálo, a jak mnozí ve snaze, povahu a byt starých Slovanů co nejkrásněji předvésti, také soudili.<sup>3)</sup> Věrnost vdaných žen, jež se zdála cizím a vzdáleným pozorovatelům tak význačnou, — a zajisté v normálním životě byla — nebyla však nijak absolutní, pohlédneme-li hlouběji do nitra života slovanského, mimo rodinu. Starých zpráv z vlastní doby pohanské o tom sice nemáme, ale zprávy kněží, kteří za prvních století křesťanských učili a řídili lid, hovoří častěji tak, že patrně u lidu cizoložství, a to oboustranné, nebylo v jistých dobách a poměrech nic zvláštního. Různá poučení církevní a zákazy z prvních křesťanských století uvádějí mezi hlavními hříchy, proti nimž se obracejí, smilstvo a cizoložství u mužů i žen (stsl. *БЛЖДЪ*, strus. *блудъ*), a domnívati se, že tyto hříchy vznikly ve slovanském lidu teprve od zavedení křesťanství, bylo by více než nesprávné.<sup>4)</sup> Ty byly zde dříve. odedávna, tedy už v stavu pohanském. Na to ukazuje sama církev.

<sup>1)</sup> Poučení Monomachovo ed. Bielowski, MPH. I. 871.

<sup>2)</sup> O tom, zdali se vdovy u Slovanů mohly znovu vdáti (nešly-li na smrt s mužem), nevíme nic bližšího. Termín „vdova“ je, jak známo, společný indoevropský (sti. *vidhāvā*, av. *vidavā*, stsl. *vdova*, st.-pr. *widdewū*, lat. *vidua*, ir. *fedb*, got. *viduwō* Hirt, lfg. 714). Rovněž nevíme, jak dalece a jakým způsobem mohlo být v době pohanské řádné manželství zrušeno (patrně mimo nevěru), žena vyhnána a nahrazena jinou. Vše, co se o tom praví, jsou pouhé domysly. (Srv. *Dąbkowski*, Prawo I. 371.) Staré ruské křesťanské řády však to častěji připomínají.

<sup>3)</sup> O této snaze, učiniti ze Slovanů nad jiné mravný, spořádaný, „holubičí“ národ, vyložím podrobně v kapitole poslední.

<sup>4)</sup> Rovněž by bylo nesprávné souditi, že se tyto hříchy dostaly sem jen z latinských a řeckých poenitentialií, a že v lidu nebyly.



kteřá je řadí výslovně mezi hříchy pohanské, a dále okolnosti za jakých se lid hříchu toho pravidelně a nejvíce dopouštěl. Byly to různé bujné plesy a zábavy konané při svatbách, při pohřbech a nejvíce při přírodních slavnostech, plesích a obětech, zbylých z doby pohanské a konaných za významných dnů ročních, jichž se lid houževnatě držel a jež se přes všecken odpor církve na mnoze uchovaly po dnešní den. Plesy a zábavy při těchto slavnostech označují církevní zákazy termíny: плясаніе, плясба, плесканіе, играніе, блудное глумленіе, глумы,<sup>1)</sup> гуденіе, пѣсни мирьскія, ѡѡсовское пѣніе, — všechny obyčejné s přívlastkem ѡѡсовское, сотониньское, také многовертимое плясаніе.

Vykládati nyní podrobně, které to byly slavnosti a jaký měly ráz i význam, není zde, v této kapitole, na místě, a omezím se proto na konstatování, že u pohanských Slovanů vznikla jich v určité výroční dni řada, která potom přešla do křesťanského kalendáře ode dne Narození Páně až po sv. Petra, hlavně na dobu letnic a na den sv. Jana Křtitele, — a udržela se, jak již řečeno, přes zákazy církevní až po dnešní den, spojena jsouc s večerními a nočními chorovody, zpěvy, hrami v přestrojení a různými výstřednostmi. Jsou to zejména známé svátky rusálné, kupalné, den Jarila, Kostromy, Kostrubonky, dny radunice, bylice, sobótky, noc svatojanská, kres, kresnice atd.

Jaký jest smysl a původ těchto zábav a her a zejména maškarád, s nimi spojených s kterými jsme se setkali už na konci svateb a kterými končivaly, jak uvidíme, i obřady pohřební, dosud dobře nevíme. Schází dosud speciální analýsa pramenů, opřená o srovnávací studie analogií. Vložím však o tom více v kapitole o pohřebních obyčejích a o mythologii staroslovanské. Nejdůležitější jsou v těchto hrách vedle chorodů a písní elementy dramatické, podobné těm, jaké byly asi v různých mystériích antických, z nichž, jak známo, vzniklo drama řecké. Ukazuje na to upotřebování terminů глумъць, игри, игрище, позорище, позоры творити ruských pramenů, lat. *scenae* u Kosmy,<sup>2)</sup> ukazují na to dále i různé starobylé obřadní hry zachované v Rusi i jinde,<sup>3)</sup> a zejména stále připomínané přestrojování mužů

<sup>1)</sup> K terminům плясъ a глумъ srv. Budilovič, Перв. Слав. II, 1, 148, 149, *St. Mladenov*, Стар. герм. елементи (Сборникъ нар. ум. (XXV.) VII, 45, 101). Termin плясати má se za jedno z těch málo slov, které Germáni přejali od Slovanů (got. *plinsjan*). Mladenov sám má obě slova za sourodá.

<sup>2)</sup> Srv. o tom dále v stati o tryznách v následující kapitole.

<sup>3)</sup> Aničkov J., Весенняя обрядовая пѣсня на западѣ и у Славянъ. Petrohrad 1905. II. 277, 281 sl.

v ženy a naopak, nejvíce však přestrojování v podoby zvířecí, koňské, kozlí, ovčí, medvědí, býčí, jelení a pod.<sup>1)</sup> — tak, že celkový obraz takové slavnosti nelišil se asi od kultovní slavnosti Navažů nebo Hopů, popsané Fewkesem a Stewensonem.<sup>2)</sup> Podklad jich byl různý. U svatebních maškarád není vyloučeno, že přestrojování, zejména ve zvířecí kůže, vzniklo z pouhé rozpustilosti a z bujného veselí. Když nebylo po ruce skutečných medvědů, lišek, kozlů atd. voděných a tancujících k obveselení svatebčanů, nahradily se figurami přestrojenými. Při výročních slavnostech přírodních běželo však nejčastěji o dramatisování mythů, vzešlých z kultu předků, nebo o získávání, podrobování a zaklínání sil přírodních (daemonů) pomocí formulí a různých pohybů, tedy o kultovní akty, později ovšem stále více a více oslabované v pouhé žerty a různé pantomimy.<sup>3)</sup>

U všech těchto zábav pronikal silně e r o t i c k ý element, jež pěkně předvedl Aničkov ve výše uvedené studii o jarní obřadové písni slovanské.<sup>4)</sup> Při slavnostech jarních bylo osnovným motivem her přímé vybírání nevěst a ženichů.<sup>5)</sup> Ale i u ostatních, letních, vystupovala erotika tak význačně, že ačkoliv jsou dnes zábavy ty značně oslabeny, přece místy přecházejí dosud v excessy heteristické,<sup>6)</sup> při nichž — což je důležité — vedle dívek a chlapců i m l a d é ž e n y berou podíl. Mladou ženu to táhne dosud neodolatelně k těmto zábavám a utíká

<sup>1)</sup> První doklad podobné maškarády máme u Luky Židjaty z XI. stol. (москолудство). Srv. *Azbučin*, Очеркъ XXXVII. 231 sl. K výkladu slova Москолудъ, москолудити z ř. *мѣсѣца* — г. лудъ, srv. *Korš*, Сборникъ Дринова 57, *Vasmer*, Этюды III. 129.

<sup>2)</sup> Srv. *Wundt*, Völkerpsychologie IV. 530.

<sup>3)</sup> *Wundt*, Völkerpsychologie IV. 527.

<sup>4)</sup> *Aničkov*, Пѣсня II. 100 sl. O Westermarckově theorii erotických emocí na jaře srv. výše str. 94.

<sup>5)</sup> *Aničkov* II. 281 sl., 299, *Žmigrodzki* 27.

<sup>6)</sup> Srv. nové doklady u *Jakuškina* II. 119 (v den Jarila), II. 122, 383, *Šejna*, Матеріалы (Петрогр. 1887) I. 99, 108, *Aničkova* II. 216, sl. *Famincyna*, Божества I., 225. V. *Sergějeviče* Лекции 374 (z pověneckého újezda olonecké gub.) a zde dále na str. 120. Podle zpráv sebraných *Žmigrodzkým* (Obrz. wes. 27) v některých krajích Rusi na večer sv. Jana skáčí přes oheň děvčata i chlapci do naha svlečení. O heterismu v kupalských zábavách *A. Veselovskij* v článku „Гетеризмъ, побратимство и кумовство въ купальской обрядности“ (ЖМНП. 1894. II. 287 sl., 315 sl.). Také Veselovskij pokládá zde erotické styky za survivaly dob starých, kdy ženy náležely celému rodu. *A. Balov* v delším článku ukázal zase na některé shody kupalských slavností s obřady svatebními (Жив. Стар. 1896 I. 133 sl.). Doklady z polských *sobótek* viz dále na str. 00. Polská píseň při skákání přes oheň

z domu přes odpor a zákazy muže nebo rodiny mezi dívčí chorovody.<sup>1)</sup> A touha po těchto plesích přivádí ji i k nevěře, jak zřejmě nasvědčují řada sem spadajících písní.<sup>2)</sup>

Vidíme-li pak, že tytéž slavnosti církev od XI. stol. houževnatě zakazovala, při čemž zákazy zjevně naznačují jejich divoký, pohanský — „satanský“ a „běsovský“ — ráz, je jisto, že nevznikly teprve za křesťanství a vlivem jeho, nýbrž že byly vskutku v době té *p o z ů s t a t k e m* ještě živého pohanství. Pohanské bylo vše, co s nimi bylo spojeno, i co bylo v nich, tedy i pro nás důležitý erotický moment, hýření pohlavní, přecházející až do heterismu. A to bylo místo a to byl čas, kdy slovanské ženy i vdané, ať už chráněny jakousi trpěnou tradicí nebo docela proti vůli rodiny běhaly k dívčím zábavám, konaným v noci při záři ohňů a svitu luny, a kdy při zpěvu písní, při vášnivých tancích, lascivních hrách, ve víru chorodů a objímání, poddávaly se — zajisté i opojeny kvasem a medovinou — novým láskám. Obrací se celá řada starých nařízení a zákazů biskupských zejména proti „bludu“, — totiž proti smilstvu, páchanému od svobodných i vdaných žen (a ovšem i od mužů) při podobných zábavách. Mužům vytýkají přebíhání od jedné ženy k druhé, vytýkají pohlavní styky i se sestrami, — ženám zase pohanské *bludy* s cizími muži.

Tak předně Poučení Jana II. metropolity kijevského (1080—1089) zakazuje nejen nemírné pití a světské hostiny, ale i *играніе, плясаніе,*

nepraví marně: „Oj sobótka, sobótecka, pójdzie do mnie dziewusecka a cyś godna, cy nie godna, nie uciekajze od ognia“ (Lud XIII. 1). V Čechách, pokud vím, jsou stopy erotismu už jen nepatrné. Srv. na př. Havla Žalanského (1567—1621) zprávu o svatojanských ohních: „tance noční provodí, pasy a věnci frejřskými a pověrečnými se šlechtí, žraní, kvasy a jiné mrzkosti plodí“ (*Zítvrt*, Výr. obyčeje 131). Jinak srv. stať *J. Soukupa* v Č. Lidu XIII. 433 sl. Také na jihu na př. v líčení kresu u *Iliče* jsou jen náarážky zcela nejisté na zvýšený erotism (*L. Ilič*, Narodni slavonski običaji. Zagreb 1846. 155 sl., 161). Do jakého stupně jde promiscuita při podobných případech ještě dnes u blízkých národů, sloužíž za příklad slavnost zhášení svící u Kurdů podle vyličení Blauova (*Zs. f. morgenländ. Ges.* XVI. 623, *Volkov*, Rites III. 569).

<sup>1)</sup> Anižkovem uvedené písně naznačují to krásně, toužíce po uletělé svobodě vdaných žen v čas jarních chorodů (Пѣсня II. 54—58, 59 sl.) V písních vidíme dále, jak mladé ženy proti vůli mužově vracejí se k dívčím právům a utíkají z domu na hry a těžce strádají, když nemohou. V jedné velkoruské žaluje žena: „Всѣ кумы подруженьки на игрише ушли а меня младу младешеньку не отпустили. Я во сердце то войду, во ретивое войду, сама на игрише дойду (l. c. 61).

<sup>2)</sup> *Anižkov*. Пѣсня II. 112—117.

*muškovská — málo ubžování na nohách  
muškovská — málo ubžování na nohách*

гуденіе а блудное глумленіе.<sup>1)</sup> Určítěji vyslovuje se gramota metropolity Kyrilla II. (nařízení vladiměrského soboru z r. 1274), zakazující sobotní večerní zábavy mužů a žen, při nichž se dějí mnohé nestoudnosti.<sup>2)</sup> Slovo něкоего христолюбца (v Pajsiově sborníku XIV. stol., nebo v novgor. spisku XV. stol.<sup>3)</sup> obrací se rovněž proti běsovským večerním zábavám lidu ve spojení se zákazem ctění ohně, vil, Mokoši, Sima, Rьgla, Peruna, Rodu a Rožanic,<sup>4)</sup> а Slovo sv. Jana Zlatoustého о играхъ и о плясаніи (z rukop. moskev. duch. akad. 45) proklíná večerní plesy, odvádějící člověka od Boha, zejména ženy, а velmi jasně а určítě vyslovuje se о tom, co se při tom děje s ženami i vdanými: *жена при такомъ пlesу зове се женоу satana а миленкою дѣблову. . . . Небоѣ жена при пlesу је женоу многа мужіу. . . а hanbou је manželovi s takovou женоу се spoji. А мужі? По пiti počnou lance а по plese počnou смилнiti s cizimi ženami i се sestrami.*<sup>5)</sup> *А дивку при том*

<sup>1)</sup> Истор. Библиотека VI. 7. (§ 15, 16, 24, 29). Článek 16 čteme: игранье и плясанье и гуденье входящимъ вѣстати симъ, да не осквернять чювьства видѣньемъ и слышанемъ, по отеческу повелѣнью.

<sup>2)</sup> Истор. Библ. VI. 100. И се слышахомъ: в субботу вечеръ собираются вкупъ мужи и жены и играютъ и пляшуть бестудно и скверну дѣють въ ношь св. вѣскресенія, яко Дионусовъ праздникъ празднують нечестивіи елини, вкупѣ мужи и жены яко и кони вискають и ржуть и скверну дѣють (Srv. Azbukin Очеркъ XXXV. 271.).

<sup>3)</sup> Tyto staré důležitě památky cituji dle vydání N. Tichonravova, Лѣтописи русской литературы и древности IV. (Moskva 1862), Смѣсь 83, а P. Vladimirova, Поученія противъ древнерусскаго язычества и народныхъ суевѣрій ve sborníku A. Ponomareva, Памятники древнерусской церковноучительной литературы. Вып. III. (Petrohrad 1897) 193—250, kde jsou přidány věci nové s obšírným úvodem а výkladem. Výňatky viz i v často citované práci Azbukinově Очеркъ Зап. Фил. XXXV. 261 sl.

<sup>4)</sup> Tichonravov, Лѣтоп. IV. 90: еже есть плясаніе, гуденіе, пѣсьни мирскія и жертвы идольскія, еже молятся огневѣ etc.

<sup>5)</sup> A. Ponomarev Памятники древ. русской церк. литер. III. 104: »А всѣхъ же играній проклятѣе есть много вертимое плясаніе: пляшущая бо жена невѣста сатанина нарицается и любовница діаволя, супруга бѣсова .... плашущая бо жена многимъ мужемъ жена есть; и вси любящии плясаніе со Иродіею в негасимый огонь осудятся. Грѣшно бо есть и скверно и скаредо и своему мужу с таковою женоу совокуплятися. Сѣдоша бо, рече, людие ясти и пити и быша сыти и нѣяни, и востаха играти плясаніемъ; и по плясаніи начаша блудъ творити с чюжими женами и с сестрами и потомъ приступиша къ идоломъ и начаша жертву приносити имъ«. Srv. i Azbukin, Очеркъ XXXV. 261.



ztrácejí své panenství.<sup>1)</sup> Potom všichni nosí oběti idolům . . . . Také Slovo „о ведрѣ и о казнѣхъ Божиихъ“ в Zlatostruji z doby Simeona cara bulharského má v spisku z XII. stol. zmínku o plesích s hudbou, při nichž se připomíná i блудъ i пьянство.<sup>2)</sup> V pověsti o русальяхъ (ze XIV. stol.) uvádějí se hry ďábelské, ale bez připomenutí smilstva,<sup>3)</sup> za to v pověsti „О дѣвицахъ смоленскихъ, како игры творили“ čteme, že v den sv. Jana Křtitele pořádaly se nestydaté hry běsovské mezi ženami i děvicemi.<sup>4)</sup> Podobné zákazy a zprávy máme dále v Slovu svjatých otecъ, како духовнѣхъ праздновати,<sup>5)</sup> v Slovu Jakuba o празднованіи воскреснаго дня,<sup>6)</sup> v Slovu о мытарствахъ Kyrilla Turovského<sup>7)</sup> a igumen Pamfil z Eleazarova monastýru di v posláni z r. 1505,<sup>8)</sup> že nepřestaly slavnosti pohanské (кумирное празднованіе) a že zejména v noci na den Ivanův, když počnou zníti bubny, píšťaly a strunné nástroje, počínají hry ďábelské s chorovody a tleskáním (плесканіе — удареніе въ ладоши) a tance, házení hlavami i nohami, křik, běsovské písně . . . A při nich smilstva s ženami i dívkami.<sup>9)</sup>

<sup>1)</sup> V ruk. novgorod. XIV. stol. (*Tichonravov*, Лѣт. IV. 109): «каци убо крѣстьяни. а поганыхъ образъ носяще. и прокужающе лице или поглашения или плясания. Или плескания руку сотонину. или утварь женьскую на мужехъ си творяще. . . . Якоже бо два донележе хранить дѣвство. то по истинѣхъ взывается и есть. ащели прельстится кимъ плотнымъ. и дѣвство погубить.»

<sup>2)</sup> Изв. Унив. Кіевъ. 1901. VIII. 95.

<sup>3)</sup> *Ponomarev*, I. с. III. 292: «Сопѣли, гусли, пѣсни непріязньски, плясанья, плисканья собирають около себе студныя бѣси; держай же сопѣльника въ власть любяй гусли и пѣнья, плесканья и плясанья, чтить темнаго бѣса.» (Печер. Патерикъ 55).

<sup>4)</sup> *Buslajev*, О нар. поэзиі. Прил. 2. (Cit. *Veselovskij*, ЖМНП. 1894 II. 318.)

<sup>5)</sup> Измарагдъ Тр. Серг. Лав. Nr. 202. Srv. Памятн. древнер. церк. лит. III. 64.

<sup>6)</sup> Соловецкій Из марагдъ XVв. Srv. тамже III. 66.

<sup>7)</sup> „безстудныя словеса и плясаніе еже въ пиру и на свадьбахъ и въ на-вечерницахъ и на игрищахъ и на улицахъ“ (*Ponomarev*, Памятники III. 291).

<sup>8)</sup> Дополн. къ Акт. истор. I. 22. Cit. *Ponomarev*, Памятники III. 292. Podobně horlí i metropolita Daniel v XVI. stol. (Памятн. III. 293).

<sup>9)</sup> Ту же есть мужемъ же и отрокомъ великое прельщеніе и паденіе, но яко на женское и дѣвическое шатаніе блудное имъ взырѣніе, тако же и женамъ мужатымъ беззаконное оскверненіе и дѣвамъ растлѣніе. «*Aničkov* Пѣсня II. 302, *Veselovskij*, ЖМНП. 1894 Nr. II., 311.



Podobně různé listiny ze XVII. stol., z nichž příslušné výtahy uveřejnil N. Charuzin<sup>1)</sup>, a jiné ještě svědčí, že tento ráz plesů, her s maškarami, křikem a nevázanými styky pohlavními udržoval se neustále.<sup>2)</sup> V zajímavé Čelobitné podané běloruským starcem Řehořem caru Alexeji Michajloviči r. 1651 připomínají se игрища мерзкія, na něž chodí mnoho žen a dívek, oddávajíce svou čest ďáblu<sup>3)</sup>. Žití sv. Vladimíra, Gustinský letopis a Gizel ukazují přímo na slavnost Kupala.<sup>4)</sup>

Ale nejživěji vylučuje to přece jen starobylé líčení, kterým neznámý autor, jenž pro Jaroslava Vsevolodoviče, knížete v suzdalské Perejaslavi, složil letopis krátce před r. 1219,<sup>5)</sup> parafrázoval jednoduchou zprávu letopisce kijevského, jež sem ovšem také patří a jež, jak jsme viděli, zmiňovala se jen o tom, že Vjatiči, Radimiči a Severjané chodili na игрища, на плясанье и ту умыкаху жены собѣ, с неюже

<sup>1)</sup> Этн. Обзор. 1897. I. 143 sl.

<sup>2)</sup> Sem patří gramota šujskému vojvodovi z r. 1648 o slavení poličních svátků v Moskvě, gramota bělgorodskému vojvodovi z r. 1647, Память верхотурсkého vojvody z r. 1649 a hlavně gramota cara Alexěja dmitrovskému vojvodovi Šiškovu z r. 1648, v nichž se stále vytýká, že lid obého pohlaví slaví večerní a noční mrzké hry satanské s hříchem, smilstvy, skomorochy, čarodějníky a maškarádami. Podobnou narážku viz v úkazu z r. 1684 (*Charuzin* 144). Srv. i *Sněgirev*, Рус. простонар. праздники I. 37, *Vladimirov*, Введение къ поученіямъ 206. Dále sem patří na př. úkaz patriarchy Josefa z r. 1636 (Памятн. III. 293).

<sup>3)</sup> „Тамже и женокъ и дѣвокъ много ходять и тамо дѣвицы дѣвство діаволу отдають.“ Toto velmi zajímavé podání uveřejnil ve výtahu A. *Sobolevskij* v Жив. Стар. 1890. II. 130.

<sup>4)</sup> V t. zv. Gustinském letopisu, vzniklém v polovině XVII. stol. v monastýru Gustinském, je připojena k líčení doby Vladimírovy stať o starých pohanských idolech, a v ní čteme (ПСРЛ. II. 257) o Kupalu: «Сему Купалу бѣсу еще и донынѣ по нѣкоихъ странахъ безумными память совершаютъ, наченше іюня 23 дня въ навечеріе Рождества Іоанна Предтечи даже до жатвы и далѣй сицевымъ образомъ вечера собираются простая чадь обою полу и соплетаютъ себѣ вѣнцы . . .» A *Gizel* (Синописисъ 47, *Famincyn*, Божества I. 270) dodává: «Еще на томъ бѣсовствѣмъ игралиши кладуть и огонь и окрестъ его, емшеся за руцѣ нечестиво ходять и скачуть и пѣсни поють, сквернаго Купала часто повторяюще и черезъ огонь прискакуше самихъ себе тому же бѣсу Купалу въ жертву приносятъ и иныхъ дѣйствъ дьявольскихъ много на скверныхъ соборишахъ творять, ихъ же и писати нелѣпо естъ.» Text z Žití sv. Vladimíra (ze Sborníka XVII. stol. Mosk. publ. bibl). uvádím v dodatcích, jelikož jsem ho nemohl před tiskem tohoto a chu dostati.

<sup>5)</sup> Vydán kníž. *Obolenským*, *Временникъ моск. общ. ист. и древн.* IX. 1851. О авторovi srv. str. II—III.

кто съвѣщашеся“.<sup>1)</sup> V této parafrasi líčí se styk obojího pohlaví na těchto plesích takto<sup>2)</sup>: „(Řádné) sňatky nebyly v oblíbě, za to hry mezi dědinami, kde léhali spolu, běhající na plesy; při plesu poznávali, která žena nebo dívka touží po mladících i z pohledů její očí, i z obnažování ramen, i z dávání znamení prsty, i z nastrokování prstenů na ruce cizí, i z líbání a celování. A když se tělo se srdcem rozohnilo, léhali spolu, jedny berouce za ženy, druhé pohanivše, metali na posměch do smrti.<sup>3)</sup> A brali si pak i po dvou i po třech ženách, neboť tyto nemohouce odolávati (t. j. vášní lásky), začaly jedna před druhou barvit si tváře na růžovo a na bílo, jen aby jinoch zatoužil po jejich objetí.<sup>4)</sup>

Že za těchto poměrů také řada starých knížecích ústavů soudních, uvádějících pokuty za smilstvo a cizoložství,<sup>5)</sup> týkala se především

<sup>1)</sup> Srv. výše str. 70.

<sup>2)</sup> Přeloženo poněkud volněji. Original (Временникъ I. с. 3—4) zní takto: »И браци не возлюбиша, но игрища межѣ съль и ту слѣгахуся рищюше на плясаніа и отъ плясаніа познаваху которая жена или дѣвица до младыхъ похотеніе имать, и отъ очного взорѣніа и отъ обнаженіа мышиа и отъ прѣстъ ручныхъ показаніа и отъ прѣстней даралаганіа на прѣсты чюжая, тажъ потомъ целованіа с лобзаніемъ и плоти съ с(е)рдцемъ раждѣгшися слагахуся, иныхъ понмающе а другихъ поругавше, метаху на насмѣаніе до см(е)рти. Имяхут же и 2 и по 3 жены: зане слабъ суши жеи-скыи обычан и начаша друга прѣдъ другою червити лице и белимъ трѣти, абы уноша въжелель ся на похоть.«

<sup>3)</sup> Smysl textu není mi zde jasný.

<sup>4)</sup> Že už tehdy znali ženy i muži různá kouzla lásky a prostředky (*aphrodisiaca*), netřeba pochybovati, zejména vidíme-li tu spoustu prostředků v lidové tradici, na př. polské (*Rostafiński*, *Zielnik czarodziejski*. Zbiór XVIII.). O dívkách v Bulgáru sděluje Fadlán, že jedly jakési kyselé ovoce, po němž dostávaly děti (*Harkavi*, Сказ. 90). Ale i o slovanských ženách dovidáme se z Odpovědi biskupa Nifonta (XII. stol.) že, aby se mužům zalíbily, dávaly jim píti vodu, kterou omyly své tělo. Ист. Библ. VI. 60: „А се есть у женъ: аже не възлюбятъ ихъ мужи, то омываютьъ тѣло свое водою и ту воду даютъ мужемъ.« Podobné praktiky známy jsou podnes v lidu (srv. výše 84).

<sup>5)</sup> Tak Ústav sv. Vladimíra připomíná rozpustъ, смильное, Ústav kníž. Vsevoloda распускы, смилное, прелюбодѣянiе, Ústavní gramota kníž. Rostislava rozpustъ (*Vladimirskij Budanov*, Chrest. I. 213, 228, 230, 246). Pod. proti bludu a cizoložství srv. Odpověty novgorodského biskupa Nifonta z 1130—1156 (Ист. Библ. VI. 22, § 92, 94, II. r). Přirozeně ovšem vyskytují se základy smilstva a tresty za to ve všech slovanských překladech, resp. úpravách poenitentialií a nomokanonů církve západní a východní, zachovaných nám v různých Kormčích a Záповѣдích, tak na př. hned v nejstarší slov. redakci poenitentialu merseburského, jež pod titulem Заповѣди святихъ отьць nalézá se v Euchologiu sinajském (ed.

také těchto zábav, ač jich jinak, až na jednu výjimku,<sup>1)</sup> nepřipomíná, je na bíledni. Kdo se vmyslí dobře v tento starý, bujný a šťastný život mládeže, pochopí, jak těžko podobné pohanské přežitky církev přemahala a pochopí, proč už letopisec nařikal nad lidem, jenž hrne se ku hrám, kdežto kostely zejí prázdnotou. . .<sup>2)</sup>



Obr. 1. Sobótka z Bilcze pod Sandoměří. (Kolberg. Lud I).

Že podobné erotické plesy byly i u polských Slovanů v noci na sv. Jana Křtitele, na letnice a jindy, vidíme zase ze starých polských

*Geiller* 1882 str. 188 – 195) a v Kormčí knize z Rumjancovského musea Nr. 230 k. 160 sl., o čemž srv. *Vondrák* *Zachodnio-europejskie postanowienia pokutne w języku ce kiewnosłowiańskim* (Krakov, Akad. 1904), jenž vznik klade k átcе po r. 880. S v. zde v Záповědích čl. 7. 11. 26. 33. 40 (*Vondrák* str. 59. 62. 63. 65). Rovněž tak v Odpovědích papeže Mikuláše I. Bulharům z r. 886 v článku 28. 29. 32 (Coll. cons. *Mansi* XV. 401 sl.). Ale zde není více vztahu k h á m, o něž mi v textu běží.

<sup>1)</sup> V perejaslavském spisku Ústavu kníž. Jaroslava čteme v § 58: Аще жена иметь, опроче мужа своего волѣ ходити по игришамъ или во дни или въ нощи, а мужъ иметь съживати (t. j. увѣщевати, уговаривати) а она не послушаеть: разлучити ю. (*Vladimirskij Budanov*, I. 244, *Golubinskij*, Ист. р. церкви I.<sup>2</sup>, 638).

<sup>2)</sup> Но сими дьяволъ лстить и другими нравы, всячьскими лєстьми превабляя ны отъ Бога, трубами и скоморохы, гусльми и русальи. Видимъ бо игриша утолочена и людій много множество, яко упихати начнуть другъ друга, позоры дѣюще отъ бѣса замышленнаго дѣла а церкви стоять (пусты); егда же бываеть годъ молитвы, мало ихъ обрѣтається в церкви (Let. Lavr. 166 k r. 1068).

kázání a zákazů sobótek, protože se tam vdané i svobodné ženy dopouštěly nemravnosti a cizoložství, vzývající při tom Ladu, božství tak typické pro erotické svazky. Anonymní autor jednoho polského kázání „de superstitionibus“ z XV. stol. dí, že v noci před sv. Janem Křtitelem v Polsku „juvenes extra villas et civitates in campis dormiunt, crinalia portant“ a dále vykládá, že i svobodné i vdané ženy hrají, zpívají a plesají celou noc jako pohané, při čemž se dopouštějí hanebných nemravností.<sup>1)</sup> Statut Łaskarza podobně vypráví: „item inhibeat is nocturnas choreas in diebus sabbativis (odtud název *sobótky*) et in vigiliis ss. Joannis Baptistae, Petri et Pauli, cum plures fornicaciones, adulteria et incestus illis temporibus committuntur“.<sup>2)</sup> Týž autor připomíná i na zelený čtvrtek a o letnicích podobné zábavy se vzýváním demonů („etiam qui in diebus pentecostes ludos faciunt paganorum cum denominationibus demonum“). Jací to demoni byli, nepraví, ale Brückner ukázal na řadu jiných starých pramenů, z nichž vidíme, že to byli *Lel*, *Polel*, *Jessa* a zejména *Lada*.<sup>3)</sup> Podobně čteme v kázáních Petra z Miłosławia (XV. stol.): „consuetudo est apud homines aliquos, quod in vigilia huius sancti (Johannis Bapt.) faciunt ignem et corisant circa eum et aliqui exponunt illam herbam authomasiam . . . ubi fiunt clamores, visus, impudica verba et multa mala.“<sup>4)</sup> Zákazů

1) Brückner, Kazania II. 343: „multa enim ibi flagicia, multa nefandissima committuntur“.

2) Brückner, Kazania II. 327.

3) Statut diecese krakovské z r. 1408 mluví sice jen o zpěvech pohanských „cantus paganici (tempore Pentecosten), in quibus ydola invocantur et venerantur“ (Archiv sl. Phil. XV. 316 sl.), ale jeden rukopis v knihovně ossoliňské, podávající mimo jiné věci ještě výťah z provin. statutů polských: *Statuta provincialia breviter* na str. 262 dí: „item prohibeatis plausus et cantalenas, in quibus invocantur nomina ydolum *lado*, *yleli*, *yassa tya*, que consueverunt fieri tempore festi penthecosten, cum severa Christi fidelis tunc debent deum invocare denocē . . . V postille polského husity (Brückner, Prace filol. III. 572) čteme: „Et sic Poloni adhuc circa Penthecostes *A lado gardzyna yesse* colentes ydola in eorum kalenda et proch dolor istis ydolis exhibetur maior honor tunc temporis a malis christianis quam deo . . .“ Také rukopis częstochowský z r. 1423, obsahující Sermones Jana z Michoczyna v kázání svatodušním má: „his tribus diebus conveniunt vetule et mulieres et puelle non ad templum, non orare sed ad coreas (t. j. choreas) non nominare deum, sed dyabolum, scilicet *ysaya lado ylely ya ya*. Quibus dicit Christus: solempnitates vestras odivit anima mea. Tales cum dyabolo venerunt, cum eodem reddeant et nisi peniteant, transient cum *yassa lado* ad eternam dampnationem“. (Brückner, Kazania II. 326, 340).

4) Brückner, Kazania III. 141.



je více, ale nejsou mně v nich známy nárazky na erotické výstřednosti.<sup>1)</sup> U Čechů lze podle vši pravděpodobnosti na podobné zjevy uvést známá *connubia communia* u Kosmy Pražského (I. 36) i podobnou nárazku v Brunonově životě sv. Vojtěcha (11), neboť na nějaký ještě v rodinném životě panující, skutečný komunism nelze v té době u Čechů mysliti.<sup>2)</sup> To jsou, myslím, i „*spurcalia*“ (od *spurcus* — ohavný) *Indiculu superstitionum*, zakazovaná v západní Evropě, jak již Sauppe dobře vyložil.<sup>3)</sup>

Takový byl pohlavní život i vdaných žen u starých Slovanů.

Čteme-li tedy v pramenech téměř současných ze stol. X.—XII. zprávy o manželské věrnosti slovanských žen, mají patrně tyto zprávy na mysli normální život rodinný. V něm slovanská žena žila věrna, v něm asi relativně více než u jiných národů uplatňovala se opravdová láska a oddanost k mužovi i láska k dětem. Jakmile však přišla doba jarních a letních slavností a nočních chorovodů, jakmile se jí vynořily vzpomínky na šťastné chvíle bujného a volného mládí, tu i vdané ženy, a to aspoň mladé ženy, uchváceny byly zase stejnou touhou po svůdném veselí a v těch chvílích u leckteré povolovala věrnost, zejména když muž byl vzdálen nebo méně milován. Ba snad se to v té době ani nepokládalo v očích lidu za takové porušení věrnosti, jak nám to připadá. Nesmíme se na staré poměry dívat našima očima. Je možno, že starodávná tradice posvěcovala tyto slavnostní erotické výstřednosti, pokládaje je za integrující část ritů kultovních, že, slovem, i u Slovanů existovala při jistých kultovních slavnostech jakási rituální prostituce žen, s jakou se v starověku setkáváme i na mnohých jiných místech a to i u národů s kulturou nad jiné povznesenou, u Řeků a Římanů. Při tom není nemožno, že vzniklo ledacos vlivem různých kultů východních, s kterými se Slované seznamovali ode dávna. Ale sám bych spíše myslel na zcela vlastní, starý, domácí

<sup>1)</sup> Srv. na př. traktát Mikolaje Blińskiego *de sacerdotibus et de sacramentis* z r. 1490 (*Brückner*, Arch. sl. Phil. X. 385).

<sup>2)</sup> Srv. výše str. 99. 100. Nepochybuji, že Kosmas, když věty ty psal, věděl o erotických výstřednostech lidových slavností, je měl na mysli a z nich usoudil, že dříve u Čechů byl vůbec komunism. Srv. I. 3: „*Ipsa connubia illis erant mixta (imperfektum)*. Nam more pecudum singulas ad noctes novos ineunt hymeneos et surgente aurora trium gratiarum copulam et ferrea amoris rumpunt vincula.“ (zde *praesens*). Dalimil parafrasuje to slovy (ed. *Mourek* 6): „prawye skotsky bydlechu (staří Čechové), przebywachu na wssak weczec noweho manželsiwa hledachu.“ Srv. výše str. 68.

<sup>3)</sup> *Sauppe A.*, *Der Indiculus superstitionum*, Leipzig 1891, 8. Viz *Zibrt*, Seznam 30.



obyčej, vyvinutý ze společných náboženskociálních ideí praárijských.<sup>1)</sup>

V slovanské mythologii uvádí pouze Dlugoš bohyni zv. *Dzydzilelya* výslovně jako ochránkyni lásky a plodnosti,<sup>2)</sup> ale zjev tento, jak ukázal Brückner, je původu a významu jiného. Jméno *Dzydzilelya* je jen jeho (nebo vůbec pozdní) umělou složkou z *dzieci* + *lelya*, stsl. *dětilelja*, od lel, lelejač sie, kolébati.<sup>4)</sup> Také bohyně Lady, kterou mnozí mythologové řadili v slovanský Olymp v téže funkci, nebylo, a představa vznikla opět jen z refrainu svatebních písní: *lado, lado!*<sup>4)</sup> Rovněž

<sup>1)</sup> *Veselouskij* ve výše uvedené stati o heterismu při kupalských slavnostech ukázal, jak silné jsou k tomu paralely v erotických slavnostech Adonisa a Afrodity, které z Kypru a Aegypta přešly do Řecka a do Říma, dále na podobné erotické slavnosti staroindické (srv. *Hillebrandt*, *Die Sonnewendfeste in Altindien*, Erlangen 1889, *Aničkov*, Пѣсня II. 215, *Witort*, *Lud* II. 105 sl.). V Římě erotické slavnosti Venuše, Isidy, Cybely a Mateře bohů provázeny byly také maškádami a orgiemi (*Aničkov*, II. 171, *Preller-Jordan*, *Röm. Mythol.* I. 450, II. 383, 387 sl.). Analogie k těmto jarním orgiím jsou ovšem i jinde. Srv. *Schurtz*, *Urgesch.* 123. Jakousi rituální prostituci zdá se býti při ruských pohřbech zvyk vyličený Fadlánem (*Harkavi*, Сказ. 98, 100). Dívka určená k spálení se zemělým velmožem obcházel před pohřbem stany a souložila s každým mužem a ještě v poslední chvíli, než ji zakláli, obcovalo s ní na ráz šest nejbližších příbuzných (viz text v příloze k III. kapitole). Prostituce z pohostinství (půjčování žen hostům) byla také u Slovanů, na př. karpatských (*Dąb-kowski*, *Prawo* I. 337). Srv. i *Kovalevskij*, *Первобытное право*. М. 1886. II. 3—6. Ale od které doby, nevíme.

<sup>2)</sup> Dlugoš, *Hist. Pol. ed. Przedziechi*, I. 47: Venerem nuncupabant *Dzydzilelya*, quam nuptiarum deam existimantes prolis fecunditatem ab ea sibi deposcebant numerositatem donari.

<sup>3)</sup> *Brückner* *Archiv sl. Phil.* XIV. 173.

<sup>4)</sup> Srv. *Potebnja*, Объясненія малор. пѣсень. Варш. 1883, 23 sl. РФВ. VII. 226. 241, (1882), *Máchal*, Nákras sl. bájesloví 35, *Krek*, Einl. 403. *Brückner*, I. c. 185, *Kolberg* *Lud*. XVI. 201. 206, 207, 222. 244. V staré ruštině vystupuje ладо ve významu muž, manžel, odtud refrain. Srv. malor. ладо, ладкати, ладовати. *Miklosich*, EW. 159). V Gustinském letopise z pol. XVII. stol. (ПСРЛ. II, 257) označen je Lado jako bůh sňatků: „Ладо, богъ пекельный, сего вѣрили быти богомъ женитвы, веселія... сему жертву приношаху хотяшии женитися, дабы его помощію бракъ добрый и любовный былъ. Сево ладона, бѣса по нѣкакыхъ стражахъ и донынѣ на крестинахъ и на брацѣхъ величаютъ, поюше своя нѣкія пѣсни и руками о руки или о столь плещуше ладо, ладо, преплетаютъ пѣсни своя, многажды поминають. Podobně *Gizel*, *Синописи* 46 (*Famincyn*, *Божества* I. 259) dří, že se slaví Lad na brachnýchъ веселіяхъ и того идола ветхую прелестъ руками плещуше и о столь біюще, възпѣвають. Konečně v Žiti sv. Vladimíra čteme (Сб. XVII. в.) „Ладо. Того

chybně domníval se J. Dulaure, že slovanské, ze staré doby doložené božství *Pripegala*, souvisí etymologicky s Priapem a kulty fallickými. Význam jeho je zcela jiný.<sup>1)</sup>

Měly-li, jak jsme právě viděli, i vdané ženy chvíle a místa, kde jejich pohlavní styky byly volnější a věrnost povolila, měla této volnosti mnohem více s v o b o d n á mládež obojího pohlaví. Pohlavní život dívky před sňatkem byl vůbec jiný, nežli po sňatku.

Dívky i chlapci dospěvše nevyhýbali se stykům, ba do jisté míry vidíme u Slovanů zjev i jinde pozorovaný,<sup>2)</sup> že dívka, která neměla milenců, která zůstala pannou, byla pokládána za horší, méně cennou v očích muže, s nímž vstupovala v řádný sňatek a který ji mohl proto i zapuditi. Máme o tom určitou zprávu u Mas'údiho.<sup>3)</sup> A připojíme-li k tomu ještě to, co jsme právě poznali z obsahu církevních poučení, v nichž kněží tolikráte žalují na dívčí блуды (fornicationes, adulteria), na oddávání se ďáblu, na ztráty dívčí čistoty,<sup>4)</sup> — zde už přichází k platnosti křesťanský názor na povinnou zachovalost a čistotu ženy nevdané — nelze, myslím, více pochybovati o tom, že v životě pohan-

вѣрили быти Богомъ веселя . . . . . тому офѣры чинили, которіе женитися мѣли, абы за его помощью веселіе доброе и житіе любовное мѣли. Того Лада по нѣкоторыхъ сторонахъ и до сего дня на весельяхъ руками плещучи, або обѣ столь біючи, Ладо, Ладо, спѣвають и въ вшелякихъ пѣсняхъ часто его упоминають". (*Sobolevskij* Сборникъ въ пам. крещ. Руси 42).

<sup>1)</sup> J. Dulaure, *Die Zeugung im Glauben* etc. Leipzig 1909. 93. Proti tomu *Fr. Krauss*, tamže 156 sl. O *Pripegale* srv. *Brückner*, *Archiv* VI. 223, *Léger*, *Mythologie* 152, *Krek*, *Einl.* 405.

<sup>2)</sup> Jsou a byli národové, u nichž se vůbec dívka, která zachovala panenství, nemůže vdáti dříve, dokud ho neztratí. Ba v Indii nebo na Filippinech provádí se ztráta docela cestou „úřední“. Srv. *Witort*, *Lud* II. 105 sl. a též *Lubbock*, *Vorg. Zeit.* II. 265, 266.

<sup>3)</sup> U Al Bekriho praví Mas'údí o Slovanech (patrně ruských), že sice vdané ženy jsou věrné, ale dívky, jakmile se do někoho zamilují, jdou prostě k němu a ukájejí svoji lásku. A když některý muž se žení a nalezne svou mladou ženu pannou, tu prý ji prostě vyžene se slovy: „Kdybys byla stála za něco, byli by tě muži milovali a ty bys byla jistě si vybrala někoho, kdo by tě byl zbavil panenství“ (ed. *Rozen* 56). Jinak, ale patrně porušeně, zní analogické místo u Kardíziho (ed. *Bartold* 123), neboť tam praví muž, k němuž dívka samovolně přišla a když shledal, že není již pannou: „Если бы въ тебѣ былъ прокъ, то ты сохранила бы себя.“ Podobnou volnost dívčí lásky a volby připomíná Al Bekrí (ed. *Rozen* 62) a Rosteh (*Chvolson*, *Изв.* 21) i u Burtasů a podobně bylo v staré době podle Herodota (V. 6) u Thráků na Balkáně a u Lydů v Malé Asii (I. 93, 94).

<sup>4)</sup> Srv. výše na str. 110. sl.

ských Slovanů svobodná mládež žila ve značné (byť ne absolutní), pohlavní volnosti,<sup>1)</sup> a to tím spíše, že se místy u Slovanů dosud zbytky této volnosti zachovaly. Patrně v době od dospění do svatby byly styky obojího pohlaví asi toho způsobu, jaký shledáváme dosud při zábavách a schůzkách mládeže v různých krajích slovanských. Bezpochyby už tehdy dívky i chlapci z celé obce družili se v jakési organisace, obdobné maloruským parobským a dívčím hromadám,<sup>2)</sup> které se po práci denní občas scházely k večerním a nočním schůzkám a zábavám, končícím i společným ložem. Na věc se ovšem nesmíme dívatí skly naší dnešní morálky, ba N. Sumcov neváhá dosud tvrditi, že tento předběžný styk, tyto, jak praví, „zkušební noci“<sup>3)</sup> utužují na Ukrajině už napřed lásku dívky k budoucímu muži. Ovšem vzájemná dobrá vůle byla při tom vždy, jako dnes, nevyhnutelnou podmínkou; násilí a svedení trestalo se jistě v dobách starých, jako později.<sup>4)</sup> Dnes ovšem

<sup>1)</sup> O starých Germánech máme zajímavou zprávu Caesarovu, která by ukazovala na mravy přísnější (BG. VI. 21): *Intra annum vero vicesimum feminae notitiam habuisse in turpissimis habent rebus; cuius rei nulla est occultatio, quod et promiscue in fluminibus perluuntur et pellibus aut parvis rhenonum tegimentis utuntur, magna corporis parte nuda.* Srv. Tacitus G. 20: *se a iuvenum venus, eoque inexhausta pubertas. nec virgines festinantur.* Jinak o Indoevropanech srv. *Schrader, Lex. 424 sl., Hirt, Idg. 446, 717. Hirt, l. c.* odporuje Schraderovi, který podobné volné poměry hledá i u Germánů.

<sup>2)</sup> O organisaci ukrajinské mládeže v tyto hromady (парубоцька, молодецька, дівоцька громада, také братство) a o jejich nočních schůzkách (t. zv. досвітки, посидьльки, вечерниці, бесіди) srv. *Volkov, Rites II. 174, 570, Sumcov, Культ. пер. 188, 355, Досвіткі и посидьльки. Киев. Стар. 1886, III. 431, Boržkovskij-Černyšev Киев. Стар. 1887, VIII. 765, XI. 491, Uspenskij, Этн. Обзор. Кн. X. 228.* O analogických seskupeních, schůzkách a tanečních plesích v Bulharsku (сѣденки, посѣденки, попрелки, вечерниці) srv. *Volkov, Сборникъ умотв. VIII. 234, 239, 247, Этн. Обзор. 1895, IV. 24, 44, Sumcov, l. c., Zmigrodzki, Obrz. wes. 178 sl. V Bosně připomíná podobná sijela E. Lilek, Wiss. Mitth. Bosn. VII. 316.* O družstvech dospělých chlapců v Srbsku a Starém Srbsku (момачко, бећарско друштво) srv. Сrp. Етн. Зборник VII. 377, XIV. 141.

<sup>3)</sup> Sumcov má společné spaní za zkušební noci („пробный брак“). Proti tomuto terminu ozval se *Volkov*, maje to za zbytek staré komunistické volnosti (Этн. Об. l. c. 40). O německých „Probenächte“ srv. *F. Fischer, Über die Probenächte der deutschen Bauernmädchen (Leipzig 1902).*

<sup>4)</sup> Srv. na př. *Bobčev, История на старобълг. право 449 sl., nebo tresty v starých ruských ústavách z XI.—XII. stol. za násilí a únos (srv. výše str. 72). K polským srv. dále str. 121.*

je už všechno oslabeno. A přes to ještě dnes je místy mnoho pohlavní volnosti u svobodných, zejména v Rusi a na Balkáně, při podobných zábavách<sup>1)</sup> nebo i při jednotlivých návštěvách, jež jsou známy pod jménem *zálety*, *vohlady*, *freje*, *zaľoty*, *ogľedy*, *ogľedziny*, *обзорины*, *srb. ашиковање*. Z přirozených příčin dovidáme se sice pravidlem jen málo, jakého způsobu je při tom styk obého pohlaví, jaká forma, jaká intensita, ale je v tom místy na jisto ještě mnoho volnosti.<sup>2)</sup> Většinou se však původní pohlavní svoboda oslabila přece jenom v důvěrné sblížení, buď v sedě nebo v leže, ale bez skutečného koitu, jak o tom svědčí některé zprávy a konečně i to, že přes hojně zálety pád dívky, resp. ztěhotnění je řídké.<sup>3)</sup> Příčinou tohoto oslabení je

<sup>1)</sup> Srv. právě uvedené zprávy Sumcova a Volkova na str. 119. O svobodě pohlavních styků na besedách v gub. tverské a poltavské srv. *Jakuškin*, Об. право II. 199, 386, *Famincyn*, Божества I. 225, v olonecké *Sergějevič*, Лекции 374. Srv. dále i u *Jakuškina*, II. 129, 199, 208, 231, o sektě balabanovců a chlistů (II. 158, 159, 169, 417). Že také *seděňky* v Bulharsku končily i spaním dívek a chlapců a pohlavními styky, sděluje *Bojev* (Къ брачному праву Болгаръ 5, *Volkov*, Этн. Об. I. c. 30). Občas dostávají sice hromady chlapecké a dívčí ráz pobratimstva a posestrimstva, ale tyto někde, na př. v okolí Bělogradčiku nebo u Prilepu, Skople, Kumanova a jinde v Makedonii jsou podle Bojeva a Verkoviče jen zástěrou pro pohlavní styky chlapce s dívkou (I. c. *Volkov* 32, 33, zcela jinak než v Srbsku), a podobně jako místy v Rusi, v Pskovsku, v Sibiři (I. c. 36). „Навечерницы“ s nestoudnými řeči a plesáním připomíná už Slovo Kyrilla Turovského (srv. výše str. 111).

<sup>2)</sup> Dobrý znalec moravského Slovácka J. Herben napsal, že tam při záletech není mnoho ohledů (Světozor 1884, 171). Sám ze spolehlivých zpráv vím, že zálety na Uherskobrodsku nejsou nijak čisté a bylo mi tvrzeno, že přes 90% nevěst je deflorováno. Poměrně řídké těhotenství vysvětluje se prostě tím, že chlapci užívají docela obyčejných praktik proti oplození, a také děvčatům nejsou neznámy podobné a i jiné, když už oplození nastalo. Chlapci v okolí Uher. Brodu mají pro to pořekadlo: „na mlatě mlat, před mlatem vytrásaj“. (Srv. ruský zvyk mlácení obilí *Volkov*, Rites III. 562, 570). Začasté to i rodiče patronisují. Ostatně podle Čubinského na Ukrajině spokojiti se musí ženich první noc také s pouhou deflorací, bez dokončení koitu (Труды IV. 443, *Volkov*, Rites II. 579).

<sup>3)</sup> Podle Sumcova a Volkova jsou místy v Malorusi i Bulharsku styky bez porušení nevinnosti dívčiny (Переж. 188, Rites II. 179). O tem-rjuckém újezdě svědčí Lipinskij, že tam dívka při záletech zřídka přijde o panenství (*Jakuškin* II. 407). Srv. *Volkov*, Rites II. 179. Na uherském Slovensku „nocovať u milej“ je zjev obecný. Podle Bož. Němcové zůstávali chlapci při tom celou noc v komoře, ale beze všeho aktu (Sebr. spisy ed. *Kober* 1897, IV. 178, 181). Podobně i *Dobšinský*, *Csaplovics* (Gemälde

prostě to, že se zatím během věků lid vlivem církve a úradů počal jinak dívati na zachování panenství, než tomu bylo dříve. Dříve v pohanské době, o tom jsem z uvedených dokladů přesvědčen, nebyla na panenství dívčí kladena zvláštní váha a proto Hirt nesprávně pokládá cudnost před sňatkem u Slovanů za nutný postulát.<sup>1)</sup> Jestliže se místy dnes v svatebním ceremonielu slovanském setkáváme se slavnostním konstatováním panenskosti nevěstiny<sup>2)</sup> — činí to obyčejně družba nebo družka nevěstina, též svachy — dlužno to patrně míti za zvyk, který vznikl později, a hlavně vlivem církve, která se všude snažila, aby pohlavní styky za svobodna překazila a omezila je jen na řádné manželství. Tím se také stalo, že se dnes místy setkáváme docela s přísnou ochranou panenství, tedy s něčím, co vlastně je proti starým domácím obyčejům.

S tím asi souvisí i rozdíl, který se jeví při trestu za násilí učiněné dívce a ženě doma proti násilí v lese nebo na poli podle nejstaršího práva polského (elbląžského) z poloviny XIII. století. V něm (art. XVII.) únos nebo násilí v domě proti vůli trestá se mnohem větší pokutou než násilí v poli spáchané, ač bychom spíše čekali opak: větší trest za násilí v poli, kde dívka vzdálená obce je bezbrannější. Zákon však měl zde patrně na mysli ony erotické zábavy a vycházky

---

von Ungarn II. 285), *Kollár* (Zpievanky 1834. I. 441, 443) a *Charvat* (Pohľady XV. 520) dosvědčují, že poměr zůstával čistý a děvče se zřídka „prespalo“. (Nyní je to však zase zhoršeno vlivem továren a vojenské povinnosti.) Nejasno mi zůstává, co je spaní na zkoušku s nevěstou v Lip-tově (Pohľady 1905, 317). Vůbec nutno doznati, že stupeň erotismu dnešních záletů není dosti jasný. Zprávy se buď vyhýbají bližším udáním, nebo je reprodukuji zcela nepřesně, tak že nejsou spolehlivé. V Srbsku při záletech (ашиковање, јашиковање) lehá si chlapec a dívka (момак, девојка) a tato chlapci dovolí vše od pasu nahoru, ale níže se chrání. Srv. velmi zajímavé vyličení z bolevackého kraje od *Grbiće* v Спр. Етн. Зборн. XIV 146 sl. Chlapci sami jinak v Srbsku své nevinnosti nechrání (tamže 142).

<sup>1)</sup> *Hirt*, Idg. 446, 717. Také *Volkov*, ačkoliv s rezervou („peut être“), předpokládá, že se výkup platil jen, když nevěsta podala důkaz nevinnosti (Rites II. 167).

<sup>2)</sup> Na př. v Rusku *Volkov*, Rites II. 167 sl., 580 sl., III. 545, *Jakuškin*, Об. право II. 200, 273, 449, *Žmigrodzki* 172 sl., 255, u Poláků též 118, u Srbů *Lilek*, Wiss. Mitth. Bosn. 312, 325, *Žmigrodzki* 198, u Bulharů, *Krauss*, Brauch 462, *Volkov*, Rites II. 586. Na Ukrajině docela provádí slavnostní defloraci (ale jenom defloraci!) hymenu — když ženich nemůže — družba sám (*Volkov* III. 581, *Žmigrodzki* 171). Srv. výše str. 87. O celém tomto aktu srv. zejména studii *Vlad. Hnatjuka* Die Brautkamme: (Anthropo-phyeita VI. 113 sl.). Tamže na str. 122 uvedena řada analogií z celého světa.



do polí, mimo dědinu a trestá násilí méně, už také z předpokladu, že se nestalo proti vůli. Proto se zde termin *proti vůli* ani nepřipomíná jako v případě prvním, naopak zákon klidně dří, „poněvadž tam nemusila chodit.“<sup>1)</sup> Je to zřejmé svědectví, jak nevinność dívčí nebyla tehdy zvláště ceněna.

Podle všeho byly u starých Slovanů poměry, které nutno pokládati za zbytek původní a obecné formy společenské, při níž mužové v obci tvořili organizaci, jež měla komunistické styky s dívkami, dokud nevešly ve skutečné individuální sňatky, kterými se jednotlivé páry od ostatních oddělily. Ale i tu zůstaly ostatnímu clanu jisté nároky a práva, jejichž reminiscence objevují se ve společných orgiích při svatbě, event. v jiných přezítcích, na př. v zastupování ženicha, v různých výplatách (na př. snad v ruské perejmě, našem zalikování), v společném pojidání kravaje, v nuceném tanci nevěsty se všemi přítomnými muži, v líbání nevěsty od všech mužů a pod.<sup>2)</sup> a leckde i v dalším pohostinném půjčování žen.<sup>3)</sup> Tento komunismus svobodných lidí trvati může a také trvá leckde vedle řádných sňatků.<sup>4)</sup> Také u Slovanů na konci doby pohanřké tento stav do značné míry ještě trval, a uvědomíme-li si jej, pak teprve pochopíme pravou podstatu letopisných narážek na pohlavní život звѣриньскимъ образомъ, скотски, na *connubia mixta et communia*, — narážek, kterým tak mnozi badatelé nechťeli dátí víry.

Byly-li pohlavní styky žen, aspoň svobodných, dosti volné, měl muž vůbec svobodu, ať byl ženat nebo ne,<sup>5)</sup> neboť on v nich ani vůči své ženě, sňatkem nabyté, nebyl nikterak vázán. Muž sice, který se v normálním rodinném životě na ženě jiného prohřeřil a porušil tím jeho manželská práva, byl přísně trestán, smrtí nebo těžkou

<sup>1)</sup> *Winawer*, Najdawn. prawo zwyc. polskie (Varš. 1900) 96, 187, 197, 198, 258, 276.

<sup>2)</sup> Srv. výře na str. 88 pozn. 3, 4 a *Volšov*, Rites III. 558, 559, 560, 570, 571, 579.

<sup>3)</sup> *Schurtz*, Urgeschichte 123.

<sup>4)</sup> Tamže 122.

<sup>5)</sup> Zde bych připomněl, že „starých mládenců“ — zdá se aspoň — u Slovanů v starověku vůbec nebylo. Naproti tomu u Germánů, kde také podle Caesarova svědectví v mládí dbali zdrženlivosti pohlavní (viz výře str. 119 pozn. 1.) vyvinul se brzy stav neženatých mužů. Srv. o tom zajímavé stati *K. Rhamma*, Ehe und Schwiegerschaft bei den Indogermanen (*Globus* LXXXVII. 288), *O. Schradera*, Die Schwiegermutter und der Hagestolz (*Brunšvik* 1904) a u *Weinholda*, Frauen I. 293.

pokutou.<sup>1)</sup> Ale jinak vůči ženám nevdaným věrnosti zachovávatí nemusil a s jinými obcovati se neostýchal. Vidíme to, jak z vyličených zpráv o lidových plesích, tak i ze zpráv o souložnicích, které měli bohatší lidé vedle žen řádných.<sup>2)</sup> Ba o velmožích ruských a vůbec o ruské družině na knížecích dvorech máme docela zprávy o velmi nevázaných pohlavních stycích, s nimiž se docela jeden před druhým neskrývali. Kníže ruský, okružený družinou 400 bohatýrů, měl prý 40 dívek po ruce, které s ním sedaly za velkým hodovním stolem. „A občas,“ praví Fadlán, „kníže obcuje s některou z nich u přítomnosti svojí družiny.“ Ovšem že také každý bohatýr měl při tom svojí veřejnou souložnici.<sup>3)</sup> O knížeti Vladimírovi podotýká Thietmar docela, že nosil zvláštní pás, který měl jeho vášeň povzbuzovat a dráždit.<sup>4)</sup> Ale jaké byl konstrukce, nepovídá. Patrně byla celá ruská družina slovanskému lidu svůdným příkladem erotických zábav. A také kupci ruští. Jak tito bez ostychu veřejně na trzích souložili před očima jiných, zachoval nám očitě svědectví opět Fadlán.<sup>5)</sup> V lidu samém na Rusi, myslím, přece nebylo podobných zvyků, které patrně vznikly v družině a u kupců z povýšeného postavení, jehož obojí třída v zemi požívala.

S jinými pohlavními výstřednostmi setkáváme se ještě na slovanském pobřeží Baltického moře. Podává nám o nich zprávu (o jakýchsi veřejných erotických symplegmatech v Korenici) grammatik Saxo.<sup>6)</sup>

<sup>1)</sup> Srv. výše str. 105.

<sup>2)</sup> Zde bych připomněl, že ve XII. stol. soudíc podle Nifontových Odpovědí čl. 67. výslovně nevadil nevázaný život pohlavní mladíkům v chození do církve a v celování evangelia, z čehož je viděti, že se to nepovažovalo za větší hřích (Ист. Библи. VI. 41.)

<sup>3)</sup> *Harkavi*, Сказания 101.

<sup>4)</sup> Thietmar VIII. 72 (VII. 52): Erat enim (Wlodimir) fornicator immensus et crudelis... 74. Rex predictus habuit lumbare venereum, innatae fragilitatis maius augmentum. — „Бѣ бо женолюбець якоже и Соломанъ“ dī o něm Kijevský letopisec k r. 980 (Lavr. 78<sup>3</sup>). O jiných prostředcích k roznícení nebo zvýšení rozkoše lásky, kterých je dosti v moderním folkloru slovanském („kouzla lásky“), víme však ze staré doby p. amálo. Srv. výše str. 113 pozn. 4.

<sup>5)</sup> *Harkavi*, l. c. Srv. dále text na str. 129.

<sup>6)</sup> Saxo Gramm. (ed. Holder 578): Nec mirum, si illorum numinum potentiam formidabant a quibus stupra sua sepe numero punita meminerant. Siquidem mares in ea urbe cum feminis in concubitu additis canum exemplo coherere solebant, nec ab ipsis morando divelli poterant; interdum utrique perticis e diverso appensi inusitato nexu ridiculum populo spectaculum prebuere. Ea miraculi feditate solennis ignobilibus statuis cultus accessit creditumque est earum viribus effectum quod demonum erat prestigiis adumbratum. Totéž opakuje Knytlinga Saga (Scr. hist. Island. 1842 XI. 348).

Je však možno, že tu běží opět o nějaké kultovní a rituální výstřednosti cizího kultu fallického, neboť do obchodních středisk na Baltickém moři vniknouti mohly stykem s Východem snadno různé lascivní kultury orientální. Viděli jsme už výše na str. 92, že se podobné projevy fallického kultu objevovaly podle zpráv církevních poučení i v Rusi před XIII. stol. Autoři těchto poučení nebyli by zajisté podobné věci z řeckých předloh ponechávali mezi výtkami, které činili ruskému lidu a mezi jeho pohanskými, „satanskými“ obyčeji, kdyby v lidu nebyly existovaly.

Vůbec nebyl život slovanský na konci doby pohanské bez vlivů a značných vlivů orientálních, resp. řeckoorientálních, mezi jiným i v náboženství, v kultech s ním spojených, v pověrách a pod., a s tím vším přišly zajisté i mnohé novosti do jejich pohlavního života, které jistě ve vlastním jejich, bujném sice, ale přece jen přirozeném přírodním živobytí nevznikly. Těm vlivům náleží asi tyto fallické excessy při svatbách,<sup>1)</sup> snad i leckterý jiný zjev orgiastických slavností, a těm vlivům můžeme přičísti také hříchy proti přírodě, na něž naráží Ústav Jaroslavův, Pravilo Kyrilla II. novgorodského a Slovo sv. Řehoře Pajsiova Sborníku.<sup>2)</sup> Pohanské stáří těchto výstředností u Slovanů

<sup>1)</sup> Srv. výše str. 92, a k tomu další text Slova sv. Řehoře z ruk. novgorodského: Словѣне же на свадьбахъ въкладываюче срамоту, и чesковитокъ въ вѣдра. пьють. отъ фюфильскихъ же. и отъ аравитскихъ писаніи. научышеса болгаре. отъ срамныхъ удъ истѣкающею скверну въкушаютъ. и суть всѣхъ языкъ сквернѣише и проклятѣише. V ruk. kyrillobělozerského monastýru (nyní v petr. duch. akad.) zní toto místo takto: „Фаликациже ифлаули чтуть срамныя уды и кланяются имъ. и требы имъ кладуть. отъ нихже писаніи болгаре научшеса. отъ срамныхъ удъ истекшую скверну вкушаютъ. рекуше якожъ тѣмъ вкушеніемъ очищаются грѣси. Zde o Slovanech není zmínky. V řeckém textu řeči je pouze: οὗδὲ Φαλλοὶ τινες καὶ Ἰθυφαλλοί, αἰσχροὶ καὶ τοῖς σχήμασι καὶ τοῖς πράγμασιν. (Tichonravov IV. 99 a 103). Ctění fallu udrželo se na př. ve slavnostech Jarilových na Rusi (Famincyn, Божества I. 230, 241, Мачал, Nákres 203). S.v. i výše st. 92. pozn. 1.

<sup>2)</sup> V „Pravilu Kyrilla II. (ustanovení vladimírského sněmu 1274) čteme (Ист. Библ. VI. 91): „потомъ подобаетъ испытати ихъ о вещехъ грѣховныхъ еда въ блудствѣ содомѣствѣ были будуть, ли съ скотиною, ли въ руку съгрѣшение, или въ татбѣ, развѣ аше не дѣтскаго, ли преже поятия жены своя растылить дѣвство, ли съ многими лѣгалъ будетъ . . .“ Slovo sv. Grigorija připomíná předně „hellenskou lásku“ (t. j. lesbickou a dále mezi výtkami činěnými ruskému lidu pro zvyky pohanské podotýká: »и мокошь чтуть и кылу и малакыя иже есть ручный блудъ . . . тижѣ бо и малакию чтоша.« (Tichonravov, Лѣт. IV. 96 sl., 98, 99). V Odpovětech Nifonta biskupa novgorodského XII. stol. (Ист. Б. VI. 62)

není ovšem zjištěno. Ale že se jihoruští barbari učili v Olbii už v I. až II. stol. po Kr. perversitám na př. paederastii, máme přímé svědectví u Diona Chrysostoma.<sup>1)</sup> Nebylo by tedy nic divného, kdyby současně vnikala i k Slovanům po dolním Dněstru, Bugu a Dněpru. Já aspoň nepochybuji, že i tyto stinné stránky pohlavního života vyskytovaly se u Slovanů již v době pohanské.<sup>2)</sup>

Vedle Orientu a orientalisované Byzance byli to však i nordičtí Germani, kteří zase s druhé strany působili nemravně, vnášejíce do lidu slovanského nemírné ukájení pudů pohlavních, jak souditi musíme z výše uvedených zpráv o družině ruské a o kupcích ruských. Snad i případ korenický padá na nordický vrub. Nade vše však zůstalo by

je toto místo: аже дѣвица лѣзеть на дѣвницю и сѣмя има боудеть? — Лъжае творяще, аже не съ моужемъ. Také *Azbučin* soudí, že Slované fallus vyzvedli na stupeň kultu (Очеркъ XXXIX. 250 sl.). Zajímavé je, že římský bronzový fallus okřídlený našel se ve vých. Haliči u Kociubińců. Je v museu krakovské akademie (Materiály II. 122). K malakii připomínám, že také Лексиконъ славеноросскій сгромаженный П. Бериндою (Кутейскаго монаст. 1653) překládá *μαλακία* — нечистота, блудъ ручной. *Srezněvskij* Mat. II 102).

<sup>1)</sup> *Latyšev*, *Scythica* I. 173: πάνυ γάρ δι τοῦτο ἐμμενῆεν αὐτοῖς ἀπὸ τῆς μητροπόλεως, τὸ περὶ τοὺς ἑσώτας τοὺς τῶν ἀρρείων. ὥστε κινδυνιόουσι ἀναπεῖθειν καὶ τῶν βαρβάρων ἰνίους οὐκ ἐπ' ἀγαθῶ σχεδόν. . . . . Podobné paederastické styky mezi chlapci a dívkami byly do nedávna na některých místech Bulharska (zv. паратско), v Gabrovu a Novoselu (*Volkov*, (Этн. Обзор. 1895. IV. 36), a bylo by zajímavé vyzkoumati přesněji, v jakém poměru k Bulharům jest starý (od XIII. stol.) fr. význam *bougre* z \**boulgre*, *Bulgare* (?) — sodomit (*Volkov*, l. c. 37). *Volkov* je nakloněn v *paratsku* vidět zbytek obřadu nějaké staré náboženské sekty. V Srbsku u svobodných chlapců rozšířena je onanie (Срп. Етн. 36.) XIV. 142).

<sup>2)</sup> Hříchy sodomské: блуды съ скотиною, съ четвероножиною, съ животною (od toho str. скотолоюбіе, скотолоубство, скотолудство, скотолужение *Srezněvskij* Mat. III. 386) byly patrně obecné a běžné u lidu, jako dosud tam, kde úřady nemají moci silněji působiti, na př. na Balkáně. Jsou na ně nářázky téměř ve všech Záповědích a Poučeních. Srv. Ústav sv. Vladimíra o církv. soudech (*Golubinskij* Ист. р. ц. I<sup>2</sup> 625. *Vladimírskij* *Budanov* Chrest I. 214). Ústav kn. Jaroslava o církv. soudech XVI (*Vlad. Budanov* I. 220). Odpovědi Nifontovy (Ист. Библи. VI. 60). Právo Jana II. kijevského XXVIII. (Tamže VI. 16). Právo Kyrilla II (viz str. 124. pozn. 2). Je to ovšem i v překladech záp. a východních poenitentiálů, na př. merseburského v Záповědích sv. otců (*Vondrák* Post. pokutne 32, 58, 64) a v Nikon. Kormčí hl. 45, l. 369, 370, hl. 49, l. 492 (*Golubinskij* l. c.) atd. Srv. i *Vladimírskij* *Budanov* Обзоръ 312. *Sergějevič* Лекції 344.

významno — ovšem, prokáže-li se to definitivně — že všesl. slovo pro nevěstku, tělem svým si vydělávající, stsl. *kurva*, přejato bylo od Slovanů z germánštiny, ovšem už v době před příchodem na Balkán, neboť vidíme, že je tu Slované předali zase dále Řekům, Albáncům, Rumunům a Maďarům.<sup>1)</sup>

Zde na konci výkladu o pohlavním životě hodilo by se mi nejlépe připomenouti, že se občas v pramenech setkáváme se zprávami o slovanských kleštěncích. Ovšem nebyl tento zvyk snad praktikován doma, u samých Slovanů, nýbrž od obchodníků, kteří mladé slovanské zajatce a otroky prodávali dále, zejména od obchodníků židovských.<sup>2)</sup> Teprve později vznikli vedle tohoto druhu kleštěnců dobrovolní mezi asketickými vyznavači víry křesťanské. V XI. stol. připomíná Nestor metropolity kleštěnce (k r. 1090). V haremech knížat ruských byli už v té době eunuši vlivuplnými činiteli.<sup>3)</sup>

<sup>1)</sup> Všeslov. *kurva* (stsl. *kurva*) — *meretrix* je přejato z nějakého germ. \**hōrwa* (stn. *hōrr*, angls. *hōre*, got. *hōrs*, sthn. *huora*). Srv. Miklosich, Lex. P. 324, Uhlenbeck, Et. W.<sup>2</sup> s. v. *hōrs*, Hirt, PB. Beiträge XXIII. 343, Jüthner, W. Studien XXVI., 156, Peisker, Bez. 63, Kluge, EW.<sup>5</sup> s. v. *hure*, Vondrák, Sl. Gram. I. 409, a Mladenov, Сборникъ нар. ум. XXV. (VII.) 70, který však se staví proti přejetí z germanštiny. S ním souhlasí i Sobolevskij (ЖМНП 1911 V. 164) i Akad. rječnik hrv. V. 818. O předání na Balkáně Matov, Грънкобългар. студии (Сб. мин. IX. 68; novoč. *коѳѳа*). Také Litevci přejali výraz *týž* (*kūrya*) a Finnové docela tři termíny od sousedních Germanů: *huora*, *portko* (ze stnord. *portkōna*) a *kurva* (Schrader, Reallex. 67). Podotkl bych ještě, že nejstarším slovanským výrazem pro *coire* bylo asi všesl. *jebati* (Berneker 452). Srv. skr. *yábhati*, ř. *οιφειω* (Schrader, Lex. 581).

<sup>2)</sup> Srv. zprávy Chaukala, Mokkadásiho a Ar-Rakika (Jacob, Handels-artikel 10, 11, 13, Harkavi, Сказ. 222, 234). Jakút vzpomíná slovanské eunuchy v úvodu ku zprávě Fadlánově (Charmoy, Relation 329). Berneker soudí (EW. 394), že snad původní slov. výraz pro kleštěnce je *cholstъ*, círksl. *chlastъ*, r. *холостон*, přešly později na muže, jenž zůstal bez ženy. Souvisí snad s \**cholstiti* — tlouci. Tlučením na varlata býval docílen uměle zánět. Srv. Schrader, Lex. 919, Hirt, Idg. 291, 658.

<sup>3)</sup> Žití prep. Feodosia ed. Filaret 142. Též u starých Srbů, kde se nazýval *kazньъ* (*cubicularis*) v pol. XIII. stol. (Akad. rječnik IV. 922).



### *Péče o tělo.*

Slované, ponechávající vývoji těla úplnou volnost, nedbali při tom zvláštní čistoty, tak jako bývá obyčejem u všech národů, kteří žijí volným, přírodním životem. Ovšem, jak dalece při tom čistoty nedbali, a v jakém poměru byli po této stránce k jiným sousedním národům, zejména ke Germánům, jest nesnadno pověděti. Některé západní prameny hovoří tak, jako by péče o tělo, resp. čistota slovanská byla hluboko pod germánskou, ale jiné věci tomu nenasvědčují.

Už Prokopios praví o Slovanéch i o Antech, že jsou plni nečistoty jako Massagetové.<sup>1)</sup> V jednom latinském traktátu asi z IX. stol., jež připojil vydavatel Th. Mommsen k Isidorově historii, nalézá se kapitola o význačných vlastnostech národů (*de proprietatibus gentium*) a v ní u č. 19 charakterisování jsou Slované jedním slovem: „*spurtitia Sclavorum*“, tedy „nečistota Slovanů“.<sup>2)</sup> Že to není jen náhodná ojedinělá nadávka, nýbrž patrně typické germánské epitheton pro Slovany, vidíme z jiných ještě výroků o nečistotě polabských Slovanů. Sv. Sturm přišed jednou k Fuldě řece, našel tam množství Slovanů. Koupali se sice, ale přece se opat zděsil nad zápachem, jež šířili.<sup>3)</sup> A je známo, že jak u polabských Slovanů v XI.—XII. stol., tak i u Rusů za staré

<sup>1)</sup> Prokopios III. 14: καὶ ὅπου, ἥπερ ἐκεῖνοι, πλήρεις ἐνδιελεχέστατα γέμοναι.

<sup>2)</sup> M. G. H. Auct. ant. XI. 390.

<sup>3)</sup> Eigilis Vita S. Sturmi abbatis c. 7 (MGH. SS. II., str. 369): (abbas) ibi magnam Sclavorum multitudinem reperit eiusdem fluminis alveo nantes, lavandis corporibus se immersis; e; quorum nuda corpora animal cui praesidebat pertimescens, timore coepit: et ipse vir Dei eorum foetorem exhorruit... Zdá se, podle zvyku a pověr dosud zachovaných, že se staří Slované nekoupali před letním slunovratem a slavnostmi kupal. Jméno *kupala* samo nasvědčuje jakémusi obřadnému, patrně prvnímu společnému koupání.

doby knížecí nižší, nesvobodná třída lidu slula přímo *smurdi*, r. смерди,<sup>1)</sup> což patrně souvisí se *směrděti*.<sup>2)</sup>

Nicméně netřeba si bráti zprávy ty příliš k srdci. Prostá nejnížší třída pracovní nikde a nikdy nebyla jiná, necítíc potřeby zvláštní péče o tělo. A jelikož zprávy zachované pocházejí vesměs od jednotlivců z vyšších tříd společenských, zvyklých většímu blahobytu, pohodlí a větší čistotě, pochopíme, proč jim vždy a všude byt prostého sedláka byl více méně odporný a nečistý.<sup>3)</sup> A zde k tomu ještě přistupoval moment odporu národního a náboženského, který vůbec, jak častěji jsme viděli a ještě uvidíme, snižoval a zhoršoval úmyslně pohanský život slovanský. Za takových okolností všechny ty zprávy ztrácejí na svém významu a vytykána nečistota na svém slovanství. Jistě stejně nebyly smyslům vyšších tříd příjemny nižší a chudé třídy lidu původu germánského.<sup>4)</sup> Stejně na př. římským zpravodajům zdáli se němečtí Bastarni „špinavými a línými,“ stejně Herbord o nepřátel-ských Dánech vykládá, že dbali na zevnějšku svém málo čistoty

<sup>1)</sup> Ruští smerdi jsou doloženi několikráte Kijevským a Novgorodským letopisem (na př. Lavr. k r. 1096, 1103, Ipať. 1103, 1111 atd.), v Ruské pravdě (Ústav Jarosl. смердии холопъ, смердъ и холопъ, Goetz, Ruská pravda I. 22, 34, 46, 52, *Vladimírskij Budanov*, Chrest. I. 39, 50, 66, 70. Ústav Vlad. Mon. po synodal. spisku), v Poučení Vlad. Mon. 83 (худый смрьдъ), v gramotě kn. Izjasl. Mstisl. 1148, v Otázkách Kirika 89 (Ист. Библ. VI. 48) atd. Srv. ta i další sebraná data u Srezněvského Mat. III. 448. Na západě známi jsou smerdi u polabských Daleminců. Doklady o nich (*smurdi*, *zmurdi*, *zmurdones*) z listin XII. a XIII. stol. viz u *Peiskera*, Zur Sozial. Gesch. Böhmens II. (Die altslaw. Župa) 103 sl., Beziehungen 116, 135. *Knotho*, N. Archiv f. sächs. Gesch. IV. 1883. 3, méně jisté doklady polské (*smrod*, *smerd*) u *Peiskera*, l. c. 114. K výkladu ruských smerdů srv. zatím *B. Romanov*, Смердий конь и смердъ (Изв. отд. р. яз. XIII. 1908 III. 18 sl.). Litevští Foláci dosud zovou sedláka *smierdz* (*Karłowicz*, Slow. gwar V. 350).

<sup>2)</sup> Tak Miklosich EW. 310 s. v. *smerdz* (srv. pol. *smierd*, *smard*, malor. *smerd*, bělor. *smierdz*), jenž zároveň zavrhuje Šafaříkovo odvození od pers. *mard* — muž. *Uhlenbeck* připomíná, že novooperské *mard* v staré iránské znělo \**maria*, tak že vůbec z toho nemohlo povstati rus. смердъ. (*Peisker*, Beziehungen 119). Výklad Miklosichův přijímá nově i *J. Janko* (Věstník Akad. 1908. III. 187).

<sup>3)</sup> Jak to vypadá v chýši prostého ruského mužika gub. kurské srv. líčení z Этн. Сборм. V. 4—5, otištěné u *Rhamma*, Beiträge II. 2. 1. 107.

<sup>4)</sup> Podobně vzniklo v germánštině adj. *swach* ve smyslu nízký, chudý z původního smyslu — *stinkend* (*Heyne*, Hausaltert. III. 41), nebo *dorfrüchel* (tamže 86).

a krásy<sup>1)</sup> a jak uvedené zprávy o zápachu Slovanů byly subjektivní, vidíme zase z výroku německého knížete Gerlava, jenž německým Friesům, usazeným v zemi slovanských Suselců, vykládal, proč jsou Slovanům odporní: „Nescitis, quia in omni advenarum genere apud Sclavos nulla gens detestabilior Fresis? Sane fetet eis odor noster.“<sup>2)</sup> Vypravuje-li pak Fadlán velmi odporné věci o nečistotě ruských kupců X. věku,<sup>3)</sup> není tím ještě řečeno, že to byli slovanští kupcové. Naopak vše nasvědčuje, že tu běží o neslovanské, normanské kupce, tedy původu germanského.<sup>4)</sup> A týž autor podotýká, že i ruský kníže ve svém paláci žije tak lenivě, že nevstane ani k tělesné potřebě a odbývá ji do podaných nádob.<sup>5)</sup>

<sup>1)</sup> Tacitus Germ. 46: Peucini, quos quidam Bastarnas vocant, ... sordes omnium ac torpor. Jinak však se o Germánech častěji připomíná, že jsou zvyklí koupati se v řekách, ba o Markomannech a Kvadech docela, že nechtěli bydlet v městech proto, že by se musili odříci obvyklých koupelí (Caesar BG. IV. 1, VI. 21, Herodian VII. 2, 6, Dio Cass. LXXI. 20, Tacit G. 22). Srv. Heyne, Hausaltert. III. 35. Herbord: Vita Ottonis III. 30 (porro in victu vel in habitu vestium parum lauti habent aut pulchritudinis). Na témž místě připisuje Herbord arcibiskupu dánskému „slovanskou neohrabanost“ (erat slavicae rusticitatis).

<sup>2)</sup> Helmold I. 64.

<sup>3)</sup> *Harkavi*, Сказанія 93 (citát ze slovníku Jakútova): „Они грязнѣйшія твари Божіи, не очищаются отъ испражненія и не умываются отъ сонтія какъ будто они дикіе ослы..... У каждаго изъ нихъ есть стулъ, на которомъ онъ сидитъ вмѣстѣ съ красивыми его дѣвушками для торга; иной сочетается со своей дѣвушкой а его товарищъ смотритъ на него; часто же собираются многіе изъ нихъ въ такомъ положеніи, оди въ виду другихъ. Иногда приходитъ купецъ покупать у одного изъ нихъ дѣвушку, застаётъ его сочетающимся съ нею и тотъ не оставляетъ ея, пока не кончить сонтія своего. Каждый день утромъ у нихъ непременно приходитъ дѣвушка съ большою лоханью съ водою, и ставитъ ее предъ своимъ хозяиномъ, который моетъ въ ней лице, руки и волосы, моетъ и чешетъ ихъ гребнемъ въ лохани, потомъ высморкается и плюетъ въ нее, и не оставляетъ грязной вешн, которой не дѣлаетъ въ этой водѣ. Когда онъ кончилъ все нужное ему, дѣвушка несетъ лохань къ тому, который сидитъ близь него и онъ дѣлаетъ подобно товарищу; она же не перестаетъ переносить лохань отъ одного къ другому, пока не обходитъ кругомъ всѣхъ, находящихся въ домѣ и каждый изъ нихъ высморкается и плюетъ въ нее, умываетъ въ ней лице и волосы.“ Musíme ovšem mít i tu na mysli stanovisko muslima a Araba, kterému náboženství předpisovalo stále a zvýšené mytí a jehož pojem o čistotě byl ovšem jiný.

<sup>4)</sup> „Extrement mal propres“ nazývá Rusy i malá perská geografie v překladu Charmoyově (Relation 346).

<sup>5)</sup> *Harkavi* 101.

Ostatně máme proti zprávám výše uvedeným zase jiné historické doklady, jež ukazují, že to s tou nečistotou Slovanů nebylo tak zlé, zejména že se nesmí věc generalisovati. Nečistota byla patrně vlastností lidu nejprostšího, na venkově žijícího, kdežto lepší, bohatší vrstvy u Slovanů, zejména ve větších městech, měly zřejmou snahu udržovati své tělo v čistotě<sup>1)</sup> — sl. termin pro to je *мы́ти се* — a používaly k tomu zvláštních lázní, které ostatně nebyly neznámy ani lidu venkovskému. Máme o tom řadu starých zpráv od východních i západních Slovanů.

Když sv. Ondřej za časů apoštolských přišel do Velkého Novgorodu,<sup>2)</sup> našel tam podle tradice zachované v Kijevském letopise lázně, totiž vytopené dřevěné domy, v nichž lidé, svléknuvše se, polévali se kvasem louhovým, potom se mrskali metlami a na konec polili studenou vodou.<sup>3)</sup> Podobně čteme v témže letopise k r. 945, že kněžna Olga dala drevljanským poslům připravit lázeň v dřevěném domě, v němž je potom upálila.<sup>4)</sup> A současně líčí Al Bekrí ve výňatku

<sup>1)</sup> Zde bych podotkl, že v odpovědích, které dal papež Mikuláš I. r. 866 Bulharům, vyskytuje se v čl. VI. také kladná odpověď na dotaz, zdali i v neděli smějí se mytí (*Mansi*, Coll. consil. XV. 401 sl.). Hlavně však srv., jak kněží provázející biskupa Ottona do Pomořan libovali si čistotu v domech slovanských (Herbord II. 41).

<sup>2)</sup> Pověst o sv. apoštolu Ondřeji, o němž v řeckých životopisech čteme, že apoštoloval v Skythii, byla brzy převedena na slovanský jazyk, lokalisována do V. Novgorodu a přešla pak do letopisu (*J. Golubinskij*, Ист. р. церкви I. 1. 22, М. 1901). Není tedy pravdou jeho pobyt v Novgorodě, ale líčení poměrů novgorodských je staré a správné.

<sup>3)</sup> Лѣтопись Лавр.<sup>3</sup> стр. 7: „идеже Новъгородъ, и видѣ ту люди сушая, како есть обычай имъ и како ся мыють (и) хвощются“ . . . dále vypravuje sv. Ondřej sám: „дивно видѣхъ в землѣ Словеньстѣ, идущю ми сѣмо: видѣхъ бани дреvény и пережыгутъ я рамяно (и) совлочуться и будутъ назы, и облѣются квасомъ усиняномъ, и возмутъ на ся прутѣе младое, (и) быють ся сами, и того ся добыють, едва слѣзутъ лѣ живни и облѣются водою студеною (и) тако оживутъ; и то творять по вся дни, не мучими никимже, но сами ся мучать и то творять мовенъе собѣ а не мученье.“ V letopisu Lavrentjevském čteme „квасомъ усиняномъ“, v Nikonovském, Sof. Vremenniku „квасомъ кислымъ“, v Ipaťjevském „мителью“. *J. Golubinskij*, l. c. 21 podotýká, že se dosud užívá po dědinách kvasu k mytí hlavy v lázních a v maloruštině je pro to i termin „мытель“ (v *Hvinčenkově Slovníku* II. 428 митель — teplá voda k mytí hlavy).

<sup>4)</sup> Tamže k r. 945 (str. 55). Také k r. 907 Oleg žádal pro ruské kupce v Cařihradě lázně (мовѣ творити. Let. Lavr. 30<sup>3</sup>). V letopisu se čte мовѣ (v přípisku мовня), v Ipať. мовница. Srv. *Svezněvskij*, Mar. II. 160. Teprve k r. 1090 připomíná týž letopis (str. 202), že metropolitá perejaslavský Jeřfem postavil tam lázeňskou budovu (банное) z kamene, již před tím

z Mas'údiho,<sup>1)</sup> jak v X. stol. vypadaly ruské lázně lidové. Byly to dřevěné domky se šterbinami mechem vycpanými, mající uvnitř ohniště a ve střeše otvor k odvádění kouře. Když bylo ohniště dostatečně rozpáleno, tu prý zavřeli návštěvníci za sebou dvěře i otvor ve střeše, polili ohniště vodou, načež svazkem větví v ruce rozvřili vystupující páry. Pot se tak proudem řinul z každého těla, že na nikom nezůstalo sledu po vyrážce a nádorech. A domy ty nazývají — dodává Mas'údí — *al-atbbá* nebo *al-itbbá*, což ovšem není nic jiného než stsl. *istba*, č. *jizba*.<sup>2)</sup> Na západě zase v Christianově legendě o sv. Václavu je též zmínka o vytopené lázni v jizbě<sup>3)</sup> a podobně připomíná Herbord vytopené světnice s teplou vodou (lázně?) v pomoranských městech,<sup>4)</sup> podotýká zároveň, že si Pomorané svá bílá roucha prali.<sup>5)</sup> Ibn Rosteh mluví sice o vytopených zimních příbytcích u Slovanů, ale z textu je zřejmo, že tu opět běží o analogické lázně parní.<sup>6)</sup>

Konečně, a to je nejzajímavější, shledáváme se v západní Rusi ještě dnes s lázeňskými chýsemi, které odpovídají namnoze starověkým popisům. Slují ruský баня, банька (dialekt. forma бавня,

---

v Rusi nebylo.<sup>7)</sup> Ze zprávy o Olze viděti zároveň, že lázeň byla dřevěný dům při knížecím dvorci o samotě stojící, neboť jej mohli zapáliti bez nebezpečí pro ostatní dvorec. Vývoj veřejných lázní souvisí u Slovanů jistě jako v Německu s vývojem obcí v města (Heyne, D. Hausalt. III. 51 sl.).

<sup>1)</sup> Al Bekrí ed. *Rozen* 57.

<sup>2)</sup> Už Kunik ve výkladu Al-Bekrího (l. c. 112) shledal v slově tomto správně přepis slov. *izba*, *jizba*, stsl. *istba*, staror. *istoba*, u Lotyšů dosud *ustoba*, *iztaba*, lit. *stuba*, slovo, které se pokládá za přejetí z germ. *stuba* (*Stube*). Srv. dále str. 136, 138.

<sup>3)</sup> *Invenit eum in asso balneo, quod populari lingua stuba vocatur, recumbentem* (Fontes I. 223, *Pekař*, Nejst. kronika česká 1903, 162). Srv. *Brückner*, Zs. f. Elog. 1911, 180. Výraz „populari lingua“ ukazuje zde zřejmě, že v lidu t. j. českém zvala se lázeň *istba*. Sem patří jistě ještě *calefactores stubae* připomínání v zakládací listině litoměřické k r. 1057 (v opisu z XIII. stol. a v listině vyšehradské kapituly z r. 1078 (*Friedrich* Codex. dipl. I. 56, 84). Také v listině darovací sv. Štěpána Benediktinův v Pěcsváradě r. 1015 připomíná se 6 lázeňských sluhů „quos a stuba stubarios vocare possumus“ (*Fejér*, Cod. dipl. I. 296. Srv. *J. Schwarz*, Ungar. Revue 1892. 645). I zde se pára vyvolávala litím studené vody na rozpálené kameny (647).

<sup>4)</sup> Herbord Vita Ottonis II. 16: *nemque in stupis* (t. j. *stube*) *calefactis et in aqua calida . . . baptismi confecit sacramenta*.

<sup>5)</sup> Tamže II. 15.

<sup>6)</sup> *Marquart*, Streifzüge 468. Tyto lázně byly asi v zimě obývány; dosud Lotyšové bydlí v zimě v sušárně (Zs. f. öst. Volksk. XIII. 167).



байня, байна), лазня, лазенка, též мыльня, мовня, мовница,<sup>1)</sup> u sousedních Litevců a Lotyšů *jauja* nebo *pirtīs*.<sup>2)</sup> Ve vnitru pozůstává takováto ruská lázeň z předsíně (передбанникъ, прибайникъ) a vlastní lázně (баня), v níž jsou kamna (каменка, каменница) a vedle lešení dřevěné, obyčejně stupňovité (полокъ). Na ně si návštěvník lehne do páry, a to na nižší nebo vyšší stupeň podle toho, jakého si přeje horka. Kolem stěn bývají ještě lavice — лавка.<sup>3)</sup> Srv. na tab. I. připojené obrazy a plán novgorodské lázně, kreslený podle M. Sinozerského.<sup>4)</sup> Dosud se v nich návštěvníci místo mytí bijou v páře pruty vrbovými (вѣтникъ), načež se polévají; někde ohřívají vodu i rozžhavenými kameny, které do ní házejí.<sup>5)</sup> A co je nejzajímavější: místy dosud lid připravuje lázeň

<sup>1)</sup> Srv. o nich *Dal*, Словарь с. в. баня, *Ejimenko*, Матер. по этн. р. нас. арханг. губ. I. (Moskva 1877) 25, *Rhamm*, Beiträge II. 2. 1. 317 sl. U *Semenova*, Россія IX. (Верхнее Поднѣпровье и Бѣлоруссія) 141 popisují se běloruské lázně, jaké se nacházejí hlavně v gub. vitebské a smolenské. Jdou do celého velkoruského území, ale v jižní Rusi nejsou. Aspoň podle *Rhamma* (Beiträge I. c.) není jich více v poltavské, charkovské, kurské a kijevské gubernii a dále na jihu. Naproti tomu jich opět v Haliči vzpomíná *J. Pič* (Pam. arch. XIV. 61), také *Želechovskij* a *Hrintenko* mají ve svém slovníku лазня (ale баня ve významu jiném). Jinak hojně zprávy *Romstorfa* a *Kaindla* o domácím bytu haličských Rusů lázní nepřipomínají (*Rhamm* 319).

<sup>2)</sup> Lit. a lot. *pirtīs* od *perīū*) — koupati, vlastně bít lázeňským chvoštěm, srv. sl. *perq* (*Schrader*, Lex. 58). Týž význam přešel k sousedním Finnům (*Bielenstein*, Holzbauten der Letten. Petrohrad 1907, 110—117, srv. ref. Zs. f. österr. Volks. XIII. 175). Lotyšská lázeň je malá světnice s pecí, na níž jsou narovnány kameny, jež rozpálené polévají se vodou.

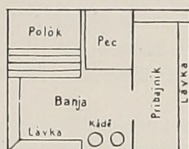
<sup>3)</sup> Srv. též popis v slovníku *Dalově* s. v.: Баня (байня, байна) — паровая, руская баня, строение или покой, гдѣ моются и парятся не просто въ сухомъ теплѣ а въ пару, почему важнѣйшія части бани: калильная печь съ бульжникомъ (каменка) или съ ядрами и чугуннымъ боемъ (чугучка), или съ колодою, въ видѣ опрокинутого котла съ завороченными окраинами. Затѣмъ полокъ съ приступками и подголовьемъ, на которомъ парятся; лавки вокругъ стѣнъ на коихъ моются; чаны съ горячею и холодною водою или краны для этого въ стѣнѣ; шайки для мытья и оката, вежотки (мочало) для мылки, вѣники (дубовые или березовые) для парки. При порядочной банѣ есть передбанникъ, гдѣ раздѣваются, отдыхаютъ, запираютъ баню квасомъ.

<sup>4)</sup> Z Levočské volosti, Boroviči, Novgor. gub. Srv. Жив. Стр. IX. 432 sl. Obr. 1. Vnější pohled na „bajnu“, 2. půdorys, 3. pohled do vnitra vlastní baně s pecí a stupňovitým polokem.

<sup>5)</sup> *Rhamm*, Beiträge I. c. 327—8, *Sinozerskij*, I. c. 435. Podle *Trojanoviče* v Srbsku dosud vypařují aspoň nemocné nad kotlem s vodou, do ní házejí rozžhavené kameny, a při některých nemocích házejí na oheň semena konopná nebo květy, sbírané na Ivanův den (Archiv f. Anthr. XXVII. 262).

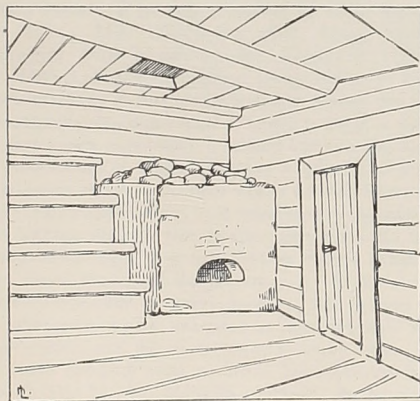


1.



2.

3.



Tab. I. Ruská lázeň (баня) z novgorodské gubernie.

i svým zemřelým předkům, — říká se „парить стариковъ“<sup>1)</sup> — podobně jako to činival podle dokladů několika staroruských církevních poučení v době, kdy ještě nebylo vykořeněno pohanství.<sup>2)</sup> Z nich máme i frasi „liti vodu na pec v bani“.<sup>3)</sup>

Podobné lázně nebyly však v staré době vlastní jenom Slovanům. Předně chodili jihovýchodní sousedé Slovanů Skythové podle Herodotovy zprávy do podobných parou naplněných stanů, jenže si při tom připravovali zároveň opojení kouřem, házejíce na ohniště semeno z konopí.<sup>4)</sup> Na západní straně setkáváme se pak u starých Germánů

<sup>1)</sup> *Murko*, Grab als Tisch (Wörter und Sachen II. 104, z gub. vitebské). V újezdě borisovském minské gub. ponechává se také parní lázeň duši mrtvého a pozůstali berou pro ni i lázeňskou metlu a tuto pak na noc na hrob kladou (tamže 87). Také ruští jinorodci vytápějí dosud lázně pro předky (*Aničkov*, Пѣсня I. 300).

<sup>2)</sup> Srv. v Slovu sv. Grigorijsa podle novgor. ruk.: „и огньви сварожицу молятся и навѣмъ мѣвь творять“ (*Tichonravov*, Лѣт. IV. III. 99, *Vladimirov* u *Ponomareva*, Пам. др. р. церк. лит. III. 233), v Slovu sv. Jana Zlatoustého (novg. ruk. XIV. stol.): „навемъ мовѣ творять и попелѣ посреѣдѣ сыплѣю и проповѣдающе мясо и молоко и масла и яица, и вся потребная бѣсомъ, и на печь и льюше въ бани. мытися имъ велят. (*Tichonravov*, I. с. 108, *Vladimirov* 238). Velmi zajímavý doklad ze starého poučení doby předmongolské (Отчетъ И. Публич. Библ. за 1888 г. 106) otiskl A. Sobolevskij (Жив. Стар. 1891, IV. 229), kde se dč: „Мнози же отъ человекъ се творять по злоумію своему. Въ святой великій четвертокъ повѣдають мертвымъ мяса и млеко и яица, и мыльница (бани) топять, и на печь льють (для пара), и попелѣ посреѣдѣ сыплѣю слѣда ради, и глаголють: »мыйтесь!« и чехлы вѣшаютъ и убрусы, и велятъ ся терти (утираться). Бѣси же смѣются злоумію ихъ, и влѣзши мыются и порплются въ попелѣ томъ, яко и куры, слѣдъ свой покажутъ на попелѣ на прельшение имъ, и трутся чехлы и убрусы тѣми. И приходятъ топившіи мовници (бани), и глядають на попелѣ слѣда; и егда видять на попелѣ слѣдъ, и глаголють: »приходили къ намъ навѣя (покойники) мыться.« Егда то слышатъ бѣсы, и смѣются имъ... Но и паки проклятіе творять, еже та мяса приповѣдають мертвымъ въ четвертокъ и паки скверное то приповѣданіе въ Воскресеніе Христово ѣдятъ сами, ихъ же не достояло и псомъ ясти...”

<sup>3)</sup> Srv. právě uvedený citát ze Slova Jana Zlatoustého.

<sup>4)</sup> Herodot IV. 73—75. He odot vykládá, že se Skythové nikdy nemýjí, pouze občas vstupují do stanů houněmi krytých se zapáleným ohništěm, na něž, když jsou kameny rozpáleny, vylévají vodu a házejí ještě konopné semeno, takže v páře i v kouři konopném se koupají a omamují. Toto omamování se zdá se mi býti důležitým aktem a myslím, u Skythů i původním podnětem a účelem celé procedury, ne vlastní omývání. Totéž (a sice opájení se kouřem bylinným) vyličuje u Skythů ještě sofista Maxim Tyrský v 27. besedě (*Latyšev*, Scythica I. 592). Také *Trojanovič*, I. с. 261 soudí, že podnětem k parní lázni byl spíše požitek tělesný, než potřeba čistoty a mytí.

s analogickou síní lázeňskou, zv. *badestube*.<sup>1)</sup> Tyto dvě analogie daly podnět k teorii, že parní lázeň vůbec nebyla u Slovanů původní a domácí, nýbrž vymožeností od sousedů přejatou. A Rud. Meringer, jenž se otázkou touto zabýval, rozhodl nověji celou otázku v ten rozum, že prototyp parních lázní přišel ke Slovanům i ke Germánům od Skythů, ale že později Slované přejali opět od Germánů novou úpravu této lázeňské síně i s jejím germánským jménem — *stube*.<sup>2)</sup> Pro prvé svědčí mu souhlasný popis Herodotův z V. stol. př. Kr. a hlavně to, že konopí — *κάνναβις*, od Skythů při tom užívané, přešlo z íráňštiny přímo do slovanštiny ve významu *koupele*, *koupati se*, což znělo stsl. *kapěľb*, *kapati*.<sup>3)</sup> Pro druhé svědčí mu opět přechod germ. *stube* ve všsl. *istuba*, č. *jizba*, přechod obecně uznávaný<sup>4)</sup>. Podle tohoto výkladu byli by tedy Slované podstatu parní lázně poznali a přejali od Skythů, další úpravu a název lázeňského domu od Germánů. Ba nejnověji Rhamm rozšiřuje tento vliv ještě více. Podle něho i další dnešní všsl. názvy *baňa* (баня) a *lázeň* (лазня) jsou původu germánského.<sup>5)</sup> Podobný proces předpokládá se i pro vývoj lázně litvo-lotyšské.<sup>6)</sup>

<sup>1)</sup> Srv. hlavně výklady R. Meringera v Mitth. anthr. Ges. Wien XXIII. 166 sl., v Idg. Forsch. XVIII. 273 a v knize „Das deutsche Haus und sein Hausrat“ (Leipzig 1906) 62 sl. Na prvním místě je uvedena i starší literatura. Dále srv. A. Dachler, Baden und Badestuben (Zs. f. öst. Volkskunde XV. 1909, I.—II.; srv. XIII. 164). Také u Germánů udržely se dlouho zvláštní lázeňské domky, na př. ve Švýcarech a ve Skandinávii a i zde šlehali tělo v parní lázni svazkem větví (Dachler 7. 10. 14). O vývoji lázní u Germánů srv. vůbec Heyne, Hausalt. III. 35, kde v pozn. 1 i literatura další.

<sup>2)</sup> Meringer, Haus 64, Dachler 18, Schrader, Lex. 58.

<sup>3)</sup> Stsl. *kapěľb*, r. *купěль* bulh. *къпанница*, srb. *купало*, ch. *kupelj*, slovin. *kopelj*, č. *koupel*, luž. *kupjel*, pol. *kapiel* (Miklosich, EW. 126, Budilović, Слав. II. 1. 116).

<sup>4)</sup> Tak i slovanští filologové soudí. Srv. Berneker, EW. 436. Janko, Národ. Věstník 1907, 69, Brückner, Zs. f. Ethnol. 1911. 180, Murko, Mitth. anthr. Ges. Wien XXXVI. 98, 103. Z Němců nověji A. Dachler (Zs. f. öst. Volksk. XIII. 166, XIV. 17) soudí opačně. Dachler se vůbec domnívá, že od Slovanů přejali Ostrogoti princip parní lázně a přinesli jej do Itálie i do Němec, kde z toho Frankové a Alemanni vytvořili obývací síň a typ hornoněmeckého domu (l. c. XIII. 166).

<sup>5)</sup> Rhamm (Beiträge II. 2. 1. 318—322) *баня* z *badstofa* (badhus) od stn. *bad*, *лазня* z *laugarhus*, *laughus* od stnord. *laug* (Lauge) + suffix *nja*. Ve významu *laug* — sl. *luga* (Miklosich, EW. 175) vězí zároveň význam mytí s přidavkem loubu, připravovaného politím popele vodou a vytážením z něho příslušných solí (Heyne, Hausalt. III. 47). Na užívání u Slovanů svědčí uvedený citát z letopisu (str. 130). Rhamm soudí dále, že slov. termin pro větvíky lázeňské byl *chvost* a i ten přejat z germ. *Quast* (330).

<sup>6)</sup> Bielenstein pokládá lot. *ustoba*, *iztoba* a lit. *stuba* za přejaté ze slov.

Nepokládám však tento výklad Meringerův a Rhammův ve všem za správný. Předně není jisto, máme-li před sebou zvyk přejatý od Skythů, či zvyk, který byl odedávna domácí i evropským severanům. Jak mi sdělil prof. J. Zubatý, nelze sice z jazykového hlediska odmitnouti možnost spojení *konoplja* — *kəpěb*, neboť nevíme, jak vypadal původní iránský tvar, z něhož povstalo i ř. *κάνναβις*, sthn. *hanaf* (got. *\*hanaps*), agls. *haenep* i stsl. *konoplja*, aniž známe prostředí, kterým termín pronikl ke Slovanům. Konečně neznáme také, nebylo-li více medií, které znění modifikovaly, na př. jedno pro rostlinu a zboží, jiné pro konopí v koupeli a pod. Střídání *konop* — *komf* — *kəp* je však možné.<sup>1)</sup> Nicméně myslím, že proti možnému spojení *konoplja* s *kəpati* zůstávají silné pochybnosti věcné. Těchto pochybností by nebylo, kdyby v slov. *kəpati* — *kəpěb* zůstal i věcně tkvítí nějaký vztah k upotřebení konopí při lázni. Ale toho v slovech není. U Skythů běželo při proceduře zjevně o výpar, resp. kouř ze spalovaného semene konopného, patrně za účelem omamovacím, podobně jako se za týmž účelem dával i později konopný extrakt do různých omamovacích prostředků, zejména hašiše, kde je hlavním substrátem.<sup>2)</sup> Po tom všem v slovanském *kəpati* a *kəpěb* stopy není; netkví v tom, pokud vím, žádný vztah k upotřebení konopí při lázni a už z toho důvodu pochybuji o správnosti výkladu Meringerova. Druhým důvodem je pak to, že podobné parní lázně byly známy i jinde mimo dosah Skythů, na př. u Řeků a na západě u Iberů,<sup>3)</sup> a tak není vyloučeno, že se Skythové seznámili s nimi teprve v Evropě, zejména má-li pravdu Vambéry, že je parní lázeň věc, která nomádům není vlastní.<sup>4)</sup> Je tedy možno, že Skythové teprve ve východní Evropě od Evropanů (tedy i Slovanů)

---

*istaba*. Meringer proti tomu trvá i zde na přejetí z germánštiny (Mitth. anthr. Ges. Wien 1908. 264). K Finům přešel též termín *tupa*.

<sup>1)</sup> Srv. na př. původní kořen *genebh* — *gonobh*, který je v slov. zastoupen tvary *gembh*, *gombh* (zěbъ, ząbъ) i *gnobh* (znobiti).

<sup>2)</sup> Různé druhy hašiše připravují se ze sušených vrcholků rostliny nebo z klovatiny, prýstvic se z odrůdy indické (*Cannabis indica*) a buď se požívají nebo kouří.

<sup>3)</sup> Podle Strabona (III. 3. 6) připravovali si Lusitanové lázeň po způsobu lakonském naléváním vody na žhavé kameny (*Λακονικῶς διὰ γυνερασίν, ἀλειπτηρίαις χρομίνους δις καὶ πρὶν αἰς ἐκ λίθων διαπύρων, ψυχρολουτροδότηας* etc.). Srv. *Hirt*, Idg. 721. Podle Nadaillaca užívali parních lázní i američtí Cliff-dwelleri. Jiný popis ze Sev. Ameriky podal missionář Loskiel (*Lippert*, Culturgesch. d. Menschheit I. 356).

<sup>4)</sup> *Vambéry*, Ursprung der Magyaren 10. Srv. k tomu *Peisker*, Beziehungen 48, 50, 52.



poznali a převzali princip parní lázně a spojili jej pak se starým zvykem svým omamovati se v uzavřených stanech kouřem z konopí, aby tím tělesný požitek doplnili a stupňovali. Proto nepokládám první část Meringerova závěru — že totiž Slované poznali podstatu parní lázně teprve od Skythů — nikterak za jistou. Za to je správná druhá část. Slovanské *istba* vzniklo z něm. *stuba* <sup>1)</sup> a značilo zprvu zvláštní lázeňskou komoru, vytápěnou kamny. Ovšem je-li germánská *stuba* původu domácího od *stieben* — rozprašovati (vztahuje se na rozvířování páry), či je-li toto jméno i s věcí, totiž s vytápěcím zařízením přijato Germány v časném středověku ze stílat. *extūfa*, jak zase jiní soudí, jest otázka dosud sporná, kterou řešiti zde není mým úkolem.<sup>2)</sup> S tím souvisí i spor o to, zdali *stuba* už původně značila u Germánů zvláštní místnost lázeňskou, či světnici obývací, v kterémžto významu objevuje se

<sup>1)</sup> Sl. *istba* vzniklo předražením *i*; přízvuk byl na konci. (O tom srv. Miklosich, Gramm. I.<sup>2</sup> 124 a Murko, Mitth. anthr. Ges. Wien XXXVI. 98, kde srv. i o změnách významu a dalších tvarech (i o chorv. *soba*, maď. *szoba* 101). Murko má i doklady, že *izba* značilo původně kamna (104). Pro přejetí jizby z germánštiny byl vedle *Murka* i Miklosich, EW. 97, *Krek*, Einl. 142, *Brückner*, Cywiliz. 26, *Jagič*, Archiv XIX. 536, *Uhlenbeck* (tamže XV. 487), *Kluge*, EW. <sup>6</sup>. 385 a jiní. Srv. *Mladenov*, Сборникъ нар. ум. XXV. 63, jenž sám pochybuje a dovolává se odchýlného mínění *Meilleta* a *Ljapunova*, kteří myslí na přejetí z románštiny. *J. Karłowicz* zase soudil na původ domácí (Słownik wyr. obc. pochodzenia s. v., str. 226). Srv. i výše str. 136 pozn. 4.

<sup>2)</sup> Latinské *\*extūfa* je sice nedoloženo, ale vidíme je ve franc. *étuve* (koupelna), *étouffer* (*\*extuffare*), ital. *stufa* (koupelna i kamna). *Meringer* soudí, že původně lat. *\*extufa* značilo asi jen oteplovací zařízení (hypocaustum) a teprve potom přešlo i na celek, na světnici ohřívanou, z kteréhož významu vzniklo i germ. *stuba* > sl. *istba*. Ovšem *Meringer* soudí, že při tom působil i starší význam germánský souvisící se *stieben*, rozprašovati, tak že v něm. Stube jsou kontaminovány výrazy dva, jeden domácí, souvisící se *stieben*, druhý lat. *\*extufa* (*Deutsches Haus* 64 a *Mitth. anthr. Ges.* I. c. 167). Na slovo *stieben* myslil i *M. Heyne*, Hausalt. I. 45, III. 49, *Rhanm.* I. c. podle *Martina* (srv. i II. I. 430). Naproti tomu domnívá se *Schrader*, že angl. *stofa*, stn. *stofa*, *stufa*, sthněm. *stuba* nemá co dělati se slovem *stieben* a je pouze obměnou nlat. *stuba* — *\*extūfa* (*Reallex*, 593). Srv. i *Bugge*, Rom. IV. 355, *Kluge*, EW. s. v. Stube. Jinak *Falk* v *Maal of Minne* 1909. 121. K římskému způsobu vytápění dodávám, že Římané vedle podzemních topišť (*suspensura* — *hypocaustis*) měli podle všeho i jakási kamna (*caminus*), ač jejich zřízení není jasné a v Pompejích se nenašla (*Blümner Privatakt.* 105, 106, *Daremborg-Saglio*, Dict. I. c. 861). K vývoji zřízení vytápěcího s. dále *A. Dachler*, Ausbildung der Beheizung bis ins Mittelalter (*Berichte und Mitth. des Altertumsvereines*, Wien 1907, 141 sl.).

před r. 1000 v nordických zemích.<sup>1)</sup> Pro Slovary jest zatím jisto, že sl. *istьba*, vzniklá ze *stьba*, objevuje se v nejstarších pramenech ve významu lázně.<sup>2)</sup> Je to výše uvedený Maš'údí (str. 131), legenda Kristianova (tamže) a také, když Olga kněžna připravovala r. 945 smrt pro Drevljany, kázala jim, jak praví letopisná tradice, připravit lázeň (мовь). Načež: „Они же пережьгоша истопку<sup>3)</sup> и влѣзоша Деревляне, начаша ся мыти. И запроша о нихъ истобъку и повелѣ зажечи я отъ дверей.“<sup>4)</sup> Teprve později nabývá *istьba* při slovanském domě obecného významu světnice, která se vytápí (ať už kamny nebo ohništěm), proti komoře nevytápěné. Na základě toho nezbyvá, než přijmouti, že původní význam slovanské *jizby* byla zvláštní lázeň — dnešní ruská баня, лазня — a že význam ten a patrně i zařízení vnitřní s k a m n y přejato bylo od sousedů germánských. Tím však nepravím, že Slované před tím lázni neměli. Naopak, jsem přesvědčen, že je měli už dříve, ovšem jen primitivní zemní chýše (zemljanky) s ohništěm, na něž rozpálené se vylévala voda. A proto také pochybuji, — nehledě k obtížím filologickým, o něž se opírají Brückner a Zelenin<sup>5)</sup> —

<sup>1)</sup> Viz o tom u *Rhamma*, Beiträge II. 2. 316 sl. Srv. též Beiträge II. 1. 422, 430—436 na základě nordických dokladů *V. Gundmundssona*, Privatboligen på Island i Sagatiden 1889 (srv. ref. *U. Nicolaysena* v Norsk Hist. Tidskrift 1890. 440—487). Srv. i *Meringer*, Haus 91.

<sup>2)</sup> Chybně *Rhamm*, I. c. 316—317, 331.

<sup>3)</sup> Tak v Lavr. 56<sup>a</sup>. Ve spisku Radziwillovském a Moskevské Duch. Akademie čte se истьба.

<sup>4)</sup> S výkladem, který k tomuto místu podává *Rhamm*, Zs. f. Ethn. 1911. 382, nemohu souhlasiti. Z tradice, že sv. Ondřej našel lázně až v Novgorodu, nemůže býti vyvozováno, že nebylo jich r. 945 v Kijevě. Pravdu má sice *Rhamm*, že v témže letopise na jiných místech užívá se slova истопка, истобъка, изба, истьба pro jizbu obývací s pecí (Lavr.<sup>3</sup> 190. 211, 220, 249, 251, 265, 474), ale to je vesměs v zápisech po r. 1073, tedy od konce XI. století. Také doklad z Herborda je už pozdější (srv. výše str. 131). Rovněž poukazují, že jak obvyklý deminutivní tvar, tak i jiné příznaky ukazují, že původně v Rusi jizba byla místnost velmi malá, což by také nasvědčovalo spíše lázni.

<sup>5)</sup> Nevím, jak dalece má pravdu *Brückner*, který obě slova má za domácí slovanská, neboť paralela s románským \*banjo, stř.-lat. *banna*, fr. *bain*, ital. *bagno*, špaň. *baño*, port. *banho* — vše z lat. *bal(i)neum*, — nebo s ř. *banella* je přece jen příliš silná. (Srv. *Brücknerův* referát o *Rhammově* knize v Zs. f. Ethn. 1911. 180 a k tomu odpověď *Rhammovu*, tamže 382, s kterou však v mnohých bodech souhlasiti nemohu.) V slov. máme bulh. бань, srb. бања, slovin. banja, pol. bania, č. bāně, baňka, rus. баня — č. lázeň, pol. łaźnia, luž. łažna, lažña, rus. лазня, (*Miklosich*, EW. 161,

že by měl pravdu Rhamm, podkládající i slovanskému баня а лазня původ germánský.<sup>1)</sup>

Kosmetických prostředků staří Slované znali pramálo. O skythských ženách čteme, že se natíraly masťí vonnou, která usechši odloupala s sebou všechnu nečistotu s povrchu kůže.<sup>2)</sup> O Gallech se vypráví, že vynalezli mýdlo — *sapo*,<sup>3)</sup> o Germanech víme též, že užívali už v starověku mýdla a jakési pěny k barvení vlasů na červenou.<sup>4)</sup>

O Slované staré doby nemáme podobné zprávy. U nich podle všeho byl universálním kosmetikem pouze tuk, kterým natírali tělo, aby bylo křepčí, aby lépe zimu vydrželo a také aby bylo chráněno před hmyzem. Používali k tomu ponejvíce tuků mléčných, tedy másla,<sup>5)</sup> neboť už sám tento termin, pocházející od koř. *maz-ati*, ukazuje etymologicky na toto časné nebo vůbec primární jeho používání. O barvení vlasů na žluto u Rusů (nordických?) zmiňuje se Ibn Chaukal.<sup>6)</sup> Drahé vonné oleje přicházely ovšem z Orientu i na

---

Berneker, EW. 42. Na obtíže vzniku *banje* z románštiny ukázal Janko. Věstník 1907. 69. Na řecké *βάνια* ukazuje nově Zelenin Arch. sl. Phil. 1910. 601. 602 (podle *Vasmera*, Грекослав. эт. III. 38). Pokud se týče původu slova *лазня*, kritik Rhammův Zelenin (l. c.) nezamítá sice germ. vzoru pro r. *лазня*, ale pokládá formu slovanskou za pozdější přejetí assimilované k slov. *лазить*, poněvadž by přechod *laug + nja* — *laznja* narážel na fonetické obtíže.

<sup>1)</sup> Rhamm sám l. c. 318 předpokládá za domácí slov. termin slovo *mylenja*.

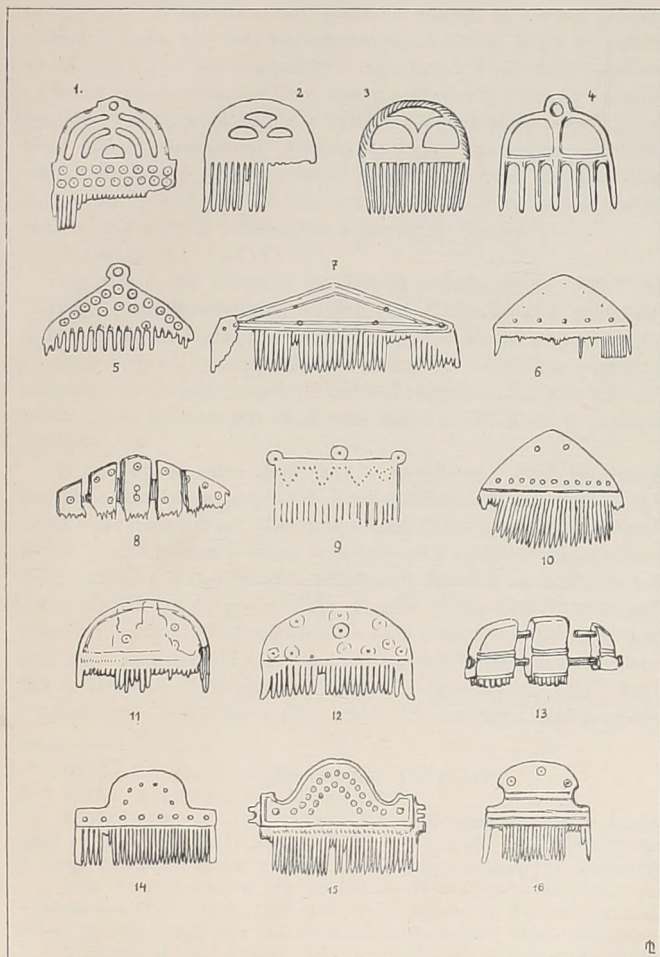
<sup>2)</sup> Herodot IV. 75.

<sup>3)</sup> Plinius XXVIII. 191. Ale srv. Schrader, Reallex. 760, Hirt, Idg. 723 a Heyne, Hausaltertümer III. 12. 46.

<sup>4)</sup> Schrader, l. c. Barvení vlasů je doloženo i u Keltů, Agasthyrsů (Diodor V. 28, Plin. IV. 26) a zejména Skythů. Tak znají Sapho, scholia k Theokritovi a Hesychios Alexandrijský jakési dřívko skythské, zvané *θαψος, χρυόξυλον, σκυθαρίον*, kterým se barvilo na žluto hedbábí i vlasy (Latyšev, Scythica I. 321, 396, 852, Sapho Fragm. 167, Scholia k Theokritovi II. v. 87, Lex. Hesychia Alex. s. v. *θαψινον*. Srv. citáty v mých SS. I. 105).

<sup>5)</sup> Pod. doloženo o Paionech (Hek. u Athen. 10. 447: *ἀλείφονται ἐλαίῳ ἀπὸ γάλακτος*), o Burgundech (Sidon. Apollinaris XII. 6; *infundens acido comam butyro*) a jinde. Srv. Hirt, Idg. 459, 722, Heyne, l. c. 12.

<sup>6)</sup> Ibn Chaukal a po něm Idrisi i Dimeški (*Harkavi*, Сказанія 221, 232.)



Tab. II. Starší typy hřebenů ze stř. Evropy.

sever, a byly proto zajisté i u zámožných Slovanů v oblibě. Kondakov se domnívá, že některé druhy pozdních náušnic (s dutými perlami) sloužily k tomu, aby byly naplněny vonným olejem, který při pohybu kanul dolů a plnil šat aromatickým zápachem.<sup>1)</sup> Riegl vyložil podobně i některé drobné bronzové duté okrasy, nalezené u Krunглу a Hohenbergu.<sup>2)</sup> Později, když obchod s Orientem a Řeckem se vzmohl a pronikal nahoru intenzivněji, rozšířily se různé kosmetické prostředky i mezi lid. Aspoň z výše uvedené parafrase letopisu perejaslavského vidíme, že ve XII. stol. při lidových slavnostech ženy, aby se mužům zalíbily, malovaly si tváře bílým a červeným líčidlem.<sup>3)</sup>

#### Předměty toaletní.

Že péče o tělo nebyla u Slovanů na nízkém stupni, svědčí dále i užívání různých toaletních předmětů, o nichž nám zase archeologie podává hojně a zajímavých dokladů. Běží tu hlavně o úpravu vlasů a vousů pomocí hřebene, nůžek a břitvy, ke kterýmžto nástrojům přistupují občas ještě vyspělejší toaletní potřeby, jako jsou pincetty k vytrhávání jednotlivých vlasů nebo lžičky k čištění uší a na konec i zrcadla.

Hřeben je velmi stará věc.<sup>4)</sup> V Evropě už v době neolithické se s ním setkáváme na jihu.<sup>5)</sup> Tyto prastaré hřebeny jsou hrubé a krátké, neboť vyřezávají v dřevě, rohu nebo v kosti dlouhou řadu zubů působilo obtíže. V době bronzové vidíme je už hojnější a opatřené obloukovitým, někdy ozdobně prolamovaným držadlem.<sup>6)</sup> Zejména na severu se tato forma udržela až do pozdní doby římské (vedle formy trojhranné). Vidíme ji nejen na Stradonicích v Čechách v době kol. Kristova narození, ale i později v III.—IV. stol. v žárových hrobech u Dobřichova, dále v Hlohově ve Slezsku, ve Fohrde v Braniborsku (III. stol.), v Arnswalde v Nové Marce (III. stol.), v Sadersdorfu, Reichersdorfu

<sup>1)</sup> Tolstoj-Kondakov, P. Древности V. (1897) 141.

<sup>2)</sup> Diez, Die Funde von Krungl 228.

<sup>3)</sup> Srv. výše str. 113: »и начаша (жены) червити лице и белимъ тръти.« Podle Heyneho Hausaltert. III. 87 užívalo se v středověku k tomu ponejvíce mnia a rtuti, méně jiných neškodných přípravků.

<sup>4)</sup> K celkové historii srv. Olshausen, Beitrag zur Geschichte des Haarkammes (Berl. Verh. 1899, 169—187), Winter F., Die Kämme aller Zeiten (Leipzig 1907), kde jsou však slovanské nálezy ve mě zanedbány.

<sup>5)</sup> Olshausen, l. c. 152 uvádí doklady z Lagozzy a ze Švýcar, Montelius, Cultur Schwedens 19 z Gotlandu, ale o neolith. stáří jeho velmi pochybuji.

<sup>6)</sup> Srv. nálezy z Castione u Parmy nebo pro sever známý hrob odkrytý v Borum-Eshöi, nebo v mohyle u Seddinu v Braniborsku (Olshausen 170, 177, 178). Srv. obr. 1—4 na tabulce II.



(III. stol.), v Ostrovianech v Šaryši (III. stol.) a jako typickou formu pro Pomořany, na př. v hrobech u Borkenhagenu, Rabenu, Redelu, v Kwiatkowě na Vartě (srv. tab. II.), — tedy v zemích, v nichž už pro tuto římskou dobu předpokládáme důvodně osídlení slovanská, třebaž ještě vedle germánských.<sup>1)</sup>

Od doby římského císařství užívání hřebene rozmohlo se velice i za hranicemi říše římské. Řím nesmírně mnoho působil na změnu zevnějšku severních barbarů. O tom, jak Germáni počali zevnějšek svůj, zejména úpravu vlasů a vousů, přizpůsobovati modě římské, resp. byzantskořímské, máme mnoho zpráv a mnoho jiných dokladů na památkách ikonografických.<sup>2)</sup> O Slovanech nemáme naproti tomu téměř nic, ani v starých historických popisech, ani na jiném druhu památek, tak že není podkladu pro podobné podrobné vyličení, jaké podal Heyne o Germánech. Ale netřeba pochybovati, že jakmile přišli Slované ve styk s Římem a s Byzancí, stalo se u nich totéž, a proto také shledáváme v hrobech jejich stejně mnoho toaletních pomůcek, jako u sousedů. Ba můžeme na základě tohoto materialu pověděti zase více, než pověděl Heyne o Germánech se svého historicko-filologického stanoviska.

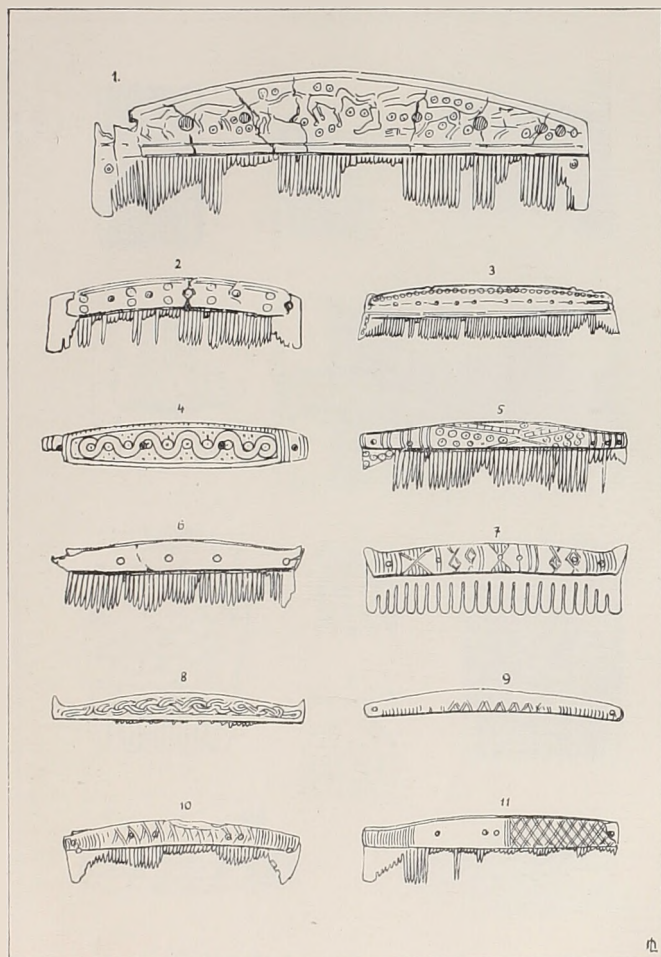
Mezi toaletními předměty objevuje se hřeben v slovanských hrobech (nebo v slovanských zemích) nejčastěji a velmi hojně od doby římské. V době té setkáváme se vedle obloukovitého tvaru právě popsaného s tvarem střechovitým, jehož držadlo má podobu nízkého trojúhelníka,<sup>3)</sup> nebo s tvarem dlouhého nízkého obdélníka,<sup>4)</sup> nebo konečně

<sup>1)</sup> *Olshausen* 180, *Borkenhagen* *Verh. berl.* 1893. 575, 1894. 596, *Schumann*, *Kultur Pommerns* 74, *Taf. IV.* 39, *Darzau* (*Hostmann*, *Gräberfeld* 110), *Arnswalde* *Nachrichten* 1893. 82, *Raben* *Zs. f. Ethn.* *Taf. IX.* 15, *Redel* *Verh. berl.* 1894. 67, *Elblag* *Olshausen*, l. c., *Kwiatkow* *Mater. VIII.* *tab. 1*, *Sadersdorf* a *Reichersdorf* *Niederlaus. Mitth.* *III.* *Taf. I.* 10, *IV.* *Taf. IV.* 11, *Ostroviany* *Arch. Ert.* 1894. 401, *Hampel*, *Goldfund von Nagy-Miklós* 152. Také na Bornholmě je ve IV. stol. po Kr. (*Olshausen*, l. c.). Stradonické viz u *Píte*, *Starož. II.* 2 *tab. XVI., XVII.*, *dobřichovické* u *Píte* *II.* 3, *tab. LXXV. 24, LXXXIII. 11*; podobné jsou z *Noutonic* (tamže 91) a ze sídliště u *Slatiny* (110). Srv. i nálezy meklenburské (*Beltz* *Vorg. Alt.* 370).

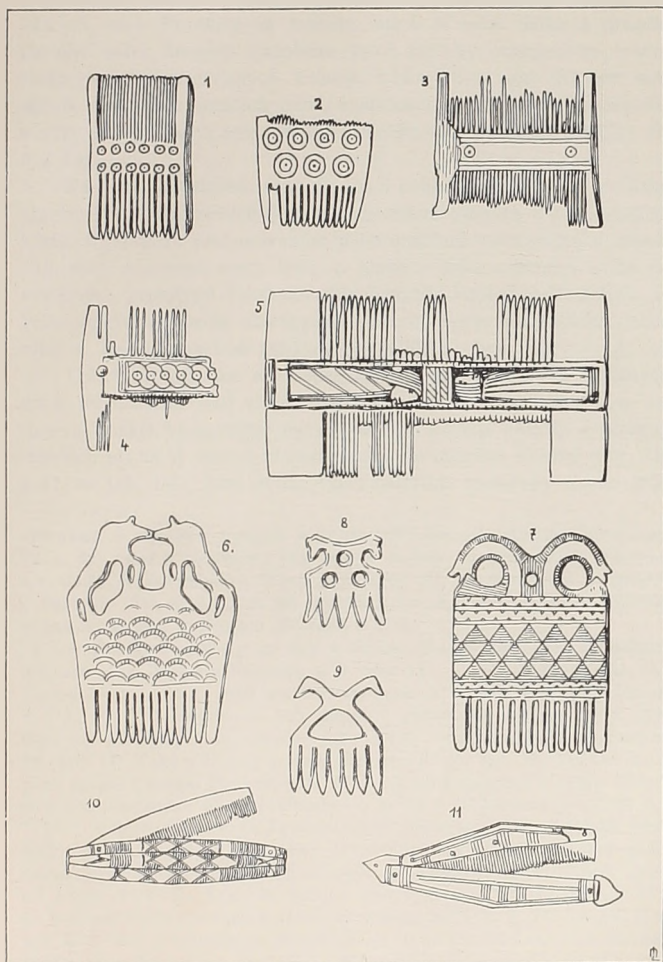
<sup>2)</sup> Srv. *Heyne*, *D. Hausaltert.* *III.* 61 sl.

<sup>3)</sup> Srv. *Riegel*, *Jahrbuch Centr. Konm.* *I.* 238.

<sup>4)</sup> Všechny tyto typy srv. na př. zastoupené v zárových hrobech císařské doby římské v *Reichenhallu* (*Chlingensperg* *M.*, *Das Gräberfeld von Reichenhall.* 1890, *passim*) nebo v Čechách v hrobech u *Poštovic*, *Podbaby*, *Roztok*, *Světce*, *Vinařic*, v sídlišti u *Všenor*, (*Pít.* *Starož. II.* 3. 128, 305, *III.* 1. 38, 43, *tab. I.* 25, *tab. VII.* 3, 4). Střední tvar mezi



Tab. III. Pozdější typy hřebenů ze země slovanských (VI.—XI. stol.)




Tab. IV. Pozdější typy hřebenů ze zemí slovanských a okolních (IX.—XI. stol.).

s držadlem oblouku různě vykrojeného,<sup>1)</sup> náležejícího hlavně do III.—V. stol. Povšechným znakem stává se větší délka a držadlo kostěné nebo dřevěné ozdobeno bývá typicky ornamentem rytým složeným z koncentrických koleček, obloučků a pod. Hřeben sám skládá se z řady menších částí, zastrčených do společného držadla a nýty připevněných (srv. hřeben z Kęblin a Kwiatkowa na tab. II. 8 a 13).

Na konci I. tisíciletí, tedy na konci pohanské doby a na počátku křesťanské, mizí v zemích slovanských většina starších tvarů, zejména kratší z držadlem prolamovaným nebo ozdobně vykrojeným a zůstávají, resp. nastupují tvary tyto: 1. hřebeny úzké a dlouhé, vyšlé od uvedených prototypů římských (Reichenhall, Podbaba, Roztoky), se zuby hustými, držadla nízkého, na povrchu rytím ozdobeného, jehož rohy v Rusku poněkud zobákovitě vybíhají (srv. obr. 6—8. na tab. III.).<sup>2)</sup> Hřeben sám se skládal opět z řady ozubených kostěných dílců, jež hladkou částí vloženy byly ve dvě kostěné rukojeti a vše spojeno nazkrz bronzovými nýty.<sup>3)</sup> K téže skupině náležejí i hřebeny skládací, při nichž vlastní hřeben zapadá do ozdobné stienky (obr. 10. a 11. na tab. IV.). Jsou ovšem vzácnější,<sup>4)</sup> ale prototypy známe také

obloukem a střechem vyskytl se v římské nekropoli olbijské (Изв. арх. VIII. 67) nebo v pohřebišti III. stol. u Kęblin, v Romaškách (*Chvojka*, srv. dále, *Demetrykiewicz*, Wiad. num. 1905 Nr. 62, tab. I. 23), v Čechách u Poštovic (*Piř*, Star. II. 3. 95). Nejstarší formu podobnou znám z nálezů u San Francesca v Bologni (*Olshausen* 171).

 <sup>1)</sup> Podobné se našly na Sále u Třebic (Nachr. 1903, 51), v Čechách u Vinařic, na Julisce u Podbabě (*Piř*, Star. III. 1. tab. I. 23, IV. 14, 15). Jiné doklady z balt. zemí viz u *Olshausena*, l. c. 186. Vystupují hlavně v III.—V. stol. Nejvíce je jich známo z pohřebiště u Romašků v gub. kijevské (*Chvojka*, Пол пореб. tab. XIX. srv. *Chaněnko*, Древности IV. tab. 18). Také u Uwišly v Haliči se našel (Zbiór XV. 38). Do této doby patří patrně i kresba hřebene (tab. II. 9) na urně nalezené u Petřic (Petersitz) v Pomofansku blíže Kolobřehu (o ní viz u *Olshausena*, l. c. 150 sl.).

<sup>2)</sup> Nalezeny na př. na Levém Hradci (*Niederle*, L dstvo v době předhistorické 643, č. 12, 13, *Piř*, Star. III. 1. tab. XXXI. 8), v Kijevě (nové dosud nepublikované nálezy Chvojkovy), v Gnězdovu (*Sizov*, Смол. кург. VI. 1—10, str. 10, 24, 54 sl., 89, *Spicyn*, Изв. арх. ком. XV. 17, 64 obr. 116) ve vladiměřských kurhanech (*Uvarov*, Меряне XXVII. 9, 11, *Spicyn*, Изв. арх. XV. 125), v ladožských (*Brandenburg*, Кург. Приладожья V. 3, str. 68). Hřebeny ve volynských mohylách připomíná Melniková (Труды XI. арх. c. Kijev I. 495).

<sup>3)</sup> *Sizov*, Смол. кург. 54.

<sup>4)</sup> *Uvarov*, Меряне XXVII. 10; Люцин. мог. tab. VIII. 4, str. 47 (z IX.—X. stol.), *Spicyn*, Изв. арх. ком. XV. 381, 383. Podobný hřeben

už z římské kultury mnohem starší, na př. z Reichenhallu.<sup>1)</sup> 2. Druhý druh jsou hřebeny oboustranné s ozdobně rytou střední částí, obyčejně krátké, ač se nalézají i delší, — podobné našim hustým hřebenům.<sup>2)</sup> Nejkrásnějším mně známým příkladem je hřeben kostěný, nalezený v slovanské sídelní vrstvě (střepey se slov. vlnici a esovité záušnice) u Uher. Brodu,<sup>3)</sup> na jehož střední části vidíme vyryté dvě ženské postavy, zahalené v roucho (tab. IV. obr. 5). U Slovanů nemohu zatím datovati tyto hřebeny určité před IX.—X. století, ale jinak byly na severu také už v mladší době římské.<sup>4)</sup> 3. Třetí druh jsou hřebeny kovové (bronzové), krátké, jednostranné, s několika hrubými zuby a s vyšším, ozdobně prolamovaným i figurálně traktovaným držadlem. Jsou práce dosti hrubé a v slovanských hrobech řídké, hojnější, jak se zdá, u východních sousedů finských, tak že máme před sebou nejspíše importy východní.<sup>5)</sup> Tyto hřebeny sloužily především za ozdobu k zastrčení do vlasů.

jako č. 381 nalezl se i v kostrovém kurhanu s dirhemem X. stol. u vsi Panova blíže Gžatska (Зан. арх. VII. 1. 117). Podobný nalezen v Lennewardenu (Katalog der Ausstellung in Riga 1896. tab. XXI. 19).

<sup>1)</sup> *Chlingensperg*, Gräberfeld von Reichenhall tab. 36.

<sup>2)</sup> V Čechách na Hradišti, Levém Hradci, Budči a Čáslavi, *Piš.* Star. III. 1. tab. XXVII. 6. XXXI. 3, 8, XXXVII.), v Rusku v nálezech bradu kijeveského, v kurhanech petrohradských, gdovských a novgorodských z XI. století (*Spicyn*, Перепб. кург. XIX. 3., Гдов. курганы 35), dále ve vladiměřských (*Uvarov*, Меряне XXVIII. 12), moskevských (*Anučin*, Доистор. Москва tab. I. č. 39), v kijeveských nálezech Chvojkových. Také v Livonsku jsou zcela stejné (Katalog der Aus. in Riga. Tab. XXI. 18. 30) a v Meklenbursku (*Beltz* Vorg. Alt. 370).

<sup>3)</sup> *Kučera*, Čas. olom. mus. 1902, 98 (Tab. VII. 7).

<sup>4)</sup> Na př. v Reichenhallu (*Chlingensperg* tab. XVI., XVII., XIX. XXI., XXVII., XXX., XXXIII., XXXVI. atd.). Pravděpodobně je však slovanské sídliště u Dobřichova, kde se našel podobný (*Piš.* Star. II. 3, tab. LXII. 23). V Luxemburgu v hrobech u Steinfortu doložen je mincemi do IV. stol. (*Hostmann*, Gräberfeld von Darzau 111).

<sup>5)</sup> Srv. hřebínek (ozdobu závěsnou) z radiměských kurhanů na ř. Snovi (černigov. gub.), uveřejněný *Spicynem* Зан. арх. VIII. 1—2. tab. III. 1., dále hřebeny z vladiměřských kurhanů (*Uvarov*, Меряне tab. XXVII., *Spicyn*, Изв. арх. ком. XV. č. 377. 388), jež vyobrazují. Pod. nálezy jsou v ljadinském mohylníku IX.—X. stol. (*Jastrebov*, Лядин. мог. 24) a ve Finsku (*Aspelin*, IV. 1490). Sem asi patří i hřeben gotlandský, Monteliem do neolithu datovaný (Kultur Schwedens 19).



Hřebeny nalézáme v hrobech kostrových obyčejně u hlavy a to nejen u ženských,<sup>1)</sup> nýbrž i u mužských<sup>2)</sup> a ovšem i dětských koster.<sup>3)</sup> Občas nosily se však s jinými toaletními předměty u pasu, na př. v sáčku, zavěšeném na řetízku, jak dosvědčuje — je-li ovšem slovanský — nález u jezera Eto v gubernii vitebské.

Vůbec je viděti z nálezů, že se od doby římské také u Slovanů stala úprava vlasů požadavkem, jehož se dbalo, a česání, které se již dříve praktikovalo, nabylo zvýšené důležitosti a speciálních účelů, podobně jako bylo u Germánů. Ostatně je v staré Rusi každodenní česání vlasů doloženo přímo Fadlánem, jenž vypravuje, jak se ruští kupci na Volze každý den myli a česali, a jak členové knížecí družiny kijevské měli své služby, které se jim staraly o mytí a patrně i o česání hlavy.<sup>4)</sup> A totéž zajisté vedle vlastních Rusů dělali i Slované. Všeslov. a stsl. *česati* je slovo jistě prastaré, rovněž jako význam pro hřeben \**česlъ*, který z něho vznikl,<sup>5)</sup> vedle něhož však se ujal a speciálně po dnešní den udržel výraz jiný — *grebeň*, *grebeň*, od sl. *grebъ*, *greti* — vlastně rozrývati, na př. vodu veslem, vlasy hřebenem<sup>6)</sup>. Jinak o způsobu česání, o tom, jaké byly různé úpravy vlasů a vousů, více uvedeme v kap. IV. v stati o ústroji a ozdobě hlavy.

K stříhání a holení vlasů nebo vousů sloužily nůžky a břitva. Nůžky od doby t. zv. latěnské a římské, kdy se poprvé objevují na

<sup>1)</sup> U Bulharů dosud dávají ženě do hrobu jehlu a hřeben (*Paraškevov*, Погр. об. у Бѣлг. 380).

<sup>2)</sup> Na př. v hrobech u Běleva na Volyni (*Melniková*, Труды арх. с. Кіев 1899. I. 505). Podobně v lotyšském Ljucíně l. c. a také v Reichenhallu ležely obyčejně u hlavy mužů nůžky a hřeben (*Chlingensperg* 56).

<sup>3)</sup> Srv. na př. nález dětské kostry s kostěným hřebínkem (IX. — X. stol.) v základech Desjatinné cirkve v Kijevě (Изв. арх. ком. Прилож. къ Т. XXXII. 129).

<sup>4)</sup> *Fadlân*: „Každý den ráno přichází služka s velkou nádobou vodou naplněnou a postaví ji před svým pánem, jenž si v ní umyje líce, ruce i vlasy, myje i čese se hřebenem, pak se vysmrká a vyplije do ní...“ Srv. úplný citát v ruském překladu Harkaviho výše na str. 129 a u *Harkaviho*, Сказ. 94. O toletě knížecí družiny viz l. c. 111: „Každý z nich má jednu dívku, která mu přisluhuje, myje mu hlavu a hotoví mu jídlo a pití.“

<sup>5)</sup> Srv. bulh. чешель, chorvst. češalj, чешаљ, чесно, slovin. česelj, č. česle, česlice, luž. česel, česlina (*Berneker*, EW. 152, *Miklosich*, EW. 35).

<sup>6)</sup> Stsl. grebeň, pův. \*greby, b. гребень, sr. гребен, č. hřeben, p. grzebien, sl. grebeň, d.-luž. grjebjen, r. гребинь, гребень, polab. grebén (*Berneker*, EW. 347, *Miklosich*, EW. 76). Snad se původně oba termíny pro hřeben významem lišily.

severu Karpat,<sup>1)</sup> zůstaly stále stejného typu, shodného s nůžkami, kterých se dosud užívá ke stříhání ovcí. Dvě železná, proti sobě zaostrěná ostří<sup>2)</sup> spojená jsou pružným obloukovým pérem, zatočeným buď jednoduše nebo později kolínkovitě (srv. výběr z nálezů III. až X. století na tabulce V.<sup>3)</sup> Teprve po X. stol. objevují se na severu nůžky dokonalejší, nýtem spojené a obdobné našim. Takové se našly na př. v hrobech u Bolhanu, u sela Borků blíže Rjazani, nebo v Gnězdovu ve vrchní části kurhanu.<sup>4)</sup> Jsou jinak typické pro kurhany jiho-východní na pobřeží Černého moře, odkudž přišly na sever.<sup>5)</sup> Nůžky nalézají se dosti hojně v hrobech, jak ženských, tak i mužských<sup>6)</sup>. Je však možno, že nebyly dávány nebožtíkům jen jako předměty toaletní, nýbrž i z jiných pověrečných příčin.<sup>7)</sup>

Britva je na severu a vůbec v Evropě nástrojem starším nežli nůžky. S britvou se shledáváme nejen u Homéra,<sup>8)</sup> nýbrž i v celé středoevropské praehistorii mladší doby bronzové, připadající do konce II. a do první poloviny I. tisíciletí př. Kr. a to ponejvíce v známé podobě

<sup>1)</sup> O řeckých a římských nůžkách (*ψαλς, μάχαιρα διπλή*, forfex) srv. *Baumeister*, Denkmäler 1581. Že sloužily k stříhání vlasů a vousů dosvědčuje *Martial* (VII. 95) a tanagerská terakotta holiče stříhajícího vlasy — *tonsor, κομφοῦς* (*Baumeister*, I. c. 253). V hrobech latenských v Gallii a římských na severu, na př. u nás v Čechách a na Moravě jsou žel. nůžky dosti hojně v hrobech mužských i ženských (*Niederle*, *Pravěk* 1909, 23, *Pič*, *Starož.* II. 2. 77 (II. 3. 127, 141). V Reichenhallu jsou velmi hojně (*Chlingensperg*, tab. XVI., XX., XXVII., XXX.). Ve Švédsku se podle *Montelia* objevují poprvé v době římské (*Kultur Schwedens* 177).

<sup>2)</sup> Odtud všesl. starý termin *г. ножницы*, pol. *nożyce*, č. *nože, nožice, nůže*, dnes *nůžky*, slovin. *nožice*, sr. *ножице*, b. *ножници*. U *Syzněvského*, *Mar.* II. 464 s. v. *ножници* jsou doklady teprve z XIII. stol. (*Кормчая* r. 1280 a *Кормчая* Mosk. Duch. Akad. Nr. 54). Srv. *ножици* v bulh. sborníku XIII. stol. (*Starine* VI. 117).

<sup>3)</sup> Pod č. 6 vyobrazené nůžky pocházejí z hradiště v Štětíně (*Baumstrasse*) a jsou vykládány zlatem (*Schumann*, *Kultur Pomm.* V. 15).

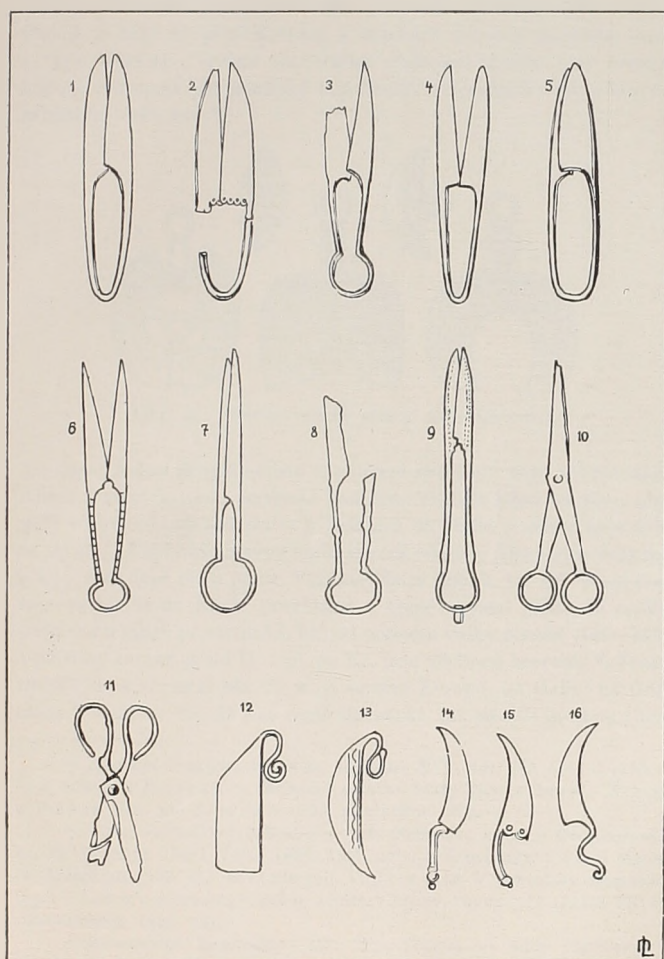
<sup>4)</sup> Zbiór wiad. XIV. 69, *Sizov*, Смол. кыр. 55, V Gnězdovu byl jinak typický tvar č. 9. Na západě srv. nálezy u *Heyne*, *Hausalt*. III. 64. sl. 69 sl. Na jihu byla ovšem naše forma už za staré doby známa (srv. nález z Prieny, *Blümner*, *Privatalt.* 267, pozn. 8.).

<sup>5)</sup> Nůžky podobné bolhanským jsou v Histor. museu v Moskvě z oblasti Zakaspické.

<sup>6)</sup> Tak i u Germánů *Heyne*, I. c. 64, 77.

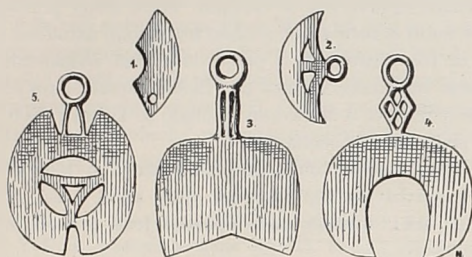
<sup>7)</sup> V Litvě dávají dosud do hrobu nůžky ze zvláštní pověry. Srv. *Mitth. lau. Ges.* 1889, 116 a *Mierzinski*, Congrès intern. d'anthr. Budapest I. 480, *Correspondenzblatt anthr. Ges.* 1888, 1.

<sup>8)</sup> *Ilias* XX. 173: ἐνὶ θυρῶν ἀκμῆς.



Tab. V. Nůžky a břitvy.

lunull a tenkých širokých, prolamovaných, na okraji velmi ostrých nožů z bronzového plechu (srv. obr. 2). V obvodu slovanského území vidíme je také už před Kristem v mladších hrobech lužického typu a typu slezského, ovšem jen zřídka. Zejména lunully jsou řídké,<sup>1)</sup> hojněji vystupuje jen nordický typ širokých, plochých nožů s esovitě zahnutým držátkem.<sup>2)</sup>



Obr. 2. Středoevropské břitvy doby bronzové.

Samo holení nebylo najisto vynálezem severanů, tedy ani Slovanů. Klima severní k tomu nedávalo podnětů. Vzniklo kdesi na jihu, nejspíše v Orientě, odkudž přišlo k Řekům a do Itálie, a odsud zase dále na sever. U Řeků ovládl zvyk holiti si vous od doby Alexandra Velikého a asi v téže době přišli podle Varrona (de re rust. 2, 11, 10) první *tonsores* ze Sicílie do Říma; pravidelné a úplné oholení přišlo do zvyku (zejména u mužů prostředních let) od poslední války punské (149—146) a portréty římské až do II. stol. po Kr. jsou většinou bezvousé.<sup>3)</sup> Tento římský zvyk nezůstal bez vlivu na severní Evropu, na Gally, na Germány<sup>4)</sup> a zajisté rovněž i na země slovanské, jak souditi musíme z po-

<sup>1)</sup> Buchtela-Niederle, Rukověť 71 (tab. XVI. 14). Na obr. 2 je pod č. 4 břitva z Brozáněk v Čechách, ostatní tvary jsou z Bavor, Švýcar a Francie. Srv. mé Lidstvo v době předhistor. 272.

<sup>2)</sup> V starších žárových hrobech vých. Německa, na př. u Dergenthinu, kr. W. Prignitz (Berl. Verh. 1890. 366), nebo u Arneburgu v Staré Marce (Nachrichten 1892, 41). Srv. zde tab. V. č. 12 a 13. V pobřežní slezského typu u Goscaru (Crossen) našel se zvláštní široký, rovný nůž patrně břitva (Nachrichten 1895. 14).

<sup>3)</sup> Baumeister, Denkmäler 253, 255. Teprve od doby Hadrianovy přišel opět do obliby vous, ale to trvalo jen do Konstantina, kdy zase ovládlo holení. Srv. více u Marquardta Privatleben 580 a Blümnera, Privatalt. 267—271.

<sup>4)</sup> Heyne, Hausalt. III. 63 sl., 78 sl.

měrně hojných nálezů „břitev“ v žárových hrobech z doby I.—V. stol. po Kr.<sup>1)</sup> Břitva od *briti* je prastaré slovo všeslovanské.<sup>2)</sup> Na konci doby pohanské lze sice nástroje, které bychom mohli vykládati za břitvy, nesnadno určit<sup>3)</sup>, ale že se i v té době dále praktikovalo holení, ukazují nejstarší miniatury a také některé zprávy historické, o nichž však pojednáme znovu podrobněji v kap. IV., kde vůbec budeme jednati o vnější úpravě těla u Slovanů. Vedle Říma přinášeli k Slovanům zvyk holiti se nebo aspoň stříhati hlavu i jiní národové. O Rusech připomíná to Ibn Chaukal,<sup>4)</sup> a podle knížecího rodokmenu bulharského přinesla bulharská knížata na Balkán nošení širokých šaravar i holení hlavy.<sup>5)</sup> Také u Moravanů ujímalo se kolem r. 900 podholování nebo podstříhování maďarské.<sup>6)</sup>

Dalším dosti hojným toaletním předmětem jsou kovové pinetty k vytrhávání nepříjemných vlasů nebo vousů a lžičky k čištění uší (římské *auriscalpium*). Jsou to vesměs výrobky

<sup>1)</sup> V žárových hrobech, které pokládáme za slovanské, nalézají se, na př. v Čechách v kultuře dobřichovské (stupeň pičhorský) dosti mnoho malých lehkých, různě zahnutých nožíků, které šly nahoru z ústředí a dílen římských (*Piř*, Starož. II. 3, 126, srv. na př. tab. LXXIII. 4, 17. LXXXIII. 2, 22; *Buchtela-Niederle*, Rukověť XXII. 2), a které by bylo lze vzhledem k formě a lehkosti pokládati za břitvy. Ovšem dosti vadí tomuto výkladu to, že se vyskytují hojně i v hrobech ženských a scházejí v mužských (*Piř*, l. c. 127). Podobné jsou typické i v pohřebišti darzauském (*Hostmann*, Grabfeld von Darzau, tab. VIII. 23, X. 1. 6), v hrobech u Fohrde v Braniborsku (*Piř*, l. c.) a v mohylách u Zedlinu (Slup). Nachr. 1904. 19. Srv. ukázky zde na tab. V. č. 14—16.

<sup>2)</sup> Stsl. *briti*, *brijq*, *britva*, *bričъ* (*Miklosich*, EW. 21, Lex. palaeosl. 44). Slovin. *briti*, *britev*, *britva*, b. *брича*, sr. *бријати*, *бритва*, *бријач*, *бријачица*, č. *britva*, pol. *brzytwa*, h.-luž. *britej*, dol. luž. *britvej*, r. *бритъ*, *бритва*, maď. *beretva*, *borotva*, lit. *britva*.

<sup>3)</sup> Mně aspoň není jistý doklad znám. Bezpochyby sloužily k tomu účeli jemnější nože rovného tvaru, neboť už v Římě měli takovéto břitvy (*cultellus*, *cultel tonsorius*; Srv. *Blümmer*, l. c. 268), nebo se stříhali do hola.

<sup>4)</sup> *Harhavi*, Скаа. 221.

<sup>5)</sup> V známém bulharském rodokmenu knížecím (srv. o něm mé SS. II. 404 a 529) uvádí se, že před Ispirichem vl. dlo pět knížat s hlavami ostříhanými: *сии е кѣназь држаше кнѣжение лѣтъ ф и ѿ остриженами главами* (*Šišmanov*, Крит. преглѣдъ, Сборникъ нар. ум. XVI.—XVII. 557).

<sup>6)</sup> *Friedrich*, Codex dipl. Boh. I. č. 30, str. 32. ř. 21.: *Ipsi (Moimarii Sclavi) Ungariorum non modicam multitudinem ad se sum; serunt et more eorum capita suorum pseudochristianorum penitus detonderunt et super nostros christianos immiserunt. Ale celá tato stížnost arc. Theotmara na Moravany je silně proľhaná.*



jižní, které si občas kupovali i bohatší Slované a jež nosili v sáčcích zavěšených na pasu, nebo na krku. Pincetty depilatorní vyskytují se již v staré době žárových hrobů, t. zv. kultury lužickoslezské a římské (tab. VI. 1—3) a zůstávají, ač řídké, i v nálezech dob pozdějších v Uhrách v Zakarpatí.<sup>1)</sup> Srv. ukázky obr. 1—8 na tab. VI. Také lžičky jsou předmětem prastarým (už v době bronzové) a přicházely na sever už od dob předřímských, zhotovené z kosti, železa i bronzu.<sup>2)</sup> Na konci doby pohanské vyskytují se hojněji na př. v Příladoži, kde jich našel Brandenburg 11 kusů, zavěšených mezi ozdobami nákrčními.<sup>3)</sup> Někdy jsou samy umělecké práce a ještě ověšeny přívěsky.<sup>4)</sup> Jdou až do Finska a přes permskou i kazaňskou gubernii až na Urál. Ovšem nejsou všechny pincetty a malé lžičky v hrobech nalézané vytknutého účelu; některé už svou poměrnou velikostí se nehodí, aby vnikly do otvoru ušního<sup>5)</sup>.

<sup>1)</sup> Srv. *Hampel*, *Alterthümer* I. 124 (tab. 38, 57, 59), *Sizov*, Смолен. кыр. Tab. VII. 10, *Uvarov*, Меряне XXVII. 35—37, *Abraimič*, Jahrbuch für Altertumskunde 1909 III. 225. K pincettám vůbec srv. *Neugebauer*, Über Pincetten der alten Völker. Correspondenzblatt. anthr. Ges. 1884. 189, u Germanů *Heyne*, Hausaltert. III. 77 sl., *Lindenschmit*, Handbuch 460. O lžičkách ušních u Římanů srv. *Blümmer*, Privalt. 438, o pincettách (*voisella*) tamže. V Stradonicích našlo se jich mnoho (*Piř*, Star. II. 2 tab. 17) a na jednom kroužku našla se zavěšená pincetta spolu s ušní lžičkou (srv. zde tab. VI. 8). Též jsou v hrobech u Dobřichova (*Piř*, Starož. II. 3, 141, tab. LXXXIII. 21, LXXXVI. 14). Celá garnitura z pincetty, škrabátka a lžičky našla se v hrobě z posledního století př. Kr. u Bylan. O ní, jakož i o rozšíření těchto (italských) garnitur v Pomohani, srv. *Piř*, Starož. I. 1. 177, o rozšíření v zemích nordických v době bronzové *Müller*, Nord. Altertumskunde I. 265, v době po Kristu týž II. 105.

<sup>2)</sup> *Müller*, Nord. Alterthumskunde I. 265, II. 105. Jinak víme, že v té době vykonával funkci obyčejně malíček; odtud jeho název: *digitus auricularis* pro eo, quod eo aurem scalpimus (Isidor Orig. II. 1. 71). Srv. *Heyne*, Alt. III. 89. Do doby římské náleží nálezy na Stradonicích (*Piř*, Starož. II. 2, tab. 17).

<sup>3)</sup> *Brandenburg*, Кыр. Приладожья 49, 50.

<sup>4)</sup> *Brandenburg*, l. c. tab. V. 2, 10 (srv. zde obr. 10 na tab. VI.). V bohatých ženských hrobech (neslov.) v kurhanech jekaterinoslavské gub. u Afanasjevky a Šandrovky našla se stříbrná lžička ušní, zavěšená na řetízku pravé ruky (Арх. Лѣт. 1903, 256). Jinou umělecky pracovanou lžičku uveřejnil Anučin z kurhanů kostromských (Globus 1900 č. 21, str. 336). Podobné znám z Livonska z Ascheradenu (Katalog Aust. Riga, tab. XVIII. 30).

<sup>5)</sup> Srv. na př. nález z pskovského kurhanu uveřejněný *Glazovem*, Зап. V. 1. 44 sl. tab. XXI. 11, nebo lžičku s pincettou u *Uvarova*, Меряне XXVII. 22, nebo z černigovských mohyl u *Spicyna*, Зап. VIII. 1—2, tab. IV. 10, nebo z petrohradských *Spicyn*, Переб. кыр. XV. 14.

Posledním obecně potřebným předmětem toaletním, kterého však u Slovanů dosud bezpečně doloženého neznám, bylo kovové zrcadlo. Na západní hranici slovanské doložena jsou z doby římské v nálezech dosti hojně zrcadla původu italského (etruského a římského), sestávající z kovové okrouhlé desky s nasazeným držadlem (tab. VI. obr. 14.<sup>1)</sup> Také na jižní a východní hranici ruských Slovanů bylo zrcadel už od doby před Kr. nar. velmi hojně užíváno a to jak u Skythů a Sarmatů, — u těchto byly typické okrouhlé desky s držadlem, srv. obr. 13 na tab. VI.<sup>2)</sup> — tak i u pozdějších kmenů kočovných VI.—XI. století. V této době nastupuje však místo staršího skythosarmatského typu nový druh, který sice také známe už ze sarmatských hrobů,<sup>3)</sup> ale který se stal typickým teprve od V.—VI. stol. po Kr. Je to okrouhlá destička, litá z různých kovů, obyčejně bělavé směsi, jejíž složení není přesněji určeno,<sup>4)</sup> destička, která místo postranního držadla má na rubu ozdobeném reliefními, různě položenými žebry očko k držení a zavěšení (srv. obr. 15—18, tab. VI.). Tato zrcádka jsou na Rusi hojná, zejména v hrobech kavkazských a chazarských V.—VIII. stol., dále u kočovníků následujících století<sup>5)</sup> a rovněž se s nimi setkáváme v Uhrách

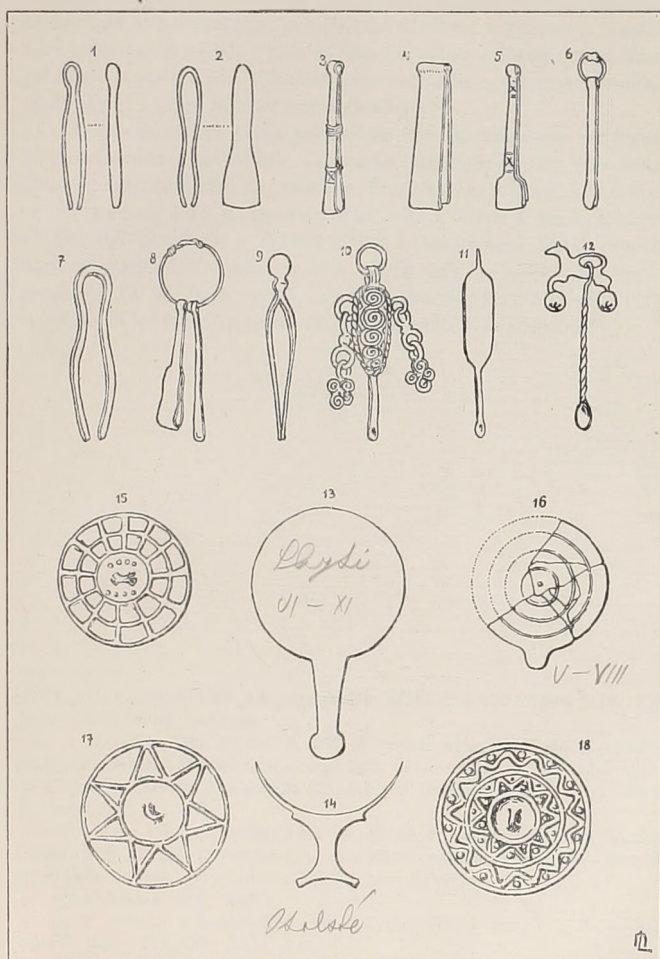
<sup>1)</sup> Srv. nálezy na Stradonicích (*Pít.*, Star. II. 2, str. 66, tab. XXIII., 31, 32, XXVIII. 12 a j.), na hradišti u Okluk blíže Boskovic a v jiných českých nálezech z doby římské (*Pít.*, I. c. a II. 3, 129).

<sup>2)</sup> Srv. na př. u *Chaněnka*, Древности Приднѣпровья II. tab. XIII., III. tab. XLIV., XLVI., *Tolstého-Kondakova* P., Древности II. 108, 152, v Švitatowitu V. 76, 78 (nálezy většinou ze severní hranice skythské oblasti z Pruss u Čerkas, z Budek u Romnů, z Novosielců). Ve Chvojkově popisu mohylníka brovarského (Gadjač, Poltava) není blíže udáno, jaké formy byla bronzová zrcadla tam nalezená (Раскопка мог. при с. Броварки 2).

<sup>3)</sup> Srv. u *Chaněnka*, Древн. II. díl, tab. XIV. č. 233, XV. 237—240., XX. 238, vesměs z nálezů kijevské gubernie, dále nálezy v kurhaně u Lazurců (Kaněv) v Apх. Лѣт. 1900, 19; okrouhlá kovová zrcádka ohlášena byla i ze „starších“ mohyl u sela Kozackého blíže Chersona (Apх. Лѣт. 1899. 173).

<sup>4)</sup> Antická zrcadla byla obyčejně bronzová s větším procentem cínu (20—30%), řidčeji z kovu jiného, později ze stříbra. O kovu zradelném továren v Brundisii viz Plin. 33. 130. Byla známa i skleněná zrcadla na podkladu cínovém (*Marquart*, Privatleben der Römer 758<sup>a</sup>). K starověkým zrcadlům srv. ještě *Sittl*, Archaeologie d. Kunst (München 1895) 206, 247, *Baumeister*, Denkmäler s. v. Spiegel.

<sup>5)</sup> Na př. v měsíci u kostry v mohyle rossavské (*Samokvasov*, Могилы 224, v mohyle u Bolhanu blíže Olhopole (Zbiór XIV. 78) a u Němíryčky blíže Talného (Zbiór XIV. 83), ve Verch. Saltově (charkov. gub.) s mincemi VII. stol. (Apх. Лѣт. 1903, 399, Труды XIII, apх. c. I. 406), rovněž jako v mohylních kavkazských (Матер. по арх. Кавк. VIII.) na př. v Kobanu (tab. XXIII. 12), Sanibě (XLIX. 10, 11), Dergavsu (LIV. 11, 12, 13), Baltě



Tab. VI. Pincetty, lžičky ušní a zrcadla.

v inventáři přistěhovalců stol. V.—VII.<sup>1)</sup> U Slovanů jich nevidíme, ač bychom je při rozkvětu orientálního obchodu očekávali a konečně také můžeme očekávat. Jsou najisto importem orientálním (z Mesopotamie?) a také v pozdějším obchodu arabském mezi importovanými předměty (i s arab. nápisy) hojně doložena.<sup>2)</sup>

Starý slovanský výraz pro zrcadlo byl asi \**zrcadlo*, od kmene *zer-*, rozšířeného v *zrk.*<sup>3)</sup> Srv. č. *zrcadlo*, slovinsky *zrcalo*, pol. *zwierciadło*, polab. *zārkođlii*, rus. зеркало. Starý termin je i srb. огледало.<sup>4)</sup>

O tetování a malování těla, které je jinak doloženo u části Indoevropanů, u Thráků (Dáků a Agathyrů), Britů, Japodů, Sarmatů, Gelonů, Germánů a dále v Orientu<sup>5)</sup>, — u Slovanů zpráv nemáme. Za to jsme slyšeli, že si ruské dívky v XII. stol. líčily tváře bílým a červeným barvivem, aby se zalíbily mládencům.<sup>6)</sup>

(LXV. 17), Korce (LXXV. 12), Kumbultě (XCII. 2) a Machčesku (CIX. 17). Jsou někdy velmi ozdobné.

<sup>1)</sup> *Hampel*, *Alterthümer I.* 269 sl. uvádí nálezy z Csökmö, Mezö-Kaszon, Bokény-Mindszentu, Csongrádu, Černé atd. a to i z hrobů „germánských“. Také v Krnogradu (Krainburg) našlo se stříbrné (*Jahrbuch Z. Comm. II. I.* 247).

<sup>2)</sup> *Jacob*, Waare (Berlin) 1891 21, *Krehmer*, *Culturgesch. des Orients* (Wien 1875) II. 285. U *Jacoba*, l. c. viz i starší ruskou literaturu o nálezech pozdějších arabských zrcadel z končin povolžských.

<sup>3)</sup> *Miklosich* EW. 402.

<sup>4)</sup> V Srbsku v bolevackém kraji dosud dávají mrtvému do hrobu zrcadlo (Срп, Етн. 36. XIV. 246).

<sup>5)</sup> Srv. citáty u *Hirta*, Idg. 722 a *Schradera*, *Reallex.* 851, *Müllenhoffa* D. A. III. 51.

<sup>6)</sup> Srv. výše na str. 113 citát z perejaslavského letopisu. Připomínám, že i v Krainburgu našly se v hrobech kusy červeného barviva (Mitth. anthr. Ges. 1906. Sitzungsb. 37).

### *Potrava a nápoje.*

Když Długoš na počátku svých dějin vyličoval přírodní bohatství země polské, vystihl správně následujícími slovy to, co starým Slovanům příroda podávala k výživě.

„Regio polonica foecunda frugibus, amoenae armentis et gregibus, dulcis mellibus, commoda equis, referta alitibus, dives ferro et plumbo, gloriosa cere, crassa butyro esto in plerisque locis abscisa, magis quam separata culturae respondet foecunditas, nemorosa regio et ideo dives pecoribus et abundans lactis, herbifera. In plerisque locis aegrum atque ieiunum solum et natura sterile, nemorosum tamen et arboribus varii generis consitum et pro aluearibus apum aut pascendo pecore nec usquequaque otiosum, vini et olei propter aquilonarem rigorem indiga; cervisia pro vino utitur, quod ex cerere tritici, hordei aut sigilinis fiat. Ager in plerisque locis crassus, in aliis arenosus, silvestris, incultus et infoecundus.“<sup>1)</sup>

Je už předem pravděpodobno, že předmětem potravy u starých Slovanů bylo vše, co živného kolem poskytovala příroda: byly to obilniny a zeleniny, ovoce, byla to dále zvěř lesní a polní, rybolov a konečně i různé druhy domácího dobytka, o jehož chovu (rovněž jako o tom, co víme o zemědělství a lovu) promluvíme podrobně později, v kapitole VIII. Tedy stejně potrava masitá, jako rostlinná, a totéž nám ukáže další zkoumání.

---

<sup>1)</sup> Długoš ed. *Przeddziechi* I. 8. Srv. i jiné citáty podobné dále na str. 173. O tom, že země Měškova má mnoho medu, masa a ryb, má také zprávu Kazvíní (II. 415, u *Jacoba*, Handelsartikel 80) a po něm Bakuví (*Charmoy*, Relation 388).



## I. Potrava masitá a mléčná.

Vystoupil ovšem nedávno Jan Peisker s míněním, že staří Slované byli vegetariáni v tom smyslu, že sice výjimkou požívali masa lesní zvěře nebo ryb, ale nepožívali ani masa domácího dobytka, ani jeho mléčných produktů. A k této theorii přišel autor pozorováním, že na jedné straně Slované termíny pro dobytek — *skot* a *nuta*, rovněž jako název pro sladké mléko — *mlěko*, přejali z germánštiny, na druhé straně pak názvy *volb*, *koza*, *byk* a výraz pro mléko sražené — *tvarog*, přejali zase z některého jazyka turkotatarského.<sup>1)</sup> Zjev tento dovedl si Peisker vysvětliti jediné tak, že byli Slované ode dávna a po dlouhou dobu zbaveni chovu dobytka a zužitkování jeho produktů, — a to proto, že je těžkou porobou ovládali cizí kmenové, kteří jako páni veškeren chov dobytka a jeho produkty vyhradili si pouze pro sebe. Slované pod tímto vlivem přijali i cizí nomenklaturu. Podle ní soudíc — *skot*, *nuta*,

---

<sup>1)</sup> J. Peisker uložil svoji theorii hlavně ve spisech: *Die älteren Beziehungen der Slaven zu Turkotataren und Germanen und ihre sozialgeschichtliche Bedeutung* (Berlin-Stuttgart-Leipzig 1905. Otisk z *Vierteljahrschrift für Social- und Wirtschaftsgesch.* III. 1905), *Neue Grundlagen der slav. Altertumskunde* (Stuttgart-Berlin 1910) a v připravované knize *The Asiatic Background. — The Expansion of Slavs* (Cambridge Medieval History I.—II.). Tuto theorii nejobsírněji vyložil a proti ní s filologického stanoviska se postavil J. Janko, *O stycích starých Slovanů s Turkotatary a Germany* (Věstník Č. Akad. 1908, 100 sl.), *Über die Berührungen der alten Slaven mit Turkotataren* (Wörter u. Sachen I. 109) a s historického hlediska autor této knihy v článku „J. Peiskers Neue Grundlagen der slavischen Altertumskunde“ v *Archiv f. sl. Phil.* 1909, 569, kde na poč. uvedeny jsou i ostatní současné drobnější referáty a polemiky (vyšlo také se separátní paginací). Důvodem k této hypotézi byl původně Peiskerův předpoklad, že stsl. *mlěko* (z \**melko*) je tvar přejatý z germánského \**melka* (got. *miluks*, sthn. *miluh*, stnord. *mjolkkr*, angls. *meoloc*, *mile*), podobně jako stsl. *skotb* a *nuta* (dobytek) z germ. \**skatta* (got. *skatts*), sthn. *nōz*, ags. *neāt*, a *bravb* (\**borvb*). Naproti tomu sl. *tvarogb* přešlo prý z turkotatarštiny, kde máme v džag. *turak*, tur. *torak*, jak. tur.

mléko na jedné, *tvarogb, volb, koza a bykz*<sup>1)</sup> na druhé straně — byli těmito pány jednak Germáni, jednak Turkotataři a Slované tedy, podle této Peiskerovy argumentace, byli ode dávna, až do doby historické, podrobeni střídavě kruté porobě germánské nebo turkotatarské, která jim nedovolovala chovati vlastního dobytka a pro sebe ho užívat. Tak se z nich stali vegetariáni, nepožívající ani mléka, ani masa dobytčího. Podrobnější výklad o této Peiskerově theorii, pokud se týká chovu dobytka, podáme na příslušném místě kapitoly VIII. Zde nám běží především jen o domnělý vegetarianismus Slovanů, — ale i tato část jeho these je nesprávná a nedokázaná.

Slované ovšem nebyli výhradně nebo především odkázáni jen na maso svých stád, kterých ostatně mnoho nebylo, — to dlužno přiznati podle všech známek. Nechovali stád pro denní, všední potravu a poráželi zajisté kusy jen při zvláštních příležitostech, pro uctění hostů nebo při slavnostech.<sup>2)</sup> Z hovězího dobytka, celkem vzácného, bylo požíváno jen mléka, kdežto maso potřebné dodával jednak brav a dobytek vepřový, jednak lov divokých zvířat, jenž poskytoval lidu zároveň zábavu a příjemné zaměstnání pro přebytek sil. Vedle toho bylo ovšem vždy nejčastější potravou to, co vegetální příroda kolkolem poskytla, — ale o nějakém vegetarianismu nemůže býti při tom řeč, jak nyní podrobněji ukázu.

Je-li sama sebou dedukce Peiskerova a priori pravdě nepodobná,<sup>3)</sup> padá nadobro, přihlédneme-li blíže k historicko-archaeologickým dokladům. Peisker sám svoji theorii opřel o jednu, a to jen jednu historickou zprávu, ale i této zprávy dovolává se nesprávně.

<sup>1)</sup> K tomu totiž připojil ještě *F. Korš* slova *bykz, volb, koza*, jako domnělá přejetí z turkotatarštiny (*Korš F.*, Зап. п. реор. общ. Этн. отд. XXXIV, srv. můj článek str. 5 (573). *Korš* pokládá i slovo *svinija* za germánské a *konb, baranb* aspoň za cizí. Rovněž k tomu přistupují Peiskerovi ještě další mnohá slova kulturní, jež Slované přejali z germánštiny (srv. *Peiskerův* výčet v *Bezich*. 59 sl.); zejména důležité a rozhodující je pluh — stsl. *plugъ* z germ. *\*ploga*, nhn. *pflug*.

<sup>2)</sup> Tak bývá ostatně i u národů pastýřských (*Hildebrand*, *Recht und Sitte* 25) a také Římané, ač o prastarém chovu dobytka u nich nemůže býti pochyby, živil se v starých dobách především stravou obilnou (*kase puls* byla hlavním jídlem) a masa požívali jen při slavnostních příležitostech. Masa hovězího zprvu vůbec nejedli, poněvadž dobytka potřebovali k práci. Ponejvíce proto požíván byl brav a vepří (*Blümner*, *Privatalterth.* 160, 173).

<sup>3)</sup> Už pradávne sedění Slovanů na severu Evropy mluví samo proti vzniku vegetarianismu. Srv. i *Hirt*, *I dg.* 292.

Na jednom místě theologického traktátu, který povstal v VI. stol. po Kr. a připisoval se chybně Caesariovi Nazianskému, bratrovi slavného Řehoře Nazianského, — odtud označení Pseudo-Caesarios<sup>1)</sup> — vykládá se, proč hvězdy nemohou působiti na zony nebeské, neboť je vidno, že pod jednou a touže hvězdou žijí národové zcela různých vlastností; mezi příklady toho uvádějí se tam proti sobě Slované a Fysonité nebo-li Dunajci (Slovany dlužno zde rozuměti ty kmeny slovanské, kteří se jako bouřlivá a vražedná záplava počali v VI. stol. hrnouti na Balkán). Při tom o prvních (tedy o Slovanech) praví Pseudo-Caesarios, že si libují v požívání ženských řader plných mléka, že zabíjejí kojence, že jsou směli, samostatní, nechtějící poslouchati pánů, že jedí lišky, divoké kočky a vepře, naproti čemuž prý druzí, Fysonité-Dunajci, vůbec se zdržují masa, jsou střední a poddávají se komukoliv.<sup>2)</sup>

Toho, kdo zná historii slovanských vpádů na Balkán v V—VII. stol., nepřekvapí nikterak právě nakreslený obraz Slovanů: vystupovali divoce a krutě, jak víme z četných zpráv. Máme i jinak Maurikiem, Leonem, Prokopiem atd., doloženo, že jedli všelijakou nečistotu, že zabíjeli nemluvňata a netrpěli nad sebou pánů.<sup>3)</sup> Což divu, že všechny tyto zvěsti spojily se v očích řeckého křesťanského theologa v představu výše citovanou, při níž fantasie nebo tradice zašla někdy i za skutečnost, jak vidno ze zprávy o požívání ženských prsů.<sup>4)</sup> Kdo jsou Fysonité-Dunajci, tak mírně proti tomu vyličení, nevíme, ale mám silné podezření, že se pod tím skrývají také Slované a že Pseudo-Caesarios, dozvěděv se o Slovanech různých, sobě odporujících zpráv, právě tím byl veden, uváděti je za příklad toho, že v jednom a tomtéž nebeském

<sup>1)</sup> Srv. mé SS. II. 121.

<sup>2)</sup> Příslušný text Dialogi 110 (Migne PG. XXXVIII. 986) zní: „Πῶς δὲ ἐν ταυτῇ τμήματι τοὺς ἀνδροποβύρους Ἰνδοὺς καὶ τοὺς ἐμψύχων καὶ θοίνης ἀπάσης ἀπεχομένους Βραχμαίους οἰκοῦντας ὁρῶμεν; πῶς δ' ἐν ἐτέρῳ τμήματι ὄντες οἱ Σκλαυηνοὶ καὶ Φυσωνῖται, οἱ καὶ Ἀννοῦβιοι προσαγορευόμενοι, οἱ μὲν γυναικομαστοβαροῦσιν ἡδέως διὰ τὸ πεπληρῶσθαι τοῦ γάλακτος, μὲν δὲ δικὴν τοῦς ὑποτίτθους ταῖς πέτραις ἐπαράττοντες· οἱ δὲ καὶ τῆς νομίμης καὶ ἀδιαβλήτου κρεωβορίας ἀπέχονται. καὶ οἱ μὲν ὑπάρχουσιν αὐθάδεις αὐτόνομοι ἀνηγεμόνευτο συνεχῶς ἀναγροῦντες, σπευδόμενοι ἢ συνολεῖοντες τὸν σφῶν ἡγεμόνα καὶ ἀρχοντα, ἀλώπεκας καὶ τὰς ἐνδρόμους κάττας καὶ μονοὺς ἐσθλόντες καὶ τῇ λύκων ὥργῃ σφῶς προσκαλούμενοι· οἱ καὶ δὲ ἀδδηφαγίας ἀπέχονται καὶ τῷ τυχεύει ἥποταττόμενοι καὶ ὑπέκοντες.“

<sup>3)</sup> Srv. dále str. 170, 195 (o nečisté potravě).

<sup>4)</sup> Zde, myslím, měla vliv i stará tradice Eforova o Skythech a Sarmatech při Pontu, podle níž jedni vůbec nejedli masa a druzí požívali docela i lidského (Strabon VII. 3. 9).

klimatu a v tomtéž kraji různí lidé žijí. Srv., jak v téže odpovědi rovněž proti sobě staví Indy a Brahmany.<sup>1)</sup>

Už z tohoto rázu Pseudo-Caesariovy představy je vidno, že jeho zprávu nelze vůbec míti za přesný, rozhodující pramen k posouzení slovanského bytu; ale ještě méně můžeme v ní, jak Peisker chce, shledávati docela i stylistickou nesrovnalost, syntaktickou výminku: připoutávati první část zpráv na Fysonity, druhou pak na Slované a vyvozovati z tohoto jediného pramene závěr, že Slované byli vegetariáni.<sup>2)</sup> Takovýto výklad textového *οἱ μὲν — οἱ δὲ* byl by přípustný jen v tom případě, kdyby z jiných, ověřených dokladů a příčin bylo viděti, že tu běží z věcného důvodu o stylistickou nesrovnalost. Ale jiných dokladů pro vegetarianism u Slovanů vůbec není a Peisker jich podati nemůže. A že Slované v skutku nebyli vegetariáni, třebas hlavním jejich jídlem, podobně jako i u jiných jejich sousedů (i kočovných!), bylo proso, pro to máme celou řadu dokladů.

1. Potvrzuje to předně chov dobytka, který je u Slovanů doložen několika zprávami od VI. do XI. stol., jež však podrobně oceníme až v kap. VIII,<sup>3)</sup> a který sám sebou značí také mléčné hospodaření, tedy i občasné požívání masa dobytčího i požívání mléka a jeho produktů.

2. Rovněž sem náleží rozsáhlá a rozmanitá terminologie dobytčí: stsl. *goveđo, krava* (z \**korva*), *tele* (*telьcь*), *turb, ovь, ovьnъ, ovьca, agnъ, jagnъ, agnъcь, jagnъcь*, (z \**agnъ*), *žrěbe, žrěbъcь, prasъ*, (z \**porъ*), *bravъ* (z \**borъ*), *veprъ, svinъ, svinija*<sup>4)</sup>, mimo slova stará sice, ale o jejichž slov. původu proneseny byly důrazné pochyby: *baranъ, konъ, bykъ, volъ*,

<sup>1)</sup> Srv. počátek textu v pozn. 2 na str. předešlé.

<sup>2)</sup> Peisker, *Bezieh.* 54, 125, *Grundlagen* 6, Zs. f. d. *Altertum* 1909, 248.

<sup>3)</sup> V stati o chovu dobytka. Zde zatím odkazují na to, co jsem uvedl ve své polemice s Peiskerem v *Archivu sl. Phil.* 1909 IV, a připojuji k tomu dodatkem aspoň zprávu Prokopiovu ze VI. stol., uvedenou zde výše na str. 25. Také Aristoteles věděl o rohatém dobytku v zemi Neurů (Klaud. Ael. *περί ζωων* V. 27, XVI. 33. *Latyšev*, *Scyth.* I. 603, 605). Od XI. stol. je zpráv už dosti. Na př. v Ruské pravdě připomínají se kůň, vůl, kráva, tele, beran, hovado, ovce, koza, svině, skotina, prase, hříbě atd. (*Vladimirskij-Budanov*, *Chrest.* I. 27, 28, 32 sl., 49 sl., 53 sl.). V *Žití sv. Feodosija* (ed. *Filaret* 171, 184) připomínají se chlévy, do nichž se zavírá skot, a dále že se r. 1074 urodilo na Kijevsku mnoho skotu.

<sup>4)</sup> *Goveđo* (*Miklosich* EW. 75, *Berneker* EW. 338), *krava* (M. 132), *tele* (M. 348), *ovь* (M. 229), *agnъ* (M. 1, B. 24), *žrěbe* (M. 410), *prasъ* (M. 259), *veprъ* (M. 381), *svинъ* (M. 331), *bravъ* (M. 19).

koza, kozbľz.<sup>1)</sup> Dále sem náleží i terminologie mlékařská: stsl. \*mlězъ, mlězivo, mlěko, tvarogъ,<sup>2)</sup> která je také všeslovanská a stará. Peisker ovšem právě dvě poslední, nejdůležitější slova má za cizí, přejatá, jedno z germánštiny (mlěko), druhé z turkotatarštiny (tvarogъ) a na nich právě založil svou theorii, že Slované dobytka pro svou potřebu nechovali. Ale předně se původ cizí a přejetí obou slov dnes z nejbáží-  
nějších filologických stran popírá,<sup>3)</sup> a za druhé, i kdyby byla obě slova

<sup>1)</sup> Баранъ (M. 7, B. 43), конъ (M. 128), быкъ (M. 27, B. 112), волъ (M. 394), коза (M. 136). Neslovanský původ dokazuje nejnověji F. Korš, který jinak pochybuje i o slov. původu slov svinija a krava (srv. výše na str. 166 pozn. 1). Také skopъ je původu germánského ze \*skap, sthn. skaf, stn. skap (srv. Uhlenbeck, Archiv sl. Phil. XV. 491).

<sup>2)</sup> Mlězivo (z melz- M. 187), mlěko (M. 187), tvarog (M. 366). Srv. i Budilovič, Слав. II. 1, 19, 56 a zde dále následující poznámky.

<sup>3)</sup> Domácí původ mléka zastával už dříve a podnes ještě V. Jagić (Ist mléko ein Lehnwort? Archiv f. sl. Phil. XI. 308; r. 1901 srv. jeho výrok v Archivu 1901, 536 v referátu o Brücknerově Civil. i jazyk a v Archivu XXXI. 591 sl. (1909). Pro slov. původ byli ještě Kirste (Archiv f. sl. Phil. XII. 307), Křek (Einleitung 127) a Budilovič (Слав. II. 1, 56). Nověji proti přejetí z germánštiny postavil se hlavně J. Janko obsírným rozbořem (Věstník č. akad. 1908, 141 sl., Wörter und Sachen I. 99 sl.), v němž dovozuje, že sl. mlěko, \*melkó, je podle všeho domácího původu, zděděné z prajazyka indoevropského, poněvadž v germ. není slova, které by se mohlo pokládati za vzor jeho (srv. už Jagić, l. c.) a poněvadž lat. melca, které Peisker pokládá také za slovo germánské, je podle všeho domácí, italské, znamenajíc ostatně ne mléko sladké, nýbrž kyselé (l. c. 157 a článek „Melca“ v čas. Glotta II. 38, Wörter u. Sachen 101). Rovněž Mladenov nepokládá germ. původ za dokázaný (Сбор. нар. умств. VII. XXV. 81). Podobně vykládá Janko i tvarogъ za slovo domácí, slovanské, povstale od kmene idevr. \*twer, sl. tvoriti = hnísti sýr ze sraženého mléka (srv. i ř. τυρός — sýr, srb. τυри — masný sýr u Trojanoviče, Спн. jena 83, 85, av. tūiri- syrovátka, tūirya — zesyřelý) a konc. ogъ, s kterou se shledáváme na př. ve slovích črtogъ, pirogъ, ostrogъ, batogъ, inogъ, lisogъ a pod. (Věstník 113, Wörter u. Sachen 96). Etymologii tu přijal i Berneker (Janko 139) a nově Jagić, Archiv XXXI. 592. Také Ř. Křek byl pro slov. původ (Einleitung 382). Naproti tomu má většina srovn. filologů mlěko a sice skrze starší formu melko za přejetí z nějaké formy germánské, na niž ukazuje k proti idevr. \*melg. Miklosich EW. s. v. pravil jen, že bylo mlěko s n a d už v první době přejato od Germánů; Kluge EW. s. v. Milch pokládá přejetí za jisté (gotský tvar byl milucs, sthn. miluh, stnord. mjolkr, agls. meoloc, milc, angl. milk, stsas. miluk), rovněž R. Locwe, který pomýšlí na přejetí od balkánských Gotů (Kuhn, Zs. f. vgl. Spr. 1904, 317, 333), o nichž srv. SS. II. 316, dále H. Hirt (z nějakého got. dialektu P. B. Beiträge XXIII. 341 sl.; Die Indogermanen 300 pokládá mléko za hlavní potravu starých Arijců), Uhlenbeck (z přech. formy \*melka,



původu cizího, mohli bychom souditi jen tolik, že vznikly u Slovanů dva nové názvy na základě styků jednak s germánským, jednak s turkotatarským mlékařením. Slované by byli zaslechli a přejali dva nové termíny, jako snad vedle *krava* zaslechli a přejali slova *bykz* a *volz*. Nic více by to nedokládalo, žádné poroby, a poněvadž ostatně i zastanci cizího původu nepopírají přejetí dávného (Peisker sám je klade do dob předhistorických), nevylučovalo by ani převzetí obou terminů z ciziny u starých Slovanů mlékaření se sladkým a sraženým mlékem v průběhu I. tisíciletí po Kr., tím méně požívání obou produktů. Mimo to však vidíme, že měli Slované ještě jeden prastarý výraz pro dojené, sladké mléko — \**mlězъ*, *mlězivo*, a tento výraz svým etymologickým původem, který jej zřejmě váže s lat. *mulgeo* a ř. ἀμέλω, něm. *melken*, lit. *milšti* skr. *marg'*, ukazuje, že označoval původně mléko dobyté hlazením vemene, tedy dojené a sladké, a ne první mléko k ssání pro mláďata (Biestmilch), jak se později jeví v některých řečech slovanských.<sup>1)</sup> Dále vidíme, že mají všichni Slované prastarý domácí termin pro další produkt mléka sraženého — *sýr* (stsl. *syръ*), který vedle tvarohu rovněž ukazuje, že znali a praktikovali mléčné hospodářství.<sup>2)</sup> A co zde bylo

u *Peiskera*, Bez. 78), *Schrader* (Sprachvergl. und Urg. I.<sup>3</sup> 249 podle *Peiskera*. Reallex. 541), *Brückner* (Ciwilis. i jezyk 27) a *Heyne* (Hausalt. II. 305). *Peisker* sám (Beziehungen 78) shledává přechodní tvar v záp. germ. *melca*, přešlém do latiny v době císařské. (Srv. výše str. 163 pozn. 1).

<sup>1)</sup> O *mlězivu* srv. *Jagić*, l. c. a *Janko*, l. c. 169. *Miklosich* (EW. 187) a *Janko* uvádějí další doklady rozvětvené mlékařské nomenklatury od koř. *melg-*, *melz-* — dojiti: stsl. *mlъza*, *mlěsti* z \**melsti* (malor. мелязы, b. млязница, slov. *muža za molža*, *zmolznica*, č. *mlznice* — dojná kráva, sr. *млаз*, *замлаз*, *замлазити*, *музлица* atd.). *Janko* mimo to ukazuje, že suffix *-ivo* nasvědčuje od počátku významu praegnantnímu: něčemu, co bylo nadojeno, natečeno, a ne mléku ssanému od mláďat. K indoevr. rovnici koř. *melg* srv. *Hirt*, Idg. 665, *Schrader*, Lex. 541. R. *молосиво* však už v Otázkách Kirikových (XII. stol.) má význam prvního mléka p. porodu (Ист. Библи. VI. 48 čl. 90.).

<sup>2)</sup> *Syrъ* ve slov. řečech viz u *Miklosiche* EW. 335. Srv. k tomu lit. *sūris*, pr. *suris*, *sur*, alb. *hire*, — vše od kmene \**sūr(i)o* — kyselý, trpký (*Janko*, l. c. 120). Srv. též *Schrader*, Lex. 409, *Budilovič*, Слав. II. 1. 57. Pro starobylost sýra máme doklady historické od XI. století. Tak se objevuje jako jedno z typických ruských jídel v Žití prep. Feodosija (ed. *Filaret* 166, srv. dále citát na str. 180) a v Ruské pravdě (*Vladimirskij Budanov*, Chrest. I. 33) a rovněž je částí obětí podávaných pohanským idolům, jak vidíme z Odpovědi Nifontových (Ист. Библи. VI. čl. 33, 58) nebo z úryvku kázání proti pohanstvu v ruk. XIV. stol. uveřejněného *Tichonravovem*, Лѣт. IV. 86. Proto se udržel jako obřadné jídlo i při jiných tradičních domácích slavnostech (*Sumcov*, Культ. пер. 111). Všesl. termin je i *homolka* (srv. *Berneker* EW. 326), ale jeho stáří je nejisté. Sýr byl také obyčejným jídlem germánským (*Heyne*, Hausalt. II. 314, 318, 321),

pověděno o event. přejetí slov *mlěko* a *tvarog*<sup>1)</sup>, platí ovšem více versa o event. cizích slovech označujících jednotlivé druhy dobytka i o pojmech kummulativních *skotz* a *nuta*.<sup>2)</sup> Přejetí cizího výrazu nevylučuje, že existovala věc sama u Slovanů před přejetím slova, zejména je-li pro opak po ruce jiných dokladů.

3. Dále máme přímé zprávy historické aspoň z konce doby pohanské, že Slované požívali masa dobytčího, mléka a sýra. Tak sděluje Ibráhím ibn Ja'kúb: „Slované zdržují se jídla kuřat, poněvadž jim škodí a růži (nemoc) podporují, ale za to jedí maso hovězí (kraví) a husí, které jim vyhovuje.“<sup>3)</sup> Velký kníže Vladimír, stav se po přijetí křestu náhle k lidu dobrotivým, nařídil, aby naložili na vozy hojnost chleba, masa, ryb, ovoce a medu v bečkách, a rozváželi to nemocným po říši.<sup>4)</sup> Později, když biskup bamberský Otto obracel Pomořany a Lutice na víru křesťanskou, zakázal jim mezi jiným, aby šestý den v týdnu nepožívali ani mléka, ani masa.<sup>5)</sup> Také v Polsku r. 1018 nařízeno bylo od biskupů lidu, aby nejedl masa po septuagesimě.<sup>6)</sup> Z jihu znám aspoň zprávu o hostině slovinského knížete Inka kolem r. 800,

<sup>1)</sup> Podobně přejali na př. Keltové a Germáni lat. *caseus* už v prvních stoletích naší éry. Proč přejali, nevíme, ale zajisté ani tu nepůsobil nějaký sociálně-politický nátlak, nýbrž nějaká novota věci, zejména úpravy, jak dobře vykládá Janko, l. c. Srv. Heyne, Hausalt. II. 316.

<sup>2)</sup> Skot (Miklosich EW. 303), nuta (M. 217). Jagič ostatně i *skotz* uvádí mezi názvy slovanskými, domácími (Kultur der Gegenwart I. IX. 4, 1908). Německý původ *bravu* zamítají i Murko (u Peiskera, Bez. 73) i Berneker EW. 75.

<sup>3)</sup> Ed. Westberg 59, Rozen 54. Westberg překládá „dasselbe entspricht ihren Bedürfnissen“, de Goeje — „das bekommt ihnen gut“.

<sup>4)</sup> Nestor k r. 996 (Lavr.<sup>3</sup> 123). Také pro bojary, dvořeniny a vojsko bývalo od té doby na dvoře knížecím masa od skotu i zvíře v hojnosti (отъ скота и отъ звѣрины, бѣше по изобилію отъ всеро). Zde bych také připomněl, že v smlouvách s Cařihradem bylo ujednání, podle něhož kupcům z Rusi přicházejícím dostati se mělo k stravě: chléb, víno, maso, ryby a ovoce (Nestor k r. 907, Lavr.<sup>3</sup> 30). Titíž kupci, když v Bulharech udělali dobrý obchod, obětovali bohům nejen maso a mléko, chléb, česnek a nápoj, nýbrž i několik kusů rohatého skotu a ovcí (podle Fadlána Harkavi, Сказанія 95). Při těchto případech není ovšem zjevné, pokud smíme mezi kupce ruské zahrnovati i Slované z Rusi, a o ně se tedy neopírám. Také doklady z XI.—XII. stol. nejsou přirozeně pro thesi Peiskerovu rozhodující.

<sup>5)</sup> Ebbo I. 12 (Bielowski MPH. II. 45): haec eos servare edocuit, scilicet ut sexta feria abstineant a carne et lacte more christianorum.

<sup>6)</sup> Thietmar Chron. IX. (VIII.) 2.

který svým hostům předložil chléb, maso a víno.<sup>1)</sup> Ovšem takováto zmínka o hostině knížecí jest povahou svou jen podružným dokladem, běží-li o otázku, zdali lid požíval masa. Za to vidíme, že maso (a to i hovězí) bylo typickou součástí obětí podávaných pohanským božstvím, z kterýchžto obětí pojídal i obětující lid. Vidíme to předně ze slov Prokopiových: „Oni (Slované) uznávají, že je jediný bůh, tvůrce blesku . . . a obětují mu hovězí dobytek a všechna jiná obětní zvířata“;<sup>2)</sup> s čímž se srovnávají dále i církevní a knížecí poučení, mluvící o zabíjení zvířat a požívání masa, mléka, vajec, másla při slavnostech i pohanských, tak Slovo sv. Jana Zlatoústého.<sup>3)</sup> Podle něho požívali také krve zabitých zvířat<sup>4)</sup> a rovněž jisti zadávané maso s krví bylo už od počátku křesťanství církví ruskou zavržováno a také za hřích vytýkáno církvi latinské.<sup>5)</sup>

4. Dále sem přistupuje řada zřejmých dokladů archaeologických, neboť se dosti často v hrobech setkáváme buď se zbytky domácích

<sup>1)</sup> Conv. Car. et Bag. 7 (*Kos*, Gradivo I. 369): panem et carnem et vasa cum vino. Podobně požívá hovězí (zvěřiny a koniny) kníže Svjatoslav r. 964 (Lavr.<sup>3</sup> 63).

<sup>2)</sup> Srv. řecký citát výše na str. 25.

<sup>3)</sup> Мясо и молоко (*Tichonravov* IV. 108, z novgorod. ruk. XIV. stol.; *Vladimirov* u *Ponomareva*, Памятн. III. 238 srv. napřed na str. 135 citát o lázních pro daemony). V Odpovědích Nifontových z XII. stol. stále se už připomíná požívání masa, mléka a másla, na př. (Ист. Библи. VI. čl. 1, 7, 25, 68, 88, 90, 95. na str. 22, 25, 30, 41—50. Srv. i str. 60 čl. 61. V čl. 11. mluví se o zabíjení skotu v neděli (str. 27). Viz také gramotu cař. patr. Luky k vel. kn. Ondřeji Bogoljubskému z r. 1160 (Ист. Библи. VI. 73) a Feodosijovo Poslání ke kn. Izjaslavu (*Porfirjev*, Ист. р. слов. I.<sup>4</sup> 377). Ústav kn. Jaroslava připomíná коровие млеко (*Vladimirskij Budanov*, Chrest. I. 50). O sýru srv. výše str. 168.

<sup>4)</sup> Tak se v ruských poučeních zakazuje кровоядение v Slovu sv. Otců (*Ponomarev*, Пам. III. 65, 275), v Poslání Feodosija pečerského (*Porfirjev*, Ист. р. слов. I.<sup>4</sup> 378), v Odpovědích Nifontových č. 87, 88 (Ист. Библи. VI. 47), v Poučení metrop. Ioana II. čl. 3, 4 (tamže str. 3), a rovněž v Zápovědi sv. Otců z Euchologia Sinajského čl. 44 (*Vondrák*, Постан. pokutne 65), nebo na západě v nařízení Ottonově Luticům (Ebbo I. 12).

<sup>5)</sup> Na týchž místech se všude setkáváme se zákazem jisti zvířata udávané. Srv. ještě Odpovědi Mikuláše I. Bulharům čl. 43 (*Mansi* XV 401 sl.), bulharský poenitential XIII. stol. čl. uu (Starine VI. 121), Odpovědi Nifontovy čl. 88, 89 (l. c. 47, 48). K starým zákazům jidel vůbec srv. *H. Schurtz*, Die Speiseverbote (*Virchow-Holtzendorfs Sammlung gemeinverst. wiss. Vorträge* N. F. 184). Také tučné maso se zapovídalo (Poslání metr. Grigorija 1056—1073 u *Makarija*, Ист. р. у. II. 313, cit. *Porfirjev* I.<sup>4</sup> 372).

zvířat (i s celými kostrami), která dávána byla celá nebo z části mrtvému k potravě na onen svět, nebo ještě častěji se zbytky dobytčích kostí v popelištích nad hrobem, jež nejsou nic jiného, než zbytky hostin pořádaných pozůstalými na počtu zemřelého, jak o tom v následující kapitole více vyložím.<sup>1)</sup>

<sup>1)</sup> Dokladů není dosud hojně pouze z té příčiny, že jen málokteří archaeologové kostem těm věnovali pozornost, je sbírali a je určovali. Ponejvíce shledáváme se s kostmi bravu a prasat, skotu hovězího je méně zajisté proto, že byl relativně vzácný a mimo to chráněn před zabíjením, konaje majiteli cenné služby jako zvíře tažné a mléko dávající (srv. *Hirt*, Idg., 298, 299, 664). Pokud jsem shledal, byly oznámeny nálezy kostí dobytčích a ovčích v pohřebišti gnězdovském (gub. smolenská) *VI. Sizovem* v takové míře, že jej přiměly k závěru: „и по раскопкамъ можно предположить процъѣтаніе скотоводства, въ особенности овцеводства и коневодства“ (Курганы смолен. губ. 9, 115), dále v kurhanech z okolí Černigova (*Samokvasov*, Могили 196) a v severjanských kurhanech u Starodubu, Rylska, Konotopu v nádobách (*Samokvasov*, Сѣвер. земля 16; odtud *Samokvasov* uznává chov dobytka u Severjanů, tamže 97) a rovněž častěji v kurhanech země volyňské a kijevské (*Antonovič*, Древности югозап. края 5), tak že *Antonovič* uznává chov dobytka za jedno ze základních zaměstnání zdejších Slovanů (*Chaněňko*, Древности Приднѣпр. V. str. V.). Také známý ruský archaeolog *V. Zavitněvič* na základě svých výzkumů archaeologických uzavírá, že Slované ruští před IX. stol. obírali se zemědělstvím a chovem dobytka (Труды XII. арх. с. I. 106). Za to se nechci dovolávat nálezu hlav byčích z kurhanů u Lipovce pro nejistou jeho příslušnost (Зап. арх. XII. 291—294), a rovněž ne kostí beraních kurhanu bolhanského (Zbiór XIV. 72 sl.), starých Nefedovových nálezů z rjažanské a Bogdanovových z moskevské gubernie (*Bogdanov*, Матер. 17) a ovšem ani zvířecích kostí z kurhanů skythosarmatského typu (na př. od Volkovců u Romen Арх. Лѣтоп. 1899. 115), ač všechny tyto kurhany nepokládám za skythské nebo sarmatské. V Kijevsku ostatně už na zárovcích a kostrových pohřebištích (podle všeho slovanských) z II.—V. stol. po Kr. našel Chvojka kosti beraní, prasečí a slepičí (Поля погребенія 2, 5, 7, 8, 9, 15; srv. i *K. Bolsunovskij*, Жертвенникъ Гермеса (Kijev 1909) 14, 15). Také ve Chvojkových popisech hradišť a zemljanek kijevských čteme zprávy o nálezech kostí „zvířecích“ (jakých?) (Труды XII. арх. с. I. 93 sl.); z kurhanu u Michajlovky oznámeny kosti „zvířecí a ptačí“ (Изв. арх. ком. IX. Прилож. 15), žalník s kostmi „zvířecími“ odkryt byl u Skyce (Zbiór XIII. 59), misku s kostmi selete našel Glogier v hrobě (ovšem už pozdním) u Horodnice (Światowit I.68). Na severu Rusi našel kraví, ovčí a psí kosti gen. Brandenburg v mohylách novgorodských Slovanů (*Spicyn*, Зап. арх. XI. 144, *Brandenburg*, Курганы Прилад. 13—15, 20; Труды арх. с. въ Ярославѣ I. 10) a Ivanovskij kosti kraví, ovčí a prasečí v kurhanech gub. petrohradské z X.—XII. stol. u Gatčiny (*Spicyn*, Кыр. пер. губ. 9, 11). V západních Prusích našel je Lissauer v kolových stavbách doby slovanské (Praehist. Denkmäler der Prov. Westpreussen,

5. A ještě jeden velmi zajímavý doklad svědčí, že chov dobytka byl něco, s čímž život slovanský v době pohanské byl srostlý. Jedním z málo bohů slovanského Olympu, který je doložen nejen pro IX.—X. století, ale který se v tradici udržel i později dlouho — byl *Volos*, *Veles*, bůh ochraňující stáda, *скотиѣ богъ* — jak jej nazývají nejstarší prameny.<sup>1)</sup> Existence jeho jest zajisté jedním z argumentů, které nejvíce bijí do očí a ukazuje že chov dobytka byl jedním z hlavních zaměstnání pohanských Slovanů, a to na všech stranách Slovanstva. Neboť Veles není snad jen bůh nordický, k Rusům přešlý, nýbrž bůh všeslovanský, jak o tom později v VII. kapitole podrobněji vyložím. St. Rožniecki správně pokládá Velesa proti Perunovi za boha domácího, lidového.<sup>2)</sup>

Z těchto uvedených dokladů, myslím, je zřejmo a nepochybně, že o nějakém vegetarianismu Slovanů nejen na konci doby pohanské, ale ani v dobách starších nemůže býti řeči už proto, že nehledíc k těmto pozitivním dokladům proti vegetarianismu, není pro něj žádného přímého dokladu. Dluhoš měl celkem pravdu, když o starých obyvatelích slovanské kolébky napsal, že byli „frumento et pecore divites“ a že před lety „gens polonica sitim undis, esuriem frumento, carne, pisce,

Leipzig 1887. 175) a rovněž podle Schumanna vyskytují se v Pomořanech v sídlištích slovanských velmi hojně („massenhaft“) kosti koňské, dobytčí, ovčí, kozi a prasečí, z čehož Schumann právem soudí na rozsáhlý chov dobytka (Kultur Pommerns 88). Doba sídlišť není ovšem přesněji určena. Na Moravě Knies ze sídelných jam u Zbejšova z doby asi IX.—X. stol. ohlásil kosti kozy, krávy, vepře, psa (*Červinka*, *Pravěk Moravy* 330), *Červinka* „kosti zvířat domácích“ ze sídliště u Hodonic (tamže 327), ze starší doby všechen druh dobytka byl nalezen na sídlištích obřanských (tamže 223). Při fauně z českých hradišť z počátku doby křesťanské určil Dr. Woldřich (Mitth. anthr. Ges. Wien XXIII. 17) velkou řadu různých druhů, ale stáří těchto nálezů je patrně velmi různé, i pozdější. Zde bych mohl konečně uvést i doklady o nálezech nádob se zbytky krmě nějaké. Takové hlášeny z kurhanu u Vasiljevky, čerikovský újezd, mohylev. gub. (Изв. арх. комм. IX. Прилож. 47), z kurhanů na ř. Korčevatě (Труды арх. с. Vilno II. 129). Nejnovější v sídlišti doby bronzové u Hasenfelde (Kr. Lebus) našel Kiekebusch kosti skotu, kozy a vepře, za to chybí ovce, pes a kůň (Praeh. Zs. III. 300).

<sup>1)</sup> Letopis k r. 907: Волосомъ, скотьемъ богомъ (Лавт.<sup>3</sup> 31), k r. 971: Волоса, скотья Бора (ib. 72), Žiti sv. Vlad. XI. st.: Волоса идола его же именоваша яко бора (var. lépe скотиа бора ed. *Sobolevskij*, Чтенія общ. Нест. II. 26. Svatý Vlasij, jenž byl s ním později identifikován, byl také patronem stád (srv. *Krek*, Einl. 401, *Rožniecki*, Archiv sl. Phil. XXIII. 517).

<sup>2)</sup> I. c. 518. Srv. i *Pogodin*, Замѣтки 80 sl.

<sup>3)</sup> Dluhoš ed. Przezd. I. 56. Srv. i napřed citát z úvodu I. 8.



melle, lacte et colere sedabat.“<sup>1)</sup> A také Gallus přes poetické nadsazení a parafrasování antických motivů správně líčil starý polský kraj slovy: „regio. . pane et carne, pisce et melle satis est copiosa . . . patria, ubi aer salubris, ager fertilis, aqua piscosa . . . . boves arabiles, vaccae lactosae, oves lanosae.“<sup>2)</sup>

Nepotřebuji ani podotýkati, že, jak je ovšem přirozeno, i ptactvo poskytovalo hojné výživy, jednak svým masem, jednak vejci. Vejce bylo oblíbeným jídlem<sup>3)</sup> a se skořápkami od vajec setkáváme se občas i v hrobech.<sup>3)</sup> ( ) požívání ptačího masa máme na př. zase zprávu Ibrá-

<sup>1)</sup> *Bielowski* MPH. I. Galli chronica. Poslední věta je parafrásí místa Sallustiova v *Iug. 17*. Totéž platí o líčení starého Polska neznámého básníka, jenž do *annalů* lubiažských (*Leubus* ve *Slezsku*) vložil mezi jiným verše:

„Et gens Polonie pauper fuit haut operosa,  
sulcans in sabulo lignis uncis sine ferro  
et vaccisve bobus nisi scivit arare duobus.  
Civitas aut opidum per terram non fuit ullum,  
sed prope castra fora campestris, broca, capella.  
Non sal, non ferrum, nummismata nonque metallum.  
non indumenta bona, sed neque calciamenta  
plebs habuit illa, pascebat sola iumenta.“

(*Bielowski* III. 708.)

Podobně srv., jak *Herbord* II. 41 líčí *Pomořany*: „Nam piscium illic tam ex mari, quam ex aquis et lacubus et stagnis, habundantia est incredibilis. . . . Ferinae cervorum, buvalorum et equulorum agrestium, ursorum, aprorum, porcorum omniumque ferarum copia redundat omnis provincia. Butirum de armento et lac de ovibus cum adipe agnorum et arietum, cum habundantia mellis et tritici“ etc.

<sup>2)</sup> V církevních zákazech XII.—XIII. stol. připomínají se vejce mezi potravou tehdejší. Srv. *Odp. Nifontovy*, *Ист. Библи.* VI. 58, *Slovo sv. Jana Zlatoústého* (ed. *Vladimirov* u *Ponomareva* *Пам.* III. 238) a gramotu *patr. Luky* (*Ист. Библи.* VI. 73). *Sumcov* obřadové vejce paschální má právem už za předkřesťanské (*Культ.* пер. 109). Srv. též polemické posláni proti *Latiniánům* metr. *Georgia* (1065—1073), v němž se zapovídá maso, ale dovolují mléko, vejce a уха яичная (*Makarij*, *Ист. р. церк.* II. 313, cit. *Porfirjev*, *Ист. р. слов.* I.<sup>4</sup> 372). Všeslovanský název vejce, stsl. *jaje* (*Miklosich* EW. 99) má i indoevr. rovnici: ř. *ōiov*, lat. *ovum*, ir. *og*, sthn. *ei* (*Hirt*, *Idg.* 665). Důležitým jídlem byla vejce i u Germánů (*Heyne*, *Hausalt*, II. 303).

<sup>3)</sup> Na př. v mohyle u *Star. Žukova* (*Труды арх. съѣзда въ Киевѣ* 1899. I. 504), na *Moravě* v hrobě u *Držovic* se záušnicemi (*Červinka*, *Morava* 320), v *Uhrách* v hrobech patrně slovanských u *Siráku*, *Csúny*, *Czikó* (*Hampel*, *Alterthümer* I. 80). Ovšem mohla býti vejce do hrobů dávána i ve smyslu symbolickém, jako oběti. V hrobech u *Brovarek* našel *Chvojka* docela jakousi kraslici, totiž vajíčko hliněné, pomalované různými vzorky (*Раскопка могильника при с. Броварки* 4).

hímovu, výše uvedenou, podle níž Slovanům chutnaly husy<sup>1)</sup> a týž zpravodaj připomíná o něco dále, že i maso tetřeva v zemi slovanské je velmi chutné.<sup>2)</sup> Masu kuřat prý se vyhýbali, domnívajíce se, že jim škodí, podporujíc růži, která byla rozšířena v kraji (viz dále stať o nemocech), ale zpráva ta se patrně vztahuje pouze na kuřata, tedy ptáky nedospělé, neboť se jinak s kostmi kura domácího setkáváme opět dosti hojně v hrobech.<sup>3)</sup> Vůbec byl kur asi jedním z hlavních ptáků, jejichž masa se na konci doby slovanské požívalo. Vidíme to i z toho, že figuruje jako typické jídlo obětní při různých pohanských slavnostech a v této funkci obřadného jídla udržel se dosud po celém Slovanstvu, na př. při svatbách a pohřbu.<sup>4)</sup>

<sup>1)</sup> Srv. výše str. 169. Rovněž Igor prchaje, zabíjí husy a labutě k snídani, obědu i k večeři (Slovo o pl. Igorovu ed. *Erben* 11) a v Ruské pravdě připomínají se голубь, курь, утка, жеравь, лебедь (*Vladimírskij Budanov*, *Chrest.* I. 31, 32). K jménu husy srv. vůbec starou indoevropskou rovnici skr. *hamsá*, ř. *χίψ*, lat. *anser*, sthn. *gans*, stsl. *gąśb*, lit. *šasis*, stpr. *sansy*, ir. *géis*, která nasvědčuje, že se chovala jako domácí zvíře už od dávných dob (*Schrader*, *Reallex.* 261, *Berneker* EW. 342). *Miklosich* zamítl přejetí stsl. *gąśb* z germánštiny (EW. 72). Také v Homérově *Odyssei* máme to už doloženo (XIX. 536), a u Keltů i Germánů byl chov podle *Plinia* tak rozšířen, že se husy exportovaly odtamtud hojně do Itálie (*Plin.* X. 53). Také v *Capitulariích* Karla Velikého a v *Leges barbarorum* (*Lex. Sal. T.* VII.) objevují se husa a kur jako nejvlastnější domácí ptáci. Srv. *Schrader*, I. c., *Hahn*, *Haustiere* 275, a *Heyne*, *Hausalt.* II. 298. O kachně nemáme ze slov. pravěku doloženo nic, ale i ona známa byla odedávna Arijům (ř. *νῆσσα*, lat. *anas*, sthn. *anut*, stsl. *ptь*, lit. *ántis*, skr. *āti-*; *Schrader*, *Reallex.* 183, *Hahn*, 286). Ostatně jistý druh kachny (*Anas clangula*) má název všeslovanský — *gogolb* (*Berneker* EW. 318). Všesl. *kača*, *kačka* je však pozdní slovo, k jehož vzniku srv. *Berneker* 465.

<sup>2)</sup> Celé místo u Ibráhíma (ed. *Westberg* 59, *Rozen* 54) zní: „Je u nich (Slovanů) divoký kur, který slovansky sluje *tetrá*. Má chutné maso a křik jeho je s vrcholu stromu slyšeti na jeden farsach a dále. Jsou dva druhy: jeden černý, druhý strakatý a krásnější než páv.“ *Westberg* shledává v prvním druhu tetřeva (*Tetrao urogallus*), v druhém tetřívka (*Birkhuhn*, *Tetrao tetrix*). Srv. *Westberg* 43, 128. Jméno tetřeva je všeslovanské (*Miklosich* EW 356). Srv. lit. *teterwinas*, lot. *teteris*, pr. *tatarwis*, med. *τεταρος*, ř. *τεταρων*, stn. *pidurw* (*Schrader*, *Reallex.* 234). Tetřevinu připomínají i Otvěty Nifontovy XII. stol. (Msc. B. VI. čl. 88, str. 47).

<sup>3)</sup> Častý je kohout na př. v mohylách u Gatčiny (*Spicyn*, Kypr. nerp. ryč. 10).

<sup>4)</sup> Srv. výše pozn. 3 na str. 84 a dále kapitulu III. o obyčejích pohřebních. Zarezávání kur a kuřat pohanským idolům přímo se vzpomíná v Slově sv. Jana Zlatoustého (*Vladimírov* u *Ponomareva* Пам. III. 237, *Tichonravov* Лѣт. IV., III. 108) a v Slově někoj. christoljubca (*Vladimírov*

Totéž platí o rybách, kterými kraj oplýval<sup>1)</sup>; patrně už dávno jako později byli hlavní potravou z nich lososi, pstruzi, štiky, piskoři, líni, jelci atd., kteří vesměs mají jména všeslovanská.<sup>2)</sup> Vzpomínky na požívání ryb jsou dosti hojné<sup>3)</sup> a rybařiti neostýchali se ani knížata.<sup>4)</sup> Také jiker požívali.<sup>5)</sup>

Zvláštním, nepřírozeným, ale přece jen dosti častým zjevem je požívání masa lidského, ať už ve smyslu pouhé potravy, resp. lahůdky, nebo na podkladě rituálním, z pověry náboženské. U Slovanů na konci doby pohanské nemůže býti o kanibalismu v plném slova smyslu ani řeči, ačkoliv prý trval ještě u některých sousedů,<sup>6)</sup> neboť tu dobu, kdy i jejich předkové byli lidojedy, měli Slované již dávno za sebou. Je jen otázkou, nezachovaly-li se u nich aspoň některé přežitky tohoto zvyku.

Mámeť předně už výše uvedenou zprávu Pseudo-Caesariovu o požívání ženských prsů mlékem naplněných,<sup>7)</sup> ale celá zpráva, jak jsme viděli, má ráz příliš bizarní a málo hodnověrný. Slované byli časem a místy ukrutní, zejména ti, kteří v V.—VII. stol. útočili na Balkán. Snad se při tom dopouštěli krutého násilí na lidu domácím, snad uřezávali ženám prsy a zabíjeli děcka hlavou o zdi a skály, — ale od toho

---

224, *Tichonravov* 89). Zařezávání černých slepic jakožto starý pohanský zvyk obětní u Čechů připomíná i Hájek v zákazu Břetislavově (*Kronyka* list 147).

<sup>1)</sup> Srv. výše citáty z Galla a Dluhoše na str. 162, 173, o Pomořanech u Herborda II. 1.

<sup>2)</sup> Ze sladkovodních ryb sem patří úhoř (\**μγρ* M. 223), pstruh (\**πστραγ* M. 271), jesetr (\**εσeτρ*, *jesetr* B. 265), jelec (\**ελς* B. 264), jes (\**ιας* B. 450), liň (\**λιν* M. 170), losos (\**λoςoς* M. 174), sumec (\**σoμ* M. 315), štika (\**στικα* M. 343), lipen (\**λιπαν* M. 170), piskoř (\**πισκορ* M. 247). Indo-evropské rovnice jsou k názvům *λoςoς*, *jesetr*, *λιν* a *υγορ* (srv. *Miklosich*, I. c. a *Hirt*, Idg. 667, *Schrader*, Lex. 830, 951).

<sup>3)</sup> Na př. v Letopise k r. 907, 996, 1111. V X. stol. připomíná se i treska (*Miklosich* 361 z něm.), později r. 1128 mol (Древн. VIII. Арх. Словарь 27, IX. Арх. Сл. 64). Ryby jakožto obvyklou stravu v XI. stol. zná i Žití Feodosijovo (ed. *Filaret* 164, 166; srv. citát dále na str. 178) a Ruská pravda (*Vladimirskij Budanov*, Chrest. I. 33). V Štětíně podle Ebbona (III. 17) lovíli rybáři ryby v Odře a jich požívali. Ze XII. stol. zpráv ani neuvádím.

<sup>4)</sup> Srv. zprávu o ruském knížeti lovicím na Dněpru ryby na udici (Gallus I. 7, Kadlubek II. 12). Více v stati o rybářství v kap. VIII.

<sup>5)</sup> Икра в Ответвѣдѣхъ Нѣфонтовыхъ (Ист. Библ. VI. 32, čl. 36).

<sup>6)</sup> Na př. u starých Androfagů severní Skythie, u Issedonů, Massagetů, Achaiů, dále u finských Vesů a Mordvinů. Srv. aspoň zprávy sebrané u *Müllenhoffa* DA. III. 17 a *Hirta*, Idg. 664.

<sup>7)</sup> Srv. výše str. 165.

ke kanibalismu ve zprávě Pseudo-Caesariově jest ještě velký krok a na něj zvěst ta celou svou povahou nestačí.<sup>1)</sup> Rovněž je zjevně přehnána zpráva Letopisu (Akadem. spis.) k r. 1230 o velkém hladu v Novgorodě<sup>2)</sup> a rovněž bych neviděl v jedné zmínce Notkerově<sup>3)</sup> o Veletabech (baltických Luticích) narážky na skutečný snad kanibalism.<sup>4)</sup> A tak snad jedině sem patří některé zjevy v srbském folkloru,<sup>5)</sup> ale i tu bych myslil, že běží spíše jen o požívání krve z pověry, vzniklé ze starých náboženských představ, než o zbytek původního kanibalismu.

<sup>1)</sup> O kmenu Artania praví Istachrí, Chaukal, Balchí a Idrís (*Charmoy* 325, *Harkavi*, Сказ. 193, 218, 221, 276), že zabíjí cizince a jich požívá. I kdyby jméno Artania bylo zde záměnou názvu slov. Antů (srv. *Niederle*, Antové. Otisk z Věstníka král. uč. spol. Praha 1909, str. 8), není to opět doklad věrohodný, neboť vznikl zjevně z kontaminace různých starověkých zpráv o lidojedech nad Černým mořem. (Srv. na př. Aristoteles, Pol. VIII. 4, Strabo VII. 3, 6, 7, 9, Tertullianus Apol. adv. gent. pro Chr. IX. 372, adv. Marc. I. 1., Porfyrios *περὶ ἀπόχης* III. 17, IV. 21, Isigon z Nikaie *Ἀπιστα* 66, Eustathios, Comm. ad Dion. 146, Lukian, *Θεῶν διαλ.* XVI., *περὶ πένθους* 21; Latyšev *Scyth.* I. 784, II. 268, 269, 271, Inscr. orae sept. II, XV.) O kanibalismu u Finů srv. *Smirnov* Этн. Об. IX. (1891) 61.

<sup>2)</sup> Let. Lavr. 485.<sup>3)</sup>

<sup>3)</sup> Notker Marc. Cap. 105 dí o Weletabech — Vilcích (Luticích): die ne scáment slh nieht ze chédenne, dáz sie fro parentes mít mēren réhte ézen súlín, dānne die vuúrme.

<sup>4)</sup> Tak *Müllenhoff*, Zs. f. d. Alt. XII. 341 a DA. III. 17.

<sup>5)</sup> *S. Trojanovič* totiž ve spisu Срап. српска јела и пића (108—112) ve zvyku razbojníků, kteří ubitému člověku lizali krev (také Černohorci olizovali jatagany, ubivše Turka nebo Arnauta), shledává survival bývalé anthropolagie. Podobně ani pití krve při smlouvách nebo pobratimstvu (Herodot IV. 70) není zbytkem lidojedství. Velké stáří a původní význam praegnantní slov крволок, крволочник, крвопија atd. — není doložen.

## Potrava vegetální.

Slované tedy nebyli vegetariáni, ale přes to obili, luštěniny a zele-  
nina byly zajisté jejich hlavní potravou a z nich především různé druhy  
obilnin. Máme právo souditi, že Slované již za velmi starých dob  
pěstovali obilí,<sup>1)</sup> a to se přirozeně sesílilo, jakmile na místo dočasných,  
měnivých sídel nastoupila u nich v průběhu I. tisíciletí po Kr. sídla  
pevná a s nimi i trvalé, racionálnější hospodaření s půdou.<sup>2)</sup> Už staré  
filologické rovnice všeslovanské pro žito, pšenici, rež, ječmen, oves, proso:  
žito, пшеница, пыро, ръжь, \*jęцьмы (adj. jęцьнѣнь, jęцьнѣ), проso, бръръ (druh  
prosa), овьсъ,<sup>3)</sup> nasvědčují rozsáhlému pěstování obilnin v době vše-  
slovanské jednoty, ač nemůžeme ještě dnes říci, zdali tyto obilniny  
byly už tehdy všechny sety, resp. v jakém pořadí k nim došlo.<sup>4)</sup>

<sup>1)</sup> V severní a střední Evropě je obilí doloženo už z neolithu (Hoops, Waldbäume 283 sl.).

<sup>2)</sup> Srv. více o tom v kap. VIII. Zatím odkazuji na svůj článek: „O prvotním zemědělství u českých Slovanů“ v Pravěku 1911, VII. 1 sl. (k tomu dodatek v seš. 4—6).

<sup>3)</sup> Berneker EW. 110. 268. Budilovič, Первобыт. Славяне I. 97. 317—319. Miklosich EW. 25. 104. 229. 265. 269. 270. 411. Hirt, Idg. 653. Hoops, Waldbäume 344 sl.

<sup>4)</sup> Rostafiński (Siedziby Slow. 16) soudí, že znali odedávna proso, ber vlašský (druh prosa), ječmen, ale neznali původně ovsa, pšenice a rži, kterouž přejali od Thráků (βελζα), a žito má za původní kolektivní název pro obilí vůbec. Ale tyto otázky pravěku slovanského čekají teprve hlubšího prozkoumání jak se stanoviska filologického, tak i botanického a archaeo-  
logického. Také se nesmí zapomínati, že význam jména se častěji měnil, a dnešní význam nemůže býti vždy direktivou pro dobu před 1000—2000  
lety. Ostatně o tom všem srv. více v kap. VIII., kdež budou uvedeny k srovnání i původní poměry indoevropské. Za původní indoevropské obilniny  
pokládají se proso, ječmen, pšenice a oves, snad i žito (na př. Schrader, Reallex. 291, Hirt, Idg. 273). Naproti tomu Hoops (Waldbäume 311 sl.)  
za původní má pouze tři: pšenici, ječmen a proso. Žito (rež) a oves jsou  
pozdější a vystupují teprve od konce doby bronzové v Evropě, také špalda



V době po Kr. nar. není však už o tom pochyby, neboť z průběhu I. tisíciletí a z konce doby pohanské máme o tom řadu přímých, historických i archaeologických svědectví.

Z těchto zpráv a nálezů vidíme, že v tu dobu Slované pěstovali a požívali z obilí žito, ječmen, pšenici, rež i oves,<sup>1)</sup> a zároveň, že nejpodnělnější jejich kulturní rostlinou bylo u nich proso<sup>2)</sup> a jídla prosná hlavní i nejoblíbenější částí slovanské kuchyně, ať už ve způsobu prosného pečiva nebo prosné kaše. Proso (κέρχρος) a medovinu nabízel slovanský lid v Uhrách poslům císaře Theodosia r. 448,<sup>3)</sup> proso jako obilíbené jídlo u Slovanů uvádí v VI. století t. zv. Maurikiova Strategika a po něm Taktika Leonova,<sup>4)</sup> proso jakožto hlavní nebo výhradní potravu severních a východních Slovanů uvádějí v IX.—X. století Rosteh. Ibráhím ibn Ja'kúb, anonymní perský geograf a jiný anonym,

(*Triticum spelta*). Hoops 412 sl. Slovanům však podle jeho výkladů byly i oves a rež velmi blízké. Za mateřskou rostlinu našeho ovsa (*Avena sativa*) pokládá divoký druh *Avena fatua* L., který počal býti kultivován asi v Asii a snad v jižní Rusi (Hoops 403. 406 — tamže 409 o příbuznosti *avena* — овѣсъ), žito pak neboli rež (*Secale cereale*) vzniklo z druhu *Secale montanum* Guss., jehož vlastní byla opět asi nížina sarmatská a turkestanská (Hoops 447. 450). Pro totéž svědčí i to, že Baltoslované, Germáni a Finnové mají tytéž názvy, ač jinak jejich poměry vzájemné nejsou zcela jasny (sthn. *rokko*, as. *roggo* z germ. \**roggan*, \**ruggn*, stn. *rugr* z \**rug-iz*, lit. *rugys*, lot. *rudzi*, stsl. *rwzъ*, esthn. *rukkiis*, finn. *ruis*, lap. *rok*, s čímž někteří spojují i thrácké *βελζα*, jméno pro rež u Galena zachované. Hoops 447.) Z filologických důvodů soudí se, že rež ke Germánům přišla teprve po r. 400 př. Kr., když už první germ. Lautverschiebung byl hotov (Hoops 461).

<sup>1)</sup> V Ústavě kn. Jaroslava o suděch vyčítá se: немолочена ржьъ, полба немолочена, молоченый овѣсъ, молоченый ячмень, немолочано жито (Vladimirskij-Budanov, Chrest. I. 55. Polba je druh pšenice. Budilovič I., 97, Miklosich EW. 255).

<sup>2)</sup> Vedle všesl. *proso* vystupuje i všesl. *pšeno*, *pšano*, *pszono* (stsl. пышено. Miklosich EW. 270, Budilovič, Слав. I. 98) pro proso vymláčené, jáhly (stsl. *jagla*, Berneker EW. 443, Budilovič I. 97). Na počátku křesťanské doby objevuje se pšeno na Rusi v řadě obvyklých pokrmů. V Žití sv. Feodosija jakýsi bojarin přivezl do kláštera pokrmu: „боляринъ напълнивъ три возы брашна, хлѣбъ и сыръ и рыбъ, сочивоже и пышено.“ (Srv. Srezněvskij, Mat. II. 1780 a překlad Filaretův v Уч. Зап. II. отд. Ак. II. 2, 166). Srv. i Ruskou pravdu spis. karamzinského 108 (Vladimirskij-Budanov, Chrest. I. 72).

<sup>3)</sup> *Priskos* 8. Srv. mé SS. II. 135.

<sup>4)</sup> Srv. texty výše na str. 28, 35. Maurikos uvádí dva druhy prosa: κέρχρος και έλνμος (ber vlašský), Leon jen κέρχρος. Také Římané pěstovali oba druhy: *milium* a *panicum* (Blümner, Privataalt. 162).

kronikář arabský, uvedený Charmoyem.<sup>1)</sup> Máme-li pak tyto doklady, nepotřebujeme ani pochybovati, že i Pliniova zpráva o Sarmatech nad Pontem žijících vztahuje se i na tamější Slované.<sup>2)</sup> Proso bylo vůbec v těch dobách v celé střední Evropě nejhlavnější potravou.<sup>3)</sup> Pěstovány byly dva druhy: proso obecné (*Panicum miliaceum* L.) a ber (*Panicum italicum* L., *Setaria italica*), vyšlé z divokého druhu *Panicum viride*, které roste po polích střední Evropy až po Finsko. Kde byla

<sup>1)</sup> Rosteh (*Harkavi*, Сказания 265, Chvolson, Изв. 31): „Nejvíce seji proso. Při žatvě berou prosné zrní na lžici, zdvihnou je k nebi a praví: Hospodine, jenž jsi nás dosud opatroval krmí, opatř nás i nyní v hojnosti.“ Vzhledem k této a násl. zprávám spočívá patrně na omylu anebo jen na lokálních poměrech (mluvit se zde o Slovanéch v sousedství Pečeněgů), praví-li jinde Rosteh: „země Slovanů je rovná a plná lesů. Bydlí v nich a nemají ani rév ani obilí.“ — což opakuje i Kardízi. (*Marquart*, Streifzüge 466, *Harkavi* 264). Správněji parafrazuje patrně původní společný pramen anonymní perský geograf v překladu Tumanského: „(Slované) žijí v lesích a nemají roli, kromě prosných“ (ed. *Tumanskij* 134 v Зап. вост. отд. п. апх. общ. X. 1897). Anonym. chronista (*Charmoy*, Relation 367) dī, že seji hlavně proso a pijí medovinu. Ibráhím ibn Ja'kúb dokládá, že v Čechách rodí se převelice pšenice a ječmen (mouka se vyvážela). Polsko že jest bohaté na obilí, a na konec dī o Slovanéch vůbec, že dvakrátě do roka seji a žnou a že největší díl jejich úrody tvoří proso (ed. *Westberg* 53—59, ed. *Rozen* 49—54). Srv. k tomu i komentář Westbergův (str. 21 a 129), jenž pochybuje, že v prvním dokladu běží o pšenici a myslí spíše na žito. Zde bych ještě podotkl, že také ve východní Rusi v zemi Bulharů uvádějí se pšenice, ječmen a jako hlavní potrava proso (Rosteh a Fadlān u *Harkaviho* 86, 91, 263). Mimo zprávy uvedené v předešlých poznámkách srv. ještě: Dětmar (I. 3) dī, že Daleminci (Glomaci) pěstovali pšenici a oves (triticum et avena); kijeveský letopis uvádí v Rusi u Bělgrodu k r. 997 oves, pšenici a otruby (по горсти овса, или пшеницѣ ли отрубей. Лавр.<sup>3</sup> 125) a Ipatějevský spisec k r. 6749 praví: „одтуда же плѣнивъ землю Болоховскую и пожегъ, оставили бо ихъ Татарове, да имъ орютъ пшеницю и проса“ (ПСЛР II. 180).

<sup>2)</sup> Plinius XVIII. 100: „Sarmatarum gentes hac maxime pulte (t. j. z prosa) aluntur.“ Rovněž dī 101: „ponticae gentes nullum panicum praefereunt cibum.“ Podobně dokládá proso u Maiotů a Sarmatů Kl. Aelian (*Latyšev*, Scythica I. 603) a Herodot u Kallipidů a Alazonů na Buhu (IV. 17).

<sup>3)</sup> Srv. *Hehn*, Kulturpflanzen 544<sup>a</sup>, ed. *Hahn*, Die Hirse, seine geogr. Verbreitung und seine Bedeutung für die älteste Cultur. Berl. Verh. 1894. 603. Demeter und Baubo, Lübeck 1896. Proti theorii, podle níž však proso bylo vůbec nejstarší kulturní obilninou (*Hahn*, *Hehn*, *Brunnhöfer*, *Heer*), staví se nově na základě nálezů *Hoops* (Waldbäume 310 sl., 323). Plinius, jak známo, připomíná (N. H. XVIII. 72) „antiquissimum in cibis hordeum“. Srv. o prosu též *Schrader*, Reallex. 374. O stejném významu prosa v potravě germánské *Hoops* 459.

jeho vlast, nevíme, ale patrně jižněji, poněvadž nesnáší dobře zimy. Centrum jeho kultury je dnes pás, táhnoucí se od severní Číny přes střední Asii do Ruska a touto asi cestou přišlo z Asie do Evropy.<sup>1)</sup>

Pro totéž máme dále řadu archaeologických dokladů Hoopsovi z velké části neznámých, a to nejen v nálezech doby starší a v oblasti Slovanům sice připisované, ale přece ne zcela jisté,<sup>2)</sup> nýbrž i v pozdějších, najisto slovanských z doby IX.—XI. stol.<sup>3)</sup>

Pokud se týče způsobu, jakým obilnin požívali, víme o něm ze zpráv pramálo. Více bude moci povědět podrobnější znalec starých jazyků slovanských a srovnávací studium nynější primitivní potrawy lidu slovanského; ovšem studium toto bude nutno teprve vykonati.<sup>4)</sup>

<sup>1)</sup> Hoops, I. c. 323, 326.

<sup>2)</sup> Praehistorické doklady z nálezů vých. Německa a Moravy, Čech z doby lužicko-slezské sebral už Hoops 390 (pšenice), 396 (proso), 410 (oves), 444 sl. (žito), k čemuž lze ještě připojit dodatky. Tak bylo na př. nalezeno zuhelnatělé obilí, proso a pšenice v mohyle u Těšetic na Moravě (IVankel, Čas. Olom. Mus. 1885, 93).

<sup>3)</sup> Sem patří na př. nález prosného zrní a pecek ze sliv v kurhanu u Rybnice (Podol, gub., Baltský újezd) podle Spicyna (Зан. арх. XI, 277) dále nález obilních jam uvnitř vypálených, z nichž v jedné byla pšenice, v druhé proso, na slovanském hradišti Šargorodě, ve vasilkovském újezdě kijevské gub. (Изв. арх. ком. II, Прилож. 30). Nález prosa v kurhanu při Donu oznámen byl v sborníku Антр. Выставка II, Прилож. 24. Spálené zrní ječmenné a prosné našel Cz. Neyman v kurhanu u vsi Bolhanu u Olhopolu (Zbiór XIV, 72, 74), nádobu se zrním L. Ivanovskij v kurhanech petrohradské gub. u Gatčiny (Spicyn, Купр. пер. II), zbytky nějaké potrawy ohlásil také Gatsuk z kurhanů potanovských v gub. moskevské (Bogdanov, Матер. 10). Nálezy ovsa na slov. hradištích u Ahensburgu a Popšice a v kol. stavbě na ostrově Dominsele ve Vratislavi a u Wismaru připomíná Schraderv (Reallex. 321); u Němců blíž Gubna našla se v staroslov. hradišti asi z r. 1000 hromada spáleného žita vedle kostí a střepů (Niederlaus, Mitth. III, 11). A vůbec jsou podle Buschana a Hoopse (Waldbaume 445) nálezy spáleného žita velmi hojné na slovanských hradištích východního Německa. R. 1909 nalezeny byly na Kněží hoře u Černigova základy chrámu z XI.—XII. stol. a v jeho sklepech kostry, z nichž jedna měla u sebe nádobu se zuhelnatělým ječmenem (Изв. арх. ком. Прил. кь XXXII, вып. 104).

<sup>4)</sup> Dobrý a velmi záslužný pokus učinil Sima Trojanovič spisem „Старинска српска јела и пића“ (Bělehrad 1896. Срп. етногр. Зборник II.); jenž vyšel i německy zpracován pod názvem „Alttertümliche Speisen- und Getränkebereitung bei den Serben“ (Brunšvík 1900. Otisk z Archiv f. Anthropologie XXVII.). Podobným předmětem a podrobněji obírá se i sborník řízený J. Erdeljanovičem, Српска народна јела и пића I. (Срп. Етн. 36, X., Bělehrad 1908), obsahující materiály sebrané od různých pracovníků.

Obilniny vzhledem ke způsobu požívání lze dělit na dvě základní skupiny: 1. na ty, které po vylúštění, resp. po navlážení a upražení dají ihned jedlou potravu, více méně chutnou (proso, ber, ječmen, oves, pšenice), a 2. na ty, jejichž zrní dlužno dříve rozmělniti na mouku a z mouky teprve připravit pokrm.<sup>1)</sup> Slované požívali jich obojím způsobem. Nejčastěji objevuje se v zprávách počínajíc už X. stol. termin *brašno* (брашно) pro rozmělněné obilí (původně ječmen) a z toho pak i pro jídlo vůbec;<sup>2)</sup> také *slad*, str. солодъ, zrní porosené a vysušené, je doložen už z první doby křesťanské<sup>3)</sup> a tak i *kruša*, *kрупica*.<sup>4)</sup> Jaká byla obvyklá strava v staré Rusi. viděti z výčtu dávek na výživu stavitele (gorodnika) v Ústavě Vladimíra Vsevolodoviče: na týden dostávali 7 kun (platidlo!) na maso a ryby, 7 chlebů, 7 uborků (míra) pšena, 7 luken ovsu pro 4 koně a 10 luken sladu.<sup>5)</sup> Poplatek potravní virniku

<sup>1)</sup> Rostaŋiŋski, O siedzibach 16.

<sup>2)</sup> *brašno* (\**bovšyno*, stsl. *brašyno*, r. борошно, ch.-b.-slovin.-srb. *brašno*, luž. *brošna*, vše z \**bovčьno*, \**bovšьno*, indoevr. \**bhars-ino-m* — ječmenný. Srv. Berneker EW. 74) na př. v Letopisu k r. 907, 945, 971, 1074, 1093, 1096, 1103 (Lavr.<sup>3</sup> 29, 30, 48, 72, 179, 188, 214, 237, 269), v Otvětech Nifontových z XII. stol. (Ист. Библ. VI. 85), v Slovu něk. christoljubca (брашньо, *Tichonravov* IV. 93, 95), v Poučení bisk. Luky Joana z XII. stol. (*Vladimirov*, Памятн. древнер. лит. III. 244), v Pesedách pap. Grigorija Velkého (*Sobolevskij*, Матеріалы 105) atd. Srv. řadu dalších dokladů u *Srezněvského*, Mat. I. 176 a doklad z Žití Feodosijova výše na str. 178. Všude se připomíná jako jídlo významné při pohanských slavnostech a pro hosty chystané. „Аще не можете даромъ (t. j. uctiti hosta), брашномъ и питьемъ“ dí Monomach (Lavr.<sup>3</sup> 237) ve svém poučení. K významu širšímu a přenesenému srv. na př. v Žití prep. Feodosija termin: „духовно брашньо“ (ed. *Filaret*, Уч. Зап. II. отд. Akad. II. 2, 132, 190). Pro Tělo boží (eucharistii) ujal se brzy název брашньные nebo брашеньные. Tak už v Záповěдích Euchologia sinajského (*Vondrák*, Postan. pokutne 54). V týchž Záповěдích jídlo zove se сънѣдъ v čl. 23, 38 (*Vondrák* 61, 64. Srv. сънѣдъ u *Srezněvského*, Mat. III. 781). K rozšíření slova *brašno* srv. dále *Miklosich* EW. 19, *Budilovič*, Слав. II. 1, 47, k původu pak zejména *Mladenov*, Герм. елементи 29, jenž proti Hirtovi (Pauls Beitr. XXIII. 331; jinak už Idg. 653), pokládajícímu je dříve za přejetí z germánštiny (srv. got. *barizeins* — ječný), hájí původ domácí a spojuje prasl. \**bovšyno* s lat. *far*, *farina*, got. *bavizeins*, stisl. *barr*, kelt. *bara*, stir. *bairgen*.

<sup>3)</sup> Srv. násl. poznámky. Z jihu znám doklady domácí výroby sladu (слад) teprve ze XIII. a XIV. stol. ze zakládacích listin klášterů v Bistrici, Dečanech a Gračanici. Srv. Глас срп. ак. LXXXVI. II. 151 sl.

<sup>4)</sup> Srv. u *Srezněvského*, Матер. I. 1335 s. v. крупа, крупница doklady od XI. století. Tamže крупичьна мука.

<sup>5)</sup> *Vladimirskij-Budanov*, Chrest. I. 72, Goetz, Russkaja pravda I. 54.

podle Ruské pravdy pozůstával ze 7 věder sladu na týden, ovce nebo vepře, ze 2 slepic denně, sýra, dále chleba i pšena, což Ústav Jaroslavův mění v 7 chlebů a 7 uborků pšena a hrachu na týden a 7 golvažen soli.<sup>1)</sup> Podle Žití prep. Feodosija posílal nějaký bojar v XI. stol. do kláštera pečerského na stravu: chléb, sýr, ryby, sočivo, med a pšeno.<sup>2)</sup> Obyčejná strava mnichů byl chléb, sočivo a ryby, ale když nebylo, spokojili se mniši i pouhou pšenicí v kotli vařenou.<sup>3)</sup> Dále netřeba pochybovati, že praženého zrní nedozrálých klasů ječných nebo pšeničných (пражьмо), které známe jako staré lidové jídlo na různých místech Slovanstva,<sup>4)</sup> bylo už v době pohanské požíváno, rovněž jako *kaše* (stsl. a všsl. *kaša*), pro jejíž velké stáří vedle všeslovanské rovnice<sup>5)</sup> mluví též její rituální význam. Jeť kaše oblíbeným a typickým jídlem při různých starobylých obřadech, na př. svatebních, ba místy docela výraz *kaše* přešel

<sup>1)</sup> Pravda ruská po spis. akad. *Vladimirskij-Budanov*, Chrest. I. 33, Ústav kn. Jaroslava (*Vladimirskij*, I. c. 38, *Goetz* I. 20). Srv. *Srezněvskij*, Mar. III. 461. Slad je též doložen českou glossou v *Mater Verborum — slad, zlad* (ed. *Paterra*, Прил. кь XXXI. Т. Зап. Акад. 4, str. 33).

<sup>2)</sup> *Ed. Filaret* (Уч. Зап.. II. отд. Акад. II. 2. 166). Srv. citát z originálu výše na str. 178.

<sup>3)</sup> Tamže 164. 166. Asketičtí mniši byli ovšem ještě střídmější. Igumen Feodosij jedl denně jen suchý chléb a nemaštěnou zeleninu (166). V originále „хлѣбъ сухъ и зельнѣ варено без масла“. Že však mnišská strava jinak nebývala špatná, vidíme zase z toho, že velký kníže Izjaslav jezdil na ni do kláštera a chutnala mu podle slov letopisce více, než různá drahocenná krmě, připravovaná v knížecím hradě (tamže 164).

<sup>4)</sup> Srv. č. *pražma, pražmo* (*Jungmann* s. v.), o němž psal *J. Soukup* v Č. Lidu XIII. 385. O tom, jak dosud v Srbsku a v Hercegovině praží lid mladé žito v klasech na pržnici (plochý kámen, pod nímž hoří oheň), srv. *S. Trojanovič*, Стрп. јела 23. Jídlo z praženého prosa (снјепак) zove se npra (tamže 25 a *Karadžić*, Lex. s. v.). K všsl. slovu *pražmo* srv. i *Budi- lovič*, Слав. II. 1. 50, *Miklosich* EW. 261.

<sup>5)</sup> *Miklosich* EW. 113: stsl. *kašica*, r. *каша*, č. *kaše*, p. *kasza*, jihosl. *kaša*, maď. *kása*. K etymologii srv. Archiv sl. Phil. XVI. 395, kde *J. Zubatý* srovnává lit. *kósziu*, lot. *kašu*, *kasi* — „das Geseiht“. Jako speciální jídlo liturgické, obětní (pro svatě a zejména pro duše zemřelých) přejali brzy Slované východní a jižní řecké. z pšenice upravené *κόλυβον, κόλυβα* (srv. *Euchologium sive rituale Graecorum* Op. *F. J. Goar*, Paris 1647, 661, *Srezněvskij*, Марец. I. 1251), sl. *коливо, колива* (*Srezněvskij*, I. c., *Budi- lovič* Слав. II. 1. 54, *Miklosich* EW. 125). Podobně rituální jídlo obilní, upravené s různým ovocem, byla *кутия, кутья*, doložená také častěji už od XI. století (*Srezněvskij* I. 1382, *Miklosich* EW. 149 a *Budi- lovič*, I. c.). K původu slov vedle *Miklosiche* srv. *Vasmer*, Эт. II. 243, III. 92, 106.



ve význam svatebního veselí a slaviti kaši značí tolik, co slaviti veselku.<sup>1)</sup> Vedle toho připravovali Slované z mouky obilné těsto,<sup>2)</sup> které pekli na ohništi, na rozpálených kamenech nebo i v peci.<sup>3)</sup> Pečiva bylo jistě více druhů, i pokud se týče tvaru, i pokud se týče úpravy a materiálu. Vedle primitivních přesných placek, kteréž přirozeně byly nejstarší formou,<sup>4)</sup> dovedli péci také pečivo lepší, *pivogy*<sup>5)</sup> a *koláče*,<sup>6)</sup> které byly zejména při slavnostech rozměrů znamenitých a mazány na povrchu medem, nebo sypány mákem.<sup>7)</sup> Rovněž již odedávna znali a sami pekli *chléb*.

<sup>1)</sup> *Žmigrodzki*, Obrz. wes. 252. Také u Germánů měla moučná kaše velký význam (*Heyne*, Hausalt. II. 266).

<sup>2)</sup> Srv. všesl. *těsto* (*Miklosich* EW. 356, *Budilovič* II. 1. 50).

<sup>3)</sup> Srv. dále pozn. 7 a dále str. 186. Je možné, že už tehdy pekli koláče a chléb pod hliněnou poklicí (ř. *κλίβανος*?), pod jakou dosud pekou Srbové, zovouce ji *чрепуља*, *вршник*, v Bosně *сач* (z kovu), *пека*, *покљука*, *Žhavá crepulja* (srv. obr. 4 na str. 207.) dá se nad chléb a pokryje ještě vrstvou horkého popela (*Trojanovič* Archiv. Anthr. XXVII. 245, *Meringer* Mitth. anthr. Ges. Wien. 1904. 169).

<sup>4)</sup> Na základě srbských poměrů soudí také *Trojanovič* (Срп. ери. јела 28), že nejstarším chlebem byly placky nekvašené a pečené na ohništi v popeli. Svědčí proto nejen přirozený vývoj věci, nýbrž i to, že placky zůstávají hojně rituálním pečivem při slavnostech. Všesl. výraz *přesný chléb* (nekvašený) je doložen později (*Srezněvskij*, Mat. II. 1702 s. v. *прѣсный, прѣсноукъ*); v Odpovědích Nifontových čteme medь *прѣсный* (Ист. Библ. II. 32). K výrazu srv. *Miklosich* EW. 263.

<sup>5)</sup> Také všesl. *pivoh*, *pivogъ* (srv. *Miklosich* EW. 247) je asi původu slovanského a starého (prasl. *\*pivogos*). Srv. *Šachmatov*, Изв. Акад. Наукъ 1911, str. 809. Lit. zní *pivagas*, lot. *pivags*. Od XI. stol. připomínají se v Rusi i *ковригы*, *коврижки* (Let. Lavr. 180.<sup>3</sup> srv. *Srezněvskij*, Mat. I. 1242) — patrně české *koblihy*.

<sup>6)</sup> Všesl. *kolač* (stsl. *колачъ*) je slovo původu nejistého a také stáří nejistého. *Miklosich* (Denkschr. Akad. Wien XXXV. 112 a Sitzungsber. Akad. CXVIII. V. 13) prohlásil je za slovo domácí (srv. i EW. 124) spojuje je se stsl. *kolo*. *Korš* (Archiv f. sl. Phil. IX. 517) spíše se klonil k původu orientálnímu, ač slov. původu od *kola* nevyklučoval. *Vasmer* (Эт. II. 243. III. 91) má je za převzetí z doby křesťanské z ř. *κολλίκιον, κόλλαξ*. Z *kolač* vzniklo i tur. *kulač*, *gülladž*, i maď. *kalács* i alb. *kaljač*. Srv. i *Byhan* JIRum. Sprache VI. 244 a *Budilovič*, Снаб. II. 1. 52. V křesťanské době vniklo podle *Vasmery* (II. 266, 217) ke všem Slovanům i ř. *φογάτσα* (sbr. *poracha*, b. *poracha*, čes. mor. *pagáč*, r. *porачъ*, slovín. *pogača*), jež *Miklosich* EW. 254 odvozoval z ital. *focaccia*.

<sup>7)</sup> Medový koláč, vysoký jako člověk (srv. svatební koláče na Hané a na Slovácku), podáván býval v Arkoně idolu Svantovitovu. Saxo Gram. XIV. ed. *Holder* 566: „Placenta quoque mulso confecta, rotunde forme, granditatis vero tante, ut pene hominis staturam equaret, sacrificio admovebatur. Quam sacerdos sibi ac populo mediam interponens, an a Rugianis

Historie chleba, vůbec zajímavá, nabývá u Slovanů tím větší zajímavosti, že podle obvyklého výkladu filologů slovo *chléb* je původu německého.

Chléb byl v střední Evropě znám už v době neolithické, jak dosvědčují nálezy ve švýcarských a rakouských stavbách kolových, a to chléb nekvašený, pšeničný i prosný, z těsta zhotoveného ze zrní hrubě drceného.<sup>1)</sup> Pečen byl patrně v popelu na žhavých kamenech ohniště, a předem netřeba pochybovati, že jej hotovili už odedávna i v končinách Slovanů obývaných. Že by byli Slované ani tohoto primitivního chleba nepekli a poznali jej teprve stykem s Germány, mám za naprosto pravdě nepodobné. Jestliže je pravda (o čemž však někteří pochybují), že stsl. *chlěbъ*<sup>2)</sup> je termin přejatý z germánského *laib* (got. *hlaifs*, z prag. *\*hlaiba*), pak dlužno, myslím, vyložití to v tom smyslu, že byl zde přejat jen nový termin pro něco, co už před tím u Slovanů existovalo, a to nespíše z toho důvodu, že Slované viděli zároveň na germánském chlebu něco jiného, nového, buď v tvaru nebo v úpravě, na př. poznali v něm chleb kvasný a v peci pečený. Měli bychom tedy před sebou jen supposici za nějaký starší domácí název, podobně asi, jako vidíme, že pro celou řadu jiných věcí, pro něž měli jistě své vlastní názvy, přece přejali slova germánská (pokud ovšem slova ta vskutku jsou původu germánského), na př. *čedo*, *misa*, *bljudo*, *chyzь*, *buda*, *dьska*, *oradije*, *\*ovotje*, *strěla* atd.

cerneretur, percontari solebat." Sem patří zajisté také starobylé *kravaje* svatební, o nichž jsme pojednali už výše na str. 85. Oplatky (oblatae), které podle Kristianovy legendy z pšeničné mouky dělal a pekl sám sv. Václav, byly rituálně oplatky církevní (*Pekař*, Nejst. kronika česká 152, 181). Totéž čteme v Žití prep. Feodosija o tomto ruském svatém (ed. *Filaret*, Уч. зап. II. отд. Акад. II. 2, 134), při čemž se podotýká, že prosfory pekli v peci (135). Tamže 169 připomínají se chleby s medem a mákem (хлѣби съ медъмъ и съ макъмъ творени), patrně koláče. Z Pskovského I. letopisu uvádí slovo *колачъ Srezněvskij*, Mat. II. 1249.

<sup>1)</sup> *Heez*, Die Pflanzen der Pfahlbauten 9. *Schrader*, Reallex. 111. *Hirt*, Idg. 662, *Hoops*, Waldbäume 296.

<sup>2)</sup> Stsl. *chlěbъ*, slovin. *hlěb*, bulh. *лѣбъ*, sr. *хлебъ*, *хлеб*. č. *chléb*, p. *chleb*, luž. *khleb*, *kleb*, r. *хлѣбъ*, malor. *хлибъ*, lit. *kłepas*, lot. *klaips* (*Miklosich* EW. 87, *Budilovič*, Славяне II. 1. 51).

<sup>3)</sup> Běží tu o rovnici ř. *κλίβανος*, lat. *libum*, pragerm. *\*hlaiba* (got. *hlaifs*, stnord. *hleifr*, angls. *hlāf*, sthn. *hleib*) a stsl. *chlěbъ*. Věsl. *chlěbъ* za přejetí z germánštiny měl už *Lottner*. Kuhn Zs. XI. 173, *Miklosich* EW. 87 a po nich téměř všichni moderní filologové, na př. *Uhlenbeck* GW.<sup>2</sup> 78, *Archiv sl. Phil.* XV. 485, Idg. F. XVII. 97, *Kluge* EW.<sup>2</sup> 276, *Hirt*, Idg. 662, *Loewe*, Kuhn Zs. XXXIX. 315, 334, *Berneker* EW. 389, *Meillet*,

Odkud a kdy přišla známost kvasu do Evropy, přesně nevíme. Má se vůbec za to, že do Evropy přišel kvas z Aegypta dosti pozdě.<sup>1)</sup> Pokud se Slovanů týče, máme pro starší dobu jen velmi neurčitý výrok Pliniův, že v Gallii a Hispanii užívali kvasnic k hotovení chleba lehčího, než měli v té době ostatní barbari,<sup>2)</sup> z čehož bylo by lze souditi, že v té době jiní barbari dále na severu a na východě Evropy, tedy i Slované, kvasného chleba ještě neznali. Ovšem soud je velmi nejistý. Na určito je známost kvasu u Slovanů doložena teprve z konce doby pohanské. Neboť čteme-li v Kijevském letopisu k r. 997, že tehdy v ruském Bělgorodu dělaly ženy z ovsa a pšenice těsto, z něhož varily kyselo,<sup>3)</sup> pak kvas znali. Z polovice XI. století máme zprávu v Žití prep. Feodosia, že v Kijevě pekli chléb v kuchyních, v peci a to chléb zadělaný kvasem (квась<sup>4)</sup>) a v Odpovědích Nifontových (XII. stol.) připomíná se v čl. 36 „квась житный“.<sup>5)</sup> Na jihu se кисѣль хлѣбъ připomíná, pokud vím, teprve v prizrenském chrysobulu cara Dušana.<sup>6)</sup> Nelze tedy známost

Mém. soc. ling. XI. 179. Pedersen, Idg. F. V. 50, Peisker, Bez. 84, Lidén, Pauls Beitr. XV. 3. 514 a jiní (rozcházejí se jen v určení původní formy, z níž vznikl slovanský tvar), ze slavistů Brückner (Archiv sl. Phil. XXIX. 432, Ciwilizacya 27), Janko (Věstník č. akad. 1908, 171), Sobolevskij, ЖМНП 1911. V. 166, Korybut, Prace fil. IV. 369, Vondrák, Sl. Gram. I. 261, Jagić, Archiv XXIII. 537. Proti přejetí byl a pro příbuznost praarijskou Kozlovskij (Archiv sl. Phil. XI. 383 spojuje s id. \*qhloibo), dojisté míry i Pedersen, l. c., dále patrně Schrader, Lex. 111 (ale srv. Sprachvergl. II.<sup>3</sup> 245) a hlavně Mladenov (Сборникъ нар. ум. XXV. 126, kde ještě další literatura). Sám upozorňuji, že ř. κλῆβας ve významu peci k pečení chleba byl znám u Slovanů před XI. stol. jak dosvědčuje překlad Ostromirského evangelia.

<sup>1)</sup> Srv. Schrader, Reallex. 112. Za doby historické užívali k tomu Řekové a Římané vinného moštu.

<sup>2)</sup> Plin. XVIII. 68: (Gentes) Galliae et Hispaniae frumento in potum resoluto spuma ita concreta pro fermento utuntur, qua de causa levior illis quam ceteris panis est.

<sup>3)</sup> Lavr. 125<sup>3</sup>: и рече имъ: сберѣте аче по горсти овса или пшеницы ли отрубей . . . и повелъ женамъ створити цѣжь в немъже варять кисель. K slovu кисель (кысель) srv. Srezněvskij, Mat. I. 1418.

<sup>4)</sup> Ed. Filaret (Уч. Зап. II. отд. Акад. II. 2. 150). квась на състроение хлѣбомъ. Řadu dalších dokladů z XI. a XII. stol. viz u Srezněvského, Mat. I. 1202; Ev. Luk. XIII. 20, 21, Ostrom. ev. (XI. stol.), Jurjev. ev. (XII. stol.) 56; v Izborniku Svjatoslava z r. 1073, 77, v Slovníku Pand. Ant. (XI. stol.) a ve Slovech Rehoře Nazianského po rk. XI. stol.

<sup>5)</sup> Ист. Библ. VI. 32.

<sup>6)</sup> Гласник др. срп. слов. 1862, XV., 306; srv. Daničić, Рјечник књиж. стар. I. 521.

kvasu historickými doklady vésti do dob starých. Ale naproti tomu dlužno uvážiti, že se seznámení s kvasem mohlo přirozeně a spontánně státi všude, kde hotovice chléb, v díži zapomněli trochu těsta, které brzy zkvasilo.<sup>1)</sup> A tak mohlo býti i u Slovanů tím spíše, že slovanské termíny *kvasz* a *droždí* jsou staré, všeslovanské.<sup>2)</sup> Proto bych soudil, že v převzetí germ. *hlaifs* vězí spíše něco jiného, než převzetí chleba kvasného, snad chleba v peci pečeného, pro nějž máme doklady u Slovanů teprve od XI. století.<sup>3)</sup>

Jinak bych ještě připomněl, že se v nejstarších ruských památkách připomíná dále chléb rezný,<sup>4)</sup> a zejména lepší druh „čistý“ (чистый) vedle obyčejného, „monastyrského“, hotoveného pro mnichy v klášterních kuchyních.<sup>5)</sup> Ovšem když panoval hlad a byla neúroda, jedli už tehdy i chleby uhnětené z otrub a plev.<sup>6)</sup> Zadělávání chleba v díži kvasem a teplou vodou<sup>7)</sup> i pečení bylo všude prací specificky ženskou, a když mladý sv. Feodosij hotovil sám, jako náš sv. Václav, prosfory

<sup>1)</sup> Viz Heyne, Hausalt. II. 269.

<sup>2)</sup> K všesl. *kvasu* srv. Miklosich EW. 157. Vznikl stupňováním z kmene *kъs*, stsl. *kysnati*, *kyselъ*. Srv. též Budilovič, Слав. II. 1. 51. Také stsl. *droždъję* (\**droždъja* z \**droška*) — č. *droždí* je slovo všeslovanské a staré, majíc rovnici indoevropskou (Miklosich EW. 51, Berneker EW. 228, Hirt, Idg. 663).

<sup>3)</sup> K. Rhamm podobně soudí, že chlebem zvali Slované bochnik v peci pečený proti placákám na ohništi upečeným, a že *chlěb* vznikl tedy u Slovanů po převzetí germ. *jizby* s kamny a pecí (Ethn. Beitr. II. 2. 1. 362 sl.). Že Slované pekli chléb v peci, znám doklady teprve z XI. stol. (Житіе преп. Феодосія ed. Filaret 135, 165, 166). Srv. výše str. 183. Рес (печь, пещь) v jizbě se dále připomíná v Letopise kijeuském k r. 1074 a 1097 (Lavr.<sup>3</sup> 190, 251), dále v Ostromirovu evangeliu (z ř. *καίρος* a *κλίβανος*). Srv. *Svezněvskij*, Mat. II. 929. O pečení chleba u Germánů srv. Heyne, Hausalt. II. 268 sl.

<sup>4)</sup> Хлѣбъ рѣжанъ (Житіе Феодосія ed. Filaret 146).

<sup>5)</sup> Очень чисти хлѣби в Житіи преп. Feodosija (ed. Filaret 168, 169). Zde se dále připomínají jiné, ještě lepší chleby s medem a mákem, patrně koláče (srv. výše str. 184). Srv. i germ. termin *schoener brôt* (Heyne, Hausalt. II. 271), menší, z bílé mouky.

<sup>6)</sup> R. 1128, kdy byl velký hlad v Novgorodě „ядяху людіе листь липовъ, кору березову, иніи моличь истолкше, мятуще съ пелми и съ соломю.“ (IV. Novg. 3). Srv. Древности IV. Арх. Словарь 90. Při hladu r. 1230 jedli kůru, jehličí a listí (Lavr. 485<sup>3</sup> po akad. spis.).

<sup>7)</sup> Житіе пр. Феодосія ed. Filaret 169. O všesl. díži (stsl. *děža*) domnívá se Berneker EW. 198, že ji snad Němci přejali od Slovanů (srov. návale bav. *desen*, *destn*, rak. *desn*). Více o pečení chleba viz v kapitole VIII. ve stati o domácím zaměstnání Slovanů.

pro církevní potřebu,<sup>1)</sup> vytýkala mu ostře matka, že dělá práci ku posměchu všem, která chlapcům naprosto nepřísluší.<sup>2)</sup>

Druhou skupinu vegetálií, které pohanští Slované jistě znali a k jídlu upotřebovali, tvoří řada našich zelenin. Historických zpráv je o tom ovšem pramálo. Z X. století znám jen zmínku Fadlánovu o ruských (normannských?) kupcích, kteří prý idolům obětovali maso, mléko, chléb a cibuli nebo česnek (лукъ<sup>3)</sup>) a z XI. století víme z Žití Feodosijova, že tento svatý igumen jedl denně jen suchý chléb a nemaštěnou zeleninu (зелень), a také mniši ostatní, méně střídmi, když bylo málo čočovice, jedli prý zeleniny.<sup>4)</sup> Chudým jídlem bylo r. 1074 podle Letopisu také зелье варено и сыро.<sup>5)</sup> Nicméně netřeba pochybovati, že byly různé zeleniny součástí slovanské kuchyně už dávno před X. a XI. stoletím. Ovšem lečemu se při tom naučili Slované od cizích, jak nás do jisté míry poučuje jazyk sám. Tak je všesl. název *lukъ*, značící buď cibuli (*Allium cepa*) nebo česnek (*Allium sativum*) — význam kolísá — pouhé přejetí z germ. \**lauka*, str. *laukr*, sthn. *louh*, agls. *léac*, niz. *look*<sup>6)</sup> a za germánská pokládají se obecně i slova *mrkev*, stsl. \**mrъky*, *mrъky*,<sup>7)</sup> *ředkev* stsl. *ředъky*,<sup>8)</sup> z řecké Byzance přišly zase časně termíny *okurka*,

<sup>1)</sup> Srv. výše pozn. 7 na str. 183.

<sup>2)</sup> V překladu Filaretově dí mu matka: „Прошу тебя сынъ мой, оставь такое занятіе, ибо ты наносишь безчестіе роду своему; не могу слышать, какъ всѣ издѣваются надъ тобою за сіе дѣло, да и неприлично отроку заниматься такимъ упражненіемъ (str. 135).

<sup>3)</sup> *Harkavi*, Сказ. 95. Luk dokládá jinak *Svezněvskij*, Mat. II. 53 z Knižy čísel XI. 5 po spisku Troj. Serg. lavry ze XIV. stol. (черный лук).

<sup>4)</sup> Житіе преп. Феод. ed. *Filaret* 146, 166.

<sup>5)</sup> Lavr. 183.

<sup>6)</sup> *Uhlenbeck*, Arch. sl. Phil. XV. 489, *Schrader*, Lex. 1005, *Peisker*, Bezieh. 83, *Miklosich* EW. 176, *Jagić*, Archiv XXIII. 537, *Brückner*, Cyw. 42, *Hoops*, Waldb. 465 atd. Srv. i lit. *lukai* a finn. *laukka*. *Budilovič*, Славяне I. 91, 314, má to podle Matzenauera za praslovanské slovo. K významu srv. i *Šulek*, Jugoslav. imenik bilja 207 a hlavně *Mladenov*, Герм. елем. 76, kde uvedeni další zastanci německého původu. *Mladenov* sám je ovšem proti tomu. K historii cibule a česneku viz *Schrader*, Reallex. 1003 sl.

<sup>7)</sup> Podle *Uhlenbecka* l. c. vzniklo ze sthn. *moraha*, *morha*, podle *Loeweho* z balkan. germ. \**morhō*. Srv. *Hoops* 466, *Budilovič* I. 91, 314, *Miklosich* EW. 192, *Hirt*, Pauls Beitr. XXIII. 341, *Peisker*, l. c.

<sup>8)</sup> Podle *Uhlenbecka*, l. c. 490 z stg. \**redikhō* (lat. *radix*), podle *Miklosiche* (EW. 284) g. \**redica* Podle *Schradera* (Lex. 684) přišla ředkev časně z Asie k Řekům, pak do Itálie a odtud *radix* ke Germánům. O německém původu mrkve pochybuje *Mladenov* 84, máje oba tvary za sourodé; při ředkvi myslí spíše na původ romanský (l. c. 106). K rozšíření srv. i *Budilovič*, Слав. I. 90, 314.



stsl. *ogurb*<sup>1)</sup> a všesl. *makъ*,<sup>2)</sup> — čímž ovšem ještě nepravím, že Slované ve všech těchto případech poznali i věc teprve při přejímání názvu. Mohli zajisté na př. cibuli znáti již dříve pod jiným jménem<sup>3)</sup> Opírajíce se o filologická srovnání a archaeologické nálezy, můžeme dále souditi, že Slované znali a pěstovali česnek, jehož jméno stsl. *česnъ*, *česnъkъ* je staré, domácí,<sup>4)</sup> potom *bobъ* druhu *Vicia faba*, *Faba vulgaris*, tedy t. zv. svinský bob,<sup>5)</sup> který vůbec náleží mezi nejstarší kulturní plodiny evropských Árijců,<sup>6)</sup> dále hrách, *grachъ* z prsl. \**gorchъ*<sup>7)</sup>, *šošovici*, *čočovici*,

<sup>1)</sup> \**ogurbъ*, *ogurecъ* (r. *огурокъ*, *гурокъ*, č. *okurka*, *oharek*, pol. *ogórek*) z ř. *ἄγυρος*. *Vasmer*, *Этюды* II. 260, III. 133, *Miklosich* EW. 371. *Schrader*, *Lex.* 484, *Budilovič* I. 89, 313.

<sup>2)</sup> Všeslov. *makъ*, prus. *moke*, rum. *mak*, maď. *mák*, sthn. *māgo* z řec. *μάκος*, dor.-ach. *μάκων*. *Vasmer* III. 120, *Miklosich* EW. 181, *Budilovič* I. 77, 315. K rozšíření máku srv. *Hoops* Waldbäume 474, jenž uznává jeho pěstění už v germánském pravěku. (Tam i pozdější historické doklady.) Jméno je společné indoevr. řečem mimo italtštinu a keltštinu. Koláče s mákem zná už Žiti prep. Feodosija (srv. výše str. 184). Hojně máku v Pomoranech připomíná Herbord II. 41. Přenesený význam makovice (na věži) znám poprvé z r. 1305 (Let. lavr. 463<sup>3)</sup>).

<sup>3)</sup> Všeslov. *cibule* je však také přejato ze sthn. *zibolle*, *zebulle* a to z lat. \**cepulla*, *Berneker* EW. s. v. *Uhlenbeck*, l. c. 484.

<sup>4)</sup> *Berneker* EW. 151. *Miklosich* EW. 35, *Budilovič*, Слав. I. 92, 315. Také *чесновитъкъ* — *allium*, *σκόδιον*. *Miklosich*, *Lex.* pal. 1113

<sup>5)</sup> Tedy ne náš zahradní *Phaseolus vulgaris*, jenž přišel teprve později z Ameriky. Všesl. *fazol* vzniklo z lat. *phaseolus*, novoř. *φασόλι*, ř. *φάσηλος* (*Berneker* EW. 280).

<sup>6)</sup> Srv. lat. *faba*, sl. *bobъ* (ve všech sl. řečech), pr. *babo* (*Miklosich* EW. 15, *Berneker* 65). Doložen je už z neolithu jižní a střední Evropy. Za mateřský druh pokládá se *Vicia narbonnensis*, rostoucí kolem Středomořího až do Mesopotamie (*Schrader*, *Reallex.* 107, *Berneker* EW. 65, *Hehn*, *Kulturpflanzen* 215, 544, 545). Podle *Hoopse* (Waldbäume 399, 402) vystupuje teprve od konce doby bronzové. Srv. i *Budilovič*, Слав. I. 93, 315. Z Rusi má *Srezněvskij* doklad teprve z ruk. XV. stol. (Mat. I. 125), ale je už v Odpovědích Nifontových (1130—1156) v čl. 38 (Ист. Библи. VI. 32) uveden mezi hlavními druhy sočiva. Viz pozn. 4, str. 189.

<sup>7)</sup> Stsl. *grachъ* je všeslovanské slovo, k němuž náleží i alb. *groše*, novořeč. *γαράχος*, tur. *grach*, *gerach* (*Miklosich* EW. 74, *Berneker* 231). Hrách (*Pisum sativum* a *P. arvense*) doložen je v stf. Evropě už v neolithické době (*Buschan*, *Vorhist. Botanik* 200, *Schrader*, *Reallex.* 196), kdežto cizrna (*Cicer arietinum*) ne. Srv. též *Hehn*, *Kulturpflanzen* 208 sl. a *Budilovič* I. 93, 315. Горохъ připomíná se v Ústavě Jaroslavově o suděch *Vladimírskij-Budanov*, *Chrest.* I. 38. Pozdější doklady ruské viz u *Srezněvského*, *Mat.* I. 559 a zde dále v pozn. 4. na str. 189).

čočku,<sup>1)</sup> která je v střední Evropě na území hrobů lužického rázu doložena už z doby před Kr. nar.<sup>2)</sup> Jednotlivé druhy luštěnin nebyly asi v staré době přesně odlišovány (podobně jako jsme to viděli u luku). Zdali však, jak Hehn vykládá,<sup>3)</sup> sl. *grach* značil původně i hrách, i čočku a bob, nedovedu pověděti. Jako nejstarší kolektivum pro to znám *sočivo*.<sup>4)</sup> Rovněž všeslovanská a stará jsou jména *dyně* (*Cucumis sativus*) a *tykev* (*Lagenaria vulgaris*,<sup>5)</sup> dále *bršť*<sup>6)</sup> a *rěpa* (*Brassica*), jejíž různé druhy rostou odedávna v stř. Evropě a v jižní Rusi.<sup>7)</sup>

<sup>1)</sup> Všesl. *sočovica*, *sočivo*, *šašovica*, *čočovice* atd. (*Ervum lens*, srv. Budilovič, Слав. I. 92, 315, Miklosich EW. 313; Lemna palustris u Karadžiće, Lex. s. v. сочовица) objevuje se na Rusi hojně jako jídlo prvé doby křesťanské (Житие преп. Θεοδοσία ed. Filaret 146, 166, Odpovědi Nifontovy č. 38 (Ист. Библи. VI. 32). Srv. Srezněvskij, Mat. III. 470. Častěji čteme namočeno сочиво. Staré indoevrop. jméno čočky je stsl. *lēšta* z *\*lentja* (chybí v záp. sl. řečech), lat. *lens*, sthn. *linsi*, lit. *lėnszis*. O této rovnici viz Schrader, Lex. 504, Heyne, Hausalt. II. 65, Hoops 463, Budilovič, Слав. I. 92. Srv. Srezněvskij, Mat. II. 100.

<sup>2)</sup> Hoops, Waldbäume 328, 462. Nalezena byla v spodní vrstvě valu v Němci blíže Gubna (*Jentsch*, Ve h. Berl. 1887, 508, *Buschan* 206, Hoops 398). Později je čočka s hrachem u Germánů doložena historicky z doby Karla Velkého (Hoops 463, 464).

<sup>3)</sup> Hehn, l. c. 215.

<sup>4)</sup> Na výše uvedeném místě Dotazů Kirikových a Odpovědi Nifontových čl. 38 čteme: „А крестити на блюдѣ разѣѣ сочива вся: горохъ, бобъ, сочевица, ривифъ.“ Ривифъ (ř. *ῥιφιβυδιος*) je druh hrachu (Srezněvskij III. 120).

<sup>5)</sup> Stsl. *dynja*, lit. *džinis*, maď. *dinnye*; stsl. *tyky*, *tykva* (Miklosich EW. 55, 369, Berneker EW. 250, Budilovič Слав. I. 88, 313). Slov. *tyky* souvisí snad s ř. *σίκυς*. K historii těchto druhů srv. Hehn, Kulturpflanzen 304 sl., Schrader, Reallex. 483. Pro dyni jsou u Srezněvského, Mat. I. 765 doklady teprve pozdější.

<sup>6)</sup> Stsl. *бръщь*, starý všeslov. význam pro *Heracleum Sphondylium* (č. botanický výraz je *bolševník*), z něhož se patrně vařila v Zakarpatí polévka, na níž se později přeneslo jméno rostliny, r. борщъ p. *barszcz* (Srv. Rostafiński, Burak i barszcz. Krak. 1880, Berneker 109).

<sup>7)</sup> Všesl. *rěpa* (v starorus. pramenech *rapa*, jinak všude *repa* nebo *rěpa*), Miklosich 277, Budilovič I. 89, 313. Srv. alb. *repe*, litev. *rope*, *rape*, sthn. *ruoba*, *raba*, lat. *rapa*, ř. *ῥάπυς* (Srv. Schrader, Lex. 441). Rostafiński (O siedzibach 15) soudí, že Slované přejali mák, tykev a dyni od Řeků, a že zase známost řepy, kterou pěstili, předali Řekům, kteréžto filolog. histor. závěry bude ovšem nutno teprve ověřiti a prokázati. O řepě soudí, že se zprvu požívalo listů a že později usušená řepa zůstávala jako rituální bylina, která se jedla o vánocích. Řepu dokládá Izborník z r. 1073, 251 a Novgorodský letopis I. k r. 6723 (Srezněvskij Mat. III. 222).

Že bylo v Polabí brzy požíváno i *hub*,<sup>1)</sup> smíme souditi z toho, že se tam už r. 1018 přihodila otrava houbami.<sup>2)</sup> Němci ostatně, jak se zdá, zprvu hub nemilovali.<sup>3)</sup>

Za další potravu rostlinnou sloužilo Slovanům přirozené i o v o c e a to především jablka, potom hrušky, slívy a třešně.

Jablka (*Pirus malus*) krájená a patrně sušená pro zimní potřebu jako české křížaly, doložena jsou v střední Evropě už v nálezech neolitických a podobně, ač méně, i hrušky (*Pirus communis* a *P. aria*), dále domácí slívy a třešně (*Prunus insititia*, *P. domestica*, *P. avium*), vesměs v kolových stavbách švýcarských a rakouských.<sup>4)</sup> Rovněž máme doloženo, že v době Tacitově jedli Germáni polní jablka (*agrestia poma*), patrně plody divokého druhu *Pirus silvatica*,<sup>5)</sup> a je pravděpodobno, že střeoevropský domácí druh kotvice (*Trapa natans* L.) byl pro svá moučnatá jádra v té době také požíván.<sup>6)</sup> Ovoce šlechtěné vniklo však na sever teprve později z Italie, kde se v dobách císařských pěstění znamenitě vyvinulo.<sup>7)</sup> a je velice poučno, že pozdější výčty ovocných stromů v germánských zahradách mají tak mnoho přejatých slov italských, ukazujících zřejmě na jižní původ zahradního ovoce.<sup>8)</sup> Příchod těchto druhů na Dunaj a na Rýn dlužno klásti už do první doby císařské, jak ukázaly nové nálezy v římské pevnůstce Saalburgu u Hom-

<sup>1)</sup> Stsl. *gąba*, slovin. *gôba*, *guba*, bulh. *губа*, č. *houba*, p. dial. *gabka* *geška*, r. ryča (*Miklosich* EW. 71. *Berneker* EW. 340). Srv. lit. *guības*.

<sup>2)</sup> Dětmar IX. 29 (VIII. 14).

<sup>3)</sup> *Heyne*, *Hausalt*. II. 331.

<sup>4)</sup> *Heer O.*, *Die Pflanzen der Pfahlbauten*. *Schriften d. naturf. Ges.* in Zürich 1866 24. 26. 27. *G. Buschan*, *Vorgesch. Botanik*, Breslau 1895, 166, 175, 181. *Zur Vorgesch. der Obstarten* (*Verh. Berl.* 1891. 99 sl.). *Hoops*, *Waldbäume* 299, 334 sl., 541 sl.

<sup>5)</sup> Tacitus, *Germ.* 23.

<sup>6)</sup> *Hoops*, *Waldbäume* 335.

<sup>7)</sup> *Blümner*, *Privataltert.* 169.

<sup>8)</sup> *Schrader*, *Reallex.* 585, 587, *Hoops*, *Waldbäume* 477 sl., 534 sl. V pozdějších kodexech germ. zákonů, dále v *Capitulare de villis* Karla Velikého z r. 812 a na plánu kláštera sv. havelského z r. 820 uvádějí se už stromy: pomarius, melarius, pirarius, prunarius, sorbarius, mispilarius, castenearius, persicarius, cotonarius, nucarius, ceresarius atd. Srv. *Rostafiński*, *De plantis quae in Capitulari de villis et curtis imperialibus Caroli Magni commemorantur*. Krak. 1885 (Pam. Akad. Wyzd. mat. pryzr. XI.) a *Hoops*, l. c. 539, 540, *Lauenstein*, *Der deutsche Garten des Mittelalters bis um das Jahr 1400* (Göttingen 1900. Diss.), *M. Heyne*, *Hausalt*. II. 62, 86, 93, *Fischer-Benzon*, *Altdeutsche Gartenflora* (Kiel 1894).

burgu.<sup>1)</sup> Dříve lepších druhů, chutnějších a šlechtěných na severu nebylo vůbec (snad s výjimkou jablka), a s toho hlediska musíme také rozuměti Tacitovi, pravi-li na jiném místě, že Německo je „*terra frugiferarum arborum impatiens*“<sup>2)</sup> nebo Varronovi, jenž zase sděluje, že čím více se Cn. Tremellius Scrofa blížil s vojskem k Rýnu, tím více přicházel do krajin „*ubi nec vitis, nec olea, nec poma nascerentur*“<sup>3)</sup>

Netřeba pochybovati, že v celku asi totéž platilo o Slovanech. Slované zajisté znali domácí druhy jabloně a slívy odedávna, jak nasvědčují indoevrop. shody všesl. názvů: *abl'zko, jabl'zko* (strom \**ablons*), lat. \**Abella*, ir. *abhall, ubhal*, stkymr. *aballen*, krimgot. *apel* (got. \**apls*), sthn. *apful, afful*, agls. *aepfel*, stisl. *eple*, lit. *obūlas, obūlys*, lot. *ābele*, stpr. *woble, wobalne*,<sup>4)</sup> a stsl. *sliva*, sthn. *slēha*, agls. *slāhae*, lit. *slýwas*, lat. *lividus*.<sup>5)</sup> Kdy a jak se s hruší seznámili, nevíme, ale je-li správná domněnka některých filologů, že původ všesl. *gruša*, lit. *kriāuszia*

<sup>1)</sup> Srv. o tom literaturu u *Hoopse* 535. Pevnost Saalburg existovala od I.—III. stol. po Kr. a ve vrstvách kulturních zjistili v ní Jacobi a Willpecky různých druhů šlechtěných sliv, švestek, třešní, višní, meruněk, broskví a ořechů, z čehož je viděti, že italské ovoce přicházelo do Porýní už v I.—II. stol. a ne teprve v VI.—VII. stol. Jádra hrušek a jablek se v Saalburgu nenašly, ale bezpochyby jen proto, že podlehla snadno zkáze.

<sup>2)</sup> Germ. 5. Srv. také c. 26: *nec enim cum ube, tate et amplitudine soli labore contendunt, ut pomaria conserant.*

<sup>3)</sup> Varro de re rustica I. 7, 8. *Schrader*, Reallex. 582, *Hoops* 476.

<sup>4)</sup> *Berneker* EW. 23, *Miklosich* EW. 1, *Budilovič* I. 137, 330, *Schrader*, Reallex. 43, *Hoops* 477. Dříve se tyto shody vykládaly rozšířením jména Abelly, města v Kampánii, kde se dařila proslulá jablka (srv. Vergil Aen. VII. 740: *et quos maliferae despectant moenia Abellae*), k severoevrop. Arijcům. Tak dosud přijímá *Schrader*, Reallex. 43, *Hehn*, Kulturpflanzen 594<sup>a</sup> (615<sup>7</sup>). *A. Fick* zase při vzniku slov. *abl'zko* pomýšlel na prostřednictví keltické. (Vrgl. W. I. 349,<sup>4</sup> Bezz. B. XVI. 170). Tento výklad pokládá se dnes na základě výkladů R. Mucha, Björkanna a Hoopse (srv. liter. u Berneker a Hoopse) za neudržitelný a pomýšlí se na spol. příbuzenství (tak *Berneker* 23, *Feist*, Got. W.<sup>2</sup> 30, *Hoops*, Reallex. I. 112, *Waldbäume* 479 a *Mladenov*, Герм. элем. 145), ač nově opět Sobolevskij přidržel se názoru Fickova (ЖМНП 1911. 190). Jméno jablka bylo jediné, které se u Germánů udrželo po příchodu římského ovocnictví, z čehož soudí *Hoops*, že to bylo jediné ovoce, jež Germáni už před tím znali zúšlechťovati (l. c.). Vskutku se našla v kolových stavbách švédských už jablka poměrně veliká.

<sup>5)</sup> *Schrader*, Reallex. 628. Slíva je jméno všeslovanské (slovin. *sliva*, bulh. *sliva*, sr. *sliva*, šljiva, č. *slíva*, p. *śliwa*, polab. *slaiwēna*, luž. *slovka*, slůva, r. *слива*, prus. *slīwaytos*, lit. *slīva*). *Miklosich* (EW. 307) za praslov. formu přijímal *sljuva*. Srv. i *Budilovič* I. 139, 331. Zúšlechtělé druhy sliv přišly ovšem později ze zemí pontských (*Hoops* 543).

pr. *krausy* dlužno spojití s kurd. *korêši*, *kurêši*, byla by známost přišla z přední Asie prostřednictvím některého, snad iránského kmene mezi Černým mořem a Kaspickým. V Podkavkazí je dosud velice rozšířen druh *Pirus communis*.<sup>1)</sup> Také význam pro sladkou třešni, stsl. \**čerša*, *čeršnja*, pokládá Berneker sice za přejetí, ale prastaré už do praslovanštiny,<sup>2)</sup> tak že se i s tímto druhem Slované znali ode dávna a to tím spíše, že se pecky třešní druhu *Prunus avium*<sup>3)</sup> našly už dosti hojně v neolithických nálezech stř. Evropy, Totéž platí o višni, stsl. *višnja*<sup>4)</sup> a také s broskví seznámili se brzy prostřednictvím Řeků.<sup>5)</sup> Vzhledem k tomu všemu domněle germánský původ kolektivního všeslovanského názvu *ovoce*, stsl. *ovoštъ* (z prasl. \**ovolje*), — běží-li tu vskutku o germ. přejetí<sup>6)</sup> — vztahovati se může jen na ovoce šlechtěné, původu jiho-

<sup>1)</sup> *Schrader*, Reallex. 93. *Berneker* EW. 358. *Hehn*, Kulturpflanzen 595<sup>a</sup>, *Budilovič* I. 138. 331.

<sup>2)</sup> *Berneker* EW. 149. Ovšem odkud bylo přejato, neví se. *Vasmer* zprvu pomýšlel na ř. *κεραυιά* (Ἰτ. II. 287) prostřednictvím alb. *kerši*, později (Ἰτ. III. 223) vykládal ze všesl. \**čerša*, změněného vlivem slova *višnja* — v \**čeršnja*, a *čerša* ze sthn. *kirsa* (srv. *Uhlenbeck*, Archiv XVI. 375). *Berneker* sám kloní se více k prostřednictví vulg. latinského \**ceresia* (vedle *cerasus* z ř. *κέρασος*), z něhož vzniklo i sthn. *kirsa*, pozd. *kirse*. Srv. též *Budilovič*, Слав. I. 139. 332. Sladké třešně přivezl do Itálie první *Lucullus* po porážce *Mithridatově* z Orientu, načež se rychle rozšířily (*Blumner*, Privatalt. 171, *Hoops* 534. 544).

<sup>3)</sup> *Heer*, Pflanzen der Pfahlbauten 26, *Buschan*, Vorgeschichte 100, *Hoops*, Waldbäume 544, *Schrader*, Reallex. 429, *Hehn*, Kulturpflanzen 390 sl. Také kyselý druh *višně* (*Prunus cerasus*) podle všeho původu orientálního (zakavkazského), doložen je nově už z neolithika Francie (*Hoops*, l. c.) a ze Saalburgu.

<sup>4)</sup> Stsl. *višnja* slovo všeslovanské (*Miklosich* EW. 392), s nímž srv. též prus. *visnaytos*, lit. *višna*, lot. *visna*, alb. *višje*, tur. *vişne*, střhn. *wihselä*. *Vasmer* (Ἰτ. III. 44) vykládá *višnja* z ř. *βυσσινά*, *βύσσινος* (šarlachový), naproti čemuž *Hoops* (l. c. 547) naopak ř. *βισινά*, *βύσσινος* (višně) pokládá za přejetí ze slovanštiny (pod. jako tvar litevský, albanský a turecký), s nímž je *wihselä* prapříbuzné. Tam (546) viz i jiné filologické výklady. Proti *Vasmerovi* vyslovil se i *Sobolevskij*, Сб. р. ст. о н. п. за 1909 г. 430.

<sup>5)</sup> Stsl. \**persky*, \**poroky*, z čehož kontaminací se slovem *brosky* — *broskva* (*Brassica oleracea*) vzniklo č. *brokev* a pol. *broskiew*. Podle *Vasmery* přešlo z ř. *περσίσιον* už v době všeslovanské (Ἰτ. II. 217. 268. III. 159). Podle *Hoopse* však broskve a meruňky přišly do Itálie teprve v I. stol. po Kr. z Persie a Armenie (*Waldbäume* 549. Srv. i *Buschan*, Vorgesch. 103). *Miklosich* EW. 11 vykládal z germánštiny, tak i *Berneker* EW. 51 (srv. střhn. *pfersich*), *Uhlenbeck*, Archiv f. sl. Phil. XV. 483. Srv. i *Budilovič* I. 140. 332.

<sup>6)</sup> Slovanské formy viz u *Miklosiche* EW. 228. Původ germánský (srv. sthn. *obaz*, agls. *ofet*, střhn. *obez*, nhn. *obst*) přijímali *Miklosich*, l. c.,



evropského, italského, s kterým seznámili se na Rýně a Dunaji nejdříve Germáni a jež potom přešlo i s novým terminem k Slovanům.

Z konce doby pohanské dotvrzuje nám hojnost ovocného stromoví u Slovanů zpráva Ibráhíma ibn Jak'úba z konce X. století, v níž se připomíná v zemi slovanské velmi hojně jabloní, hrušek a slív.<sup>1)</sup> Ovšem ani tu nelze ještě říci, má-li na mysli ovoce šlechtěné, lepší jakosti. Současné jsou některé nálezy archaeologické.<sup>2)</sup> O starobylé a důležité úloze jablka (leckdy významu přímo rituálního) při svatbách, zmínili jsme se už výše na str. 83. Z drobného ovoce znali ovšem už ode dávna lesní jahody a maliny,<sup>3)</sup> víno poznali však teprve pozdě na samém sklonku pohanského bytu (srv. o tom dále). Z téže doby máme také, pokud vím, jedinou zprávu o pěstění ořechů u západních Slovanů (podobně jako dále v Německu). Připomínáť Ebbo velký posvátný ořech v jedné svatyni pohanské ve Štětíně, ježž chtěl Otto biskup vyvrátiti. Bydlil u něho zvláštní strážce, a ten se živil z jeho plodů.<sup>4)</sup>

Uhlenbeck, Archiv sl. Phil. XV. 489. Korbut, Prace fil. IV. 369. Brückner, Cyw. 27. Peisker, Bez. 62. Nově však Mladenov, Герм. элем. 91 (Сб. нар. ум. XXV.) je proti tomu a také Berneker (u Peiskera. l. c.) má silné pochyby. Řadu starých dokladů slova *овоць*, *овоцить* viz u Srezněvského, Mat. II. 593.

<sup>1)</sup> Ibráhím (ed. Westberg 59): „Největší část stromů v jejich (Slovanů) zemích jsou jablka, hrušky a slivy.“ Poslední výraz přeložen „slivy“ na základě výkladu Westbergova, kterýž ukazuje, že o hojných „broskvích“ (tak je totiž v původním textu) nemůže býti v době té u severních Slovanů řeči, když je Řekové a Římané dostali z Asie teprve na poč. naší éry. Rozen ve svém ruském vydání překládá však „персиковыя деревья.“ (str. 55).

<sup>2)</sup> V kurhanu u Rybnice (podol. gub., baltský új.) našly se vedle zrní pšeničného i pecky ze sliv (*Spicyn*, Зап. арх. общ. XI. 277). v Kijevě v sáčku zavěšeném na pase kostry (v hrobu z konce I. tisíciletí) našly se 4 lesní oříšky liskové (Изв. арх. комм. 1910. Прил. къ Т. XXXVII. 207). V jedné popelnici lužického typu v pohřebišti u Kreuzburgu (Slezsko) našel Buschan pecky třešňové (Verh. Berl. 1891. 101).

<sup>3)</sup> Srv. všeslov. a prastaré *agoda*, *jagoda* (Berneker EW. 25), *brusnica* (Berneker 90), *malina* (Miklosich 181, Budilovič Славяне I. 100, 101. I je jich pozůstatky našly se v neolith ckých stavbách kolových a to ve velkém množství (Buschan, Vorgesch. 104). V nejsta-ší památce polského práva, v elblážském statutu z XIII. stol., čteme (art. 17) o ženách, chodících do pole nebo lesa na jablka a na jahody (Winawer, Najd. prawo 96, 209, 258). Všesl. *agrest* je však původu pozdního, italského (Berneker EW. 25).

<sup>4)</sup> Ebbo Vita Ottonis III. 18 (arbor nucea praegrandidis idolo consecrata). Byl to patrně ořech vlašský. Liskový keř (*Coryllus avellana*) byl dávno domácí u Slovanů (filol. rovnici viz napřed na str. 43). Ořech (*Iuglans regia*) je sice v Středozeří domácí, ale lepší druh přišel časně z Malé Asie, ze Sinopy a z Persie, a prostřednictvím Římanů v prvních stoletích po Kr.



Jedliť Slované leckdy věci, které jiným nechutnaly, ba kterých se Jihoevropané i štítili. A prostý lid venkovský v tomto ohledu vybíral si ještě méně, než kulturnější obyvatelé měst staroslovanských, zejména těch, kde se soustřeďoval obchod s cizinou. S tohoto hlediska musíme rozuměti zprávám, jež nám vykládají, že Slované jedli všelijaká divná zvířata a nečistoty, jako na př. zprávě Pseudo-Caesariově o Slovanéch vůbec,<sup>1)</sup> zprávě Nestorově o pohanských kmenech ruských<sup>2)</sup> a Ebbonově o Slovanéch baltických.<sup>3)</sup> Všechny jsou psány se stanoviska kulturního, vybíravého člověka a mimo to křesťana, jemuž i církev zapovídala přímo určité druhy pokrmů.<sup>4)</sup> Ale také úprava slovanských jídel zdála se být Řekům a Římanům najisto hrubá a špatná, třebaž to nemáme určitě doloženo.<sup>5)</sup>

Netřeba však pochybovati, že příprava a úprava jídel byla nanejvýše jednoduchá všude tam, kam ku konci doby pohanské nevniklo ještě rafinované umění jižních kuchyň, byzantské a italské, tedy všude mimo hostiny velmožů a knížat a snad i hostiny při velkých pohanských slavnostech.

<sup>1)</sup> Srovnej citát výše na str. 165.

<sup>2)</sup> Na známém, také výše str. 70 citovaném místě stavi totiž letopisec kulturnější Poljany proti nekulturním a pohanským Drevljanům, Radimičům, Vjatičům, Krivičům a Severjanům, o nichž praví, že žijí jako zvěř a jedí všelijakou nečistotu (все нечисто). Týž dí i o Polovcích, že jedí zdechliny a všelijaké nečistoty, křečky i sysly (Lavr.<sup>3</sup> 15).

<sup>3)</sup> Ebbo I. 12: ne quid etiam immundum comedavit. Srv. výše na str. 170 pozn. 5.

<sup>4)</sup> Srv. k tomu nařízení na př. v Odpovědích Nifontových čl. 89 (Истр. Библ. VI. 48), v Pravilu Jana II. čl. 5 (tamže 3), v Odpovědích papeže Mikuláše I. Bulharům čl. 43, 90 (Mansi XV. 401 sl.), v církv. Ústavě Jaroslava § 48 (Golubinskij, Истр. п. у. I.<sup>2</sup> 637), v Kormčii bulh. sborníka XIII. stol. (Starine VI. 121) atd. Naráží se tu na veverky, vepře, medvědinu, koninu, bobrovinu a pod. Koňského masa se požívalo jen z hladu, jak máme o tom řadu zpráv v Letopisu (Lavr.<sup>3</sup> 343, 369); kníže Svjatoslav jedl je i na výpravách (srv. dále pozn. 3. na násl. straně). Totéž platí i o Germánech (Heyne, Hausalt, II. 280.)

<sup>5)</sup> Šafařík se dovolával výroku Prokopiova (III. 14): „διαίταν δὲ σκληράν τε καὶ ἀπημελημένην, ὥσπερ Μασσαγῆται, καὶ αὐτοὶ ἔχουσι,“ překládá to: „jídlo požívají hrubé a špatně připravené“ (SS. II. 747). Ale lépe je přeložit pouze „život vedou drsný a zanedbaný“ (Srv. napřed str. 26). Rovněž přeložil Šafařík chybně jeden passus z Leona, udělav z něho zprávu o neupraveném jídle (SS. II. 749). Ostatně také germánská jídla zdála se býti Římanům hrubá (srv. citát z Mely v následující poznámce).

Že by byli Slované požívali masa syrového, jakož toho máme doklad u Germánů,<sup>1)</sup> nevíme, ač zajisté nedostatek nebo nesnáze válečné výpravy leckdy bránily i jednoduché přípravě.<sup>2)</sup> I o knížeti Svjatoslavovi čteme k r. 964, že na válečných výpravách nevozil s sebou kotlů a nádob, a že pojídal jen řízky zvěřiny nebo koniny na uhlí upečené.<sup>3)</sup> Nejjednodušší přípravou masa bylo u Slovanů, jako jinde (Vedy a Homér na př. jiné neznají) — pečení na rožni. Pečení v nádobách je najisto mnohem pozdější, a nemohl bych říci, že je znali Slované už v době pohanské.<sup>4)</sup> Za to je znali vařiti v hliněných nebo kovových hrncích nad ohněm, tedy v polévce.<sup>5)</sup> Rhamm jde však příliš daleko,

<sup>1)</sup> Müllenhoff DA. IV. 346, Hirt Idg. 303, Heyne, Hausalt. II. 286, IWeinhold, Altnord. Leben 147. Srv. hlavně zprávu Melovu III. 3, 28: victu ita asperi incultique ut cruda etiam carne vescantur, aut recenti, aut cum rigentem in ipsis pecudum ferarumque coriis, manibus pedibusque subigendo, renovarunt.

<sup>2)</sup> Pro požívání masa soleného, sušeného nebo uzeného neznám starých dokladů. Také stáří klobásů mi nelze určit. Různé druhy masem nadívaných zvířecích střev nebo žaludků (*farcimina*) byly oblíbeny už v starém Římě (*Blümner*, Privatalt. 175) a také v staré Gallii (*Heyne*, Hausalt. II. 293), odkudž se brzy dostaly i do Germánie (*Heyne*, I. c.). Všesl. *klobasa*, stsl. *kl̋basa* z *\*kylbasa* (*Miklosich* EW. 154) je však patrně slovo přejaté (srv. fr. *calebasse*). Viz *Berneker* ve Zborníku Jagičově 600. Doklady nejdou před XIII. stol. I *jelito* je staré a všeslovanské, ale původně ve významu střeva (*Miklosich* EW. 102, *Berneker* EW. 452).

<sup>3)</sup> „ходя възъ ро собѣ не возяше ни котѣла, ни мясъ варя, но потонку изрѣзавъ конину ли звѣрину ли или говядину на углехъ испекъ ядыаше, ни шатра имяше“. . . (Lavr.<sup>3</sup> 63 k r. 964).

<sup>4)</sup> K indoevr. rovnici všesl. *peku*, *péci* (stsl. *pekъ*, *pešti*) srv. *Miklosich* EW. 234, *Hirt* Idg. 666 (ř. *πέτρο*, l. *coquo*, sti. *pac*, av. *pač*, lit. *kepu*, korn. *peber*). Ze shody stsl. *pešti* a *peštъ* — kamna, pec, soudím, že značilo stsl. *pešti* — pečení v *pe ci*, nebo v nádobě uzavřené (srv. str. 183) a ne na otevřeném ohni. K všesl. *vožeň*, stsl. *važъnъ* (z *\*oržъnъ*) srv. *Miklosich* EW. 227. Srv. i výklady *Schraderovy*, *Reallex*. 439.

<sup>5)</sup> Příslušné sem slovo je všesl. *vrěti*, *vrjъ*, stupň. *variti*, *varivo* (*Miklosich* EW. 381). Jeden druh slovanské polévky masité stsl. *jucha*, r. *uxa* stč. *júcha* má už indoevropské jméno společné: skr. *yūs-*, *yūshán-*, lat. *jūs*, lit. *jusze*, *juka*, ř. *ζωμός* (*Schrader*, *Reallex*. 251, *Hirt*, Idg. 662, *Berneker* EW. 458, *Miklosich* EW. 106, *Budilovič*, Слав. II. 1. 55). Ze slov. přešlo i do nhn. *jauche*. Pokud vím, lze ji doložit už z XI. stol. v polemickém Poslání metropolitů Georgia (1065—1073), v němž se připomíná ucha vaječná a masná ze sádla (уха яичная, уха нъъ салъ) podle citátu u *Porfirjeva*, Истр. р. слов. I.<sup>4</sup> 372 (z *Макарија*, Истр. р. II. 313). Další pozdější doklady viz u *Svezněuského*, *Матер.* III. 1327, 1630. K analogii germánské srv. *Heyne*, *Hausalt*. II. 315.

když vaření v kotli nad ohněm pokládá za zvyk, který Slované přijali od Germánů.<sup>1)</sup> Slovo kotel je snad ovšem původu germánského,<sup>2)</sup> ale samo vaření v nádobě nad ohněm sotva. Ostatně Slované znali asi ještě jiný způsob: totiž vaření v koženém měchu, nejlépe v žaludku nebo v břiše zabitých zvířat, buď pomocí ohně pod ním rozdělaného nebo pomocí rozžhavených kamenů, do vody vložených. Tak se aspoň vaří dosud místy na Balkáně<sup>3)</sup> a také to nebylo neznámo Finnům,



Obr. 3. Vaření masa v dobytčím žaludku  
na Černé Hoře (podle Trojanoviče).

<sup>1)</sup> *Rhamm*, Beitr. II. 2. 1. 171.

<sup>2)</sup> *Kessel*, got. *katils*, stn. *ketill*, ags. *cetel*, *cytel*, sts. *keti*, sthn. *chezzil*, *kezzel* — z čehož všeslov. *koťelъ* (*Miklosich* EW. 135). Má se to obecně za prastaré přejetí z germánštiny (srv. na př. *Miklosich*, l. c. *Uhlenbeck*, Archiv sl.<sup>1)</sup> Phil. XV. 488, *Brückner*, Cyw. 26, *Jagič*, Archiv XXIII. 536, *Peisker*, Bez. 66, další viz u *Mladenova*. Герм. енем. 67), čemuž však nově se vzpírá *Mladenov*, l. c. a také *Meillet*, jenž na základě přízvuku myslí na původ latinský (*Études sur l'étymol.* I. Paris 1902, 186).

<sup>3)</sup> *Trojanovič*, Archiv f. Anthr. XXVII. 250 sl., Cpn. jena 61 sl. Tak vaří dosud místy hajduci v okolí Bitolje a na Černé Hoře (srv. při pojený obr. 3). Jde to zcela dobře a tajemství spočívá v tom, že je žaludek hovězí předně nepromokavý a pak se nespálí, poněvadž teplo do sebe bere tekutina v něm (místo žaludku bývá i nádoba z kůry). Proto nepotřebují



Litevcům a Germánům.<sup>1)</sup> Poněvadž je to zjevně způsob vlastní životu kočovnému, kde je dosti vnitřností a koží ze zabitých zvířat a kde hliněná keramika větších rozměrů je na obtíž, je pravděpodobno, že přešel k Slovanům od některého nomadského kmene na jihovýchodní hranici, nejspíše od Skythů, o nichž máme podobnou zprávu u Herodota.<sup>2)</sup>

Při přípravě jídla užívali Slované omastku a později i koření. Slované *máslo* je výraz všeslovanský a zajisté starý.<sup>3)</sup> Ale jako základní pojem pro analogickou rovnici indoevropskou (skr. *ājya*, *añjana*, l. *unguentum*, stpr. *anctam*, shn. *ancho*, alem. *anke*, ir. *imb*) neznamenal původně másla k jídlu, nýbrž mastnotu k natírání těla,<sup>4)</sup> tak se také ze shody stsl. *maslo* s *mazb*, *mazati* (*maslo* z *\*mazllo*) zdá, že i zde byl původní význam podobný.<sup>5)</sup> Kdy se přešlo k používání másla za omastek při úpravě jídel, zůstává zatím nejisto. Nemáme o tom zprávu. Ale z toho, že jiní severní sousedé Slovanů znali másla v tomto smyslu už v starověku<sup>6)</sup> a že na druhé straně *maslo* mezi jidly připomínají psané prameny slovanské od XI. stol.,<sup>7)</sup> můžeme bezpečně souditi, že na konci doby pohanské i Slované másla požívali. Ostatně vedle něho byly v upotřebení i jiné omastky, na př. zvířecí tuky nebo oleje, připravované

---

dávati do vnitra teprve rozpálené kameny. Ale vařiti pomocí rozžhavených kamenů v Srbsku také znají (*Trojanovič*, Archiv I. c. 246, sl. Cpn. jena 48 sl.) a sice dosti rychle. Po vložení 9 kamenů trvá vaření 1¼ hodiny s přiléváním studené vody, bez přilévání jen ¾ hodiny.

<sup>1)</sup> *Hirt*, Idg. 305, 666.

<sup>2)</sup> Herodot IV. 61.

<sup>3)</sup> *Miklosich* EW. 185.

<sup>4)</sup> *Schrader*, Reallex. 121. *Hirt*, Idg. 605.

<sup>5)</sup> K všesl. *maslo* srv. *Miklosich* EW. 185, *Budilovič*, Слав. II. 1. 58.

<sup>6)</sup> Tak Skythové a Thrákové (Herodot IV. 2. Hippokrates de morbis IV. 20, zde poprvé vystupuje název *βούτυρον*; Anaxandrides u Athenaia IV. 131). Dále podle Plinia vůbec barbarští kmenové na severu Evropy znali a připravovali másla nejvíce z kraviho a nejtudnější z ovčího mléka (Plinius XXVIII. 133: E lacte fit et butyrum, barbararum gentium lautissimus cibus . . . plurimum e bubulo et inde nomen, pinguisimum ex ovibus). Není pochyby, že mezi těmito barbarými byli i Slované, třebaž u nich másla z doby staré doloženo přímo není. Podle *Schradera* vzniklo užívání másla do pokrmu na severu Evropy, nejspíše prý na dolním Rýně, odkudž se rozšířilo i lat. butyrum (Reallex. 114, 121). Srv. i *Hirt*, Idg. 302 a *Heyne*, Hausalt. II. 309 sl.

<sup>7)</sup> Srv. Žití Feodosijovo (хлебъ сухъ и зелніе варено без масла (ed. *Filaret* 166), Odpovědi Nifontovy čl. 7, 25 (Ист. Библи. VI. 25, 30), gramota cař. patr. Luku vel. kn. Ondřeji Bogoljubskému z r. 1160: масло кравіе (Ист. Библи. VI. 73). Hojnost másla (butyrum de armento) připomíná v Pomoranech Herbord II. 41.

z olejnatých semen.<sup>1)</sup> Také víme z Fadlána, že východní sousedé, volžští Bulhaři, mastili jídla rybím tukem.<sup>2)</sup> *Olej* (stsl. *elěj, jelěj*) je slovo sice všeslovanské, ale přejaté později v době křesťanské z řec. *ἐλαιον*, lat. *oleum*.<sup>3)</sup> Domácím terminem pro oleje a vůbec pro tekutou mastnotu zůstalo *maslo*.<sup>4)</sup>

Totéž v celku platí o *koření*. Slovanům byla jistě už dávno známa řada bylin, vynikajících zvláštní vůní a příchutí, která později v lidové kuchyni slouží za koření nebo léčidla, a která má jména většinou slovanským řečem společná.<sup>5)</sup> Ale zatím nemám zpráv, že byly přidávány do potravy už v staré době. Ke konci VI. stol. po Kr. čteme, že byzantský generál Priskos dodával zadunajským Avarům výměnou i různé druhy cizorodého koření: černý pepř, indické listí, skořici, kost <sup>6)</sup> a můžeme se vši pravděpodobností souditi, že je současně poznali a užívali Slované, aspoň ti, kteří v té době byli v užším styku s římskou a byzantskou kulturou na Dunaji nebo na Dněpru. Později Achmed at-Tartúší, o němž myslí Jacob, že se nalézal v poselství k císaři Ottonovi r. 973 s Ibrahimem ibn Ja'kúbem, sděluje, že se v tu dobu dováželo do Němce různé koření z Indie, jako pepř, zázvor a j.<sup>7)</sup> To vše činí pravděpodobnou známost Slovanů s těmito plodinami. Pokud se pak jednotlivostí týče, vidíme, že stsl. *ръперъ*, z čehož \**ръперьсь* — *pereць* (toto nejdříve ve XIV. stol.) přešlo z latiny,<sup>8)</sup> že z Řecka (event. z Italie) přišlo

<sup>1)</sup> Srv. dále pozn. 4.

<sup>2)</sup> *Haršavi*, Сказанія 91.

<sup>3)</sup> *Vasmer*, Эт. II. 232. III. 58, Srv. i *Hirt*, Idg. 293, *Schrader*, Lex. 591, *Budilovič*, Слав. I. 141, *Miklosich* EW. 102, *Berneker* EW. 264.

<sup>4)</sup> масло дрѣвяно, — въ сѣмени льнянѣмъ избити масла (Žití Feod. ed. *Filaret* 169), масло кравіе і дрєвяное (gramota patr. Luky I. c.). V Odpoovědích Nifontových vedle másla k jídlu upotřebuje se tohoto terminu i při mazání (čl. 10 I. c.). Srv. i *Pravilo Kyrilla II.* (Ист. Библ. VI. 93).

<sup>5)</sup> Srv. na př. *bedrník* (*Budilovič*, Слав. I. 72), *horčice* (stsl. *gorčica*, *Berneker* 233, *Budilovič* I. 91), *čemeřice*, (*čemeрь*, *Miklosich* 31, *Berneker* 142, *Budilovič* I. 83), *křen* (*chrěнь* *Miklosich* 90, *Berneker* 402, *Budilovič* I. 91), *kopř* (*kopрь* *Miklosich* 129, *Budilovič* I. 75), *peluněk* (*polьнь* *Budilovič* I. 80) atd.

<sup>6)</sup> *Theofanes* ed. *Boor* 278: ομοίως καὶ ὁ Πρίσκος εἶδεν τινὰ Ἰνδικὰ ἀντέπιπτεν τῷ βαρβάρῳ. πέπερι τε καὶ φύλλον Ἰνδικὸν καὶ κύστυν καὶ κασσίαν καὶ ἕτερα τῶν ἐπιξήτουμένων. *Anastasius* překládá: piper videlicet et folium indicum, costum et cassium (ed. *Boor* 171). O vonném kostu srv. *Schrader*, *Reallex*. 473, o pepři tamže 618, o skořici 990.

<sup>7)</sup> *Jacob*, Ein arabischer Berichterstatter (Berlin 1890) 13. Zlomky *Tartúšího* zachoval *Kazvín* II. 409. Srv. též *Jacob*, *Waaren* 31.

<sup>8)</sup> *Christ*, Sitzungsber. bayr. Akad. 1906, 179, *Vasmer* Эт. II. 270, III. 164; *Sobolevskij* proti *Vasmerovi*. (Сборн. отч. о прем. 1909 г. 432). *Heyne* pokládá pepř za nejstarší import (*Hausalt*. II. 331).

zase upotřebení máty (z *μένθη* — *mentha* — мята), dále kmínu (*kjuminъ*, кминъ z ř. *χύμινον*, lat. *cuminum*), anýzu (z *ἄνισον*)<sup>1)</sup> a že také ocet (*οσὴς*) poznali Slované jednak z Itálie, jednak z Řecka.<sup>2)</sup> Ovšem doba přejetí těchto slov a věcí není blíže známa. Mimo to víme, že se od břehů řeky Volhy odedávna šířil obchod s rebarborou (*Rheum caspicum*), která tam dosud roste na stepích.<sup>3)</sup>

Jiné dvě věci, kterými už v starých dobách Slované, jako všichni okolní národové, svá jídla připravovali, byly med a sůl. O medu více vyložím v stati následující, nápojům věnované.<sup>4)</sup> Sůl byla vůbec ve střední Evropě pradávným a hledaným obchodním předmětem (už od doby neolithické) a starý obchod solní, jenž by velice zasluhoval náležitého ocenění se strany archaeologů, osvětlil by zajisté ještě leckterou nejasnou stránku praehistorických styků kulturních. Vyložím o něm, pokud se slovanských zemí týká, více v kapitole IX. Zde mi stačí konstatovati, že Slované na jisto odedávna užívali k přípravě jídel soli, jak ze salin černomořských a azovských, tak i zálabských (na Sále), a tak zajisté i ze salin, které se nalézaly uvnitř území mezi Labem, Dunajem a Dněprem, především v sev. Uhrách (u Prešova), v Sedmihradech, v Haliči, v Lüneburgu, ve Vagrii (Meklenbursku) a v Polsku; expropriace jejích je ovšem doložena historicky teprve z IX.—XII. století po Kr. Velkou váhu, jakou Slované kladli v IX. stol. na potřebu soli, vidíme z žádosti krále Arnulfa, adresované r. 892 Bulharům, aby tito neposkytovali moravským Slovanům soli z dolů ve východních Uhrách.<sup>5)</sup>

<sup>1)</sup> *Vasmer*, Этюды III. 32, 108, 132. Podle *Berneker*a anýz přejat teprve z nhn. *anis*, resp. osm. *anason* (EW. 29). *Budilovič* a *Matzenauer* mají mátu za slovo domácí (Славяне I. 78).

<sup>2)</sup> *Vasmer*, Этюды III. 208. r. уксусъ (Ústav XII. stol.) z ř. ὄξος; ocet, stsl. *осъ* z *acetum*, přejato prostřednictvím got. *akeil* (*Berneker* 264. *Miklosich* EW. 219, *Uhlenbeck*, Archiv sl. Phil. XV. 489, *Hirt*, Pauls B. XXIII. 341, *Brückner*, Cyw. 26, *Jagič*, Archiv XXIII. 536, *Peisker*, Bez. 95 atd.). Srv. více u *Mladenova*, Герм. енем. 93, který je opětně proti germ. původu.

<sup>3)</sup> Srv. doklady u *Müllenhoff*a DA. II. 76, III. 16. *Ammianus* Marcellinus spojoval i starý název řeky Volhy *Rha* od *Rha* — *barbara* (XXII. 8, 28). O koření římské kuchyně srv. *Blümner*, Privat, 168.

<sup>4)</sup> Indický cukr (skr. *sárkará*) objevuje se v Itálii a Řecku v době Kristově (σάκχαρον, *saccharum*), ale užíváno ho asi jen k účelům medicínalním (*Schrader*, Reallex. 999). Jinak a zejména na severu sladilo se jenom medem.

<sup>5)</sup> Je to známá zpráva annálů fuldských k r. 892, o níž srv. více v mých SS. II. 449 pozn. 5.

a ještě více z anekdoty, kterou sděluje Ebbo z cest Ottona bamberského na Pomoří r. 1127. Tam nějaký chudý rybář slovanský na jezeře Morickém nechtěl vzít od biskupa ani stříbra, ani co jiného a prosil jen o trochu soli.<sup>1)</sup> Sůl se také objevuje v dávkách staroruských.<sup>2)</sup> Pro starobylé užívání soli svědčí však i to, že název pro ni je nejen všeslovanský,<sup>3)</sup> nýbrž i všeárijský: ř. ḫλς, lat. *sal*, ir. *salann*, kymr. *halan*, got. *salt*, stpr. *sal*, arm. *ał*, stsl. *solъ*. Bylať tedy sůl známa už v kultuře praárijské a jen jediní Iránci přišli o původní termin.<sup>4)</sup>

Jak si jinak Slované počínali při jídle, mnoho nevíme. Jedli nejspíše trikrát za den, ráno, v poledne a večer,<sup>5)</sup> zasedající buď na zem kolem krbu u velkých mis nebo kolem nízkých desek, o nichž více pojednáme v kap. V., a z náradí jídelního užívali nožů a lžic, ale ne vidliček, které zůstaly lidu severní Evropy neznámy až do konce středověku.<sup>6)</sup> Nože větší i malé (a tyto zejména) jsou jedním z nejobyčejnějších milodarů, provázejících ode dávna v hrobech pozůstatky mužů i žen. Na konci doby pohanské byly u Slovanů tvaru rovného, někdy i v koštěných stříškách, a podobny už velice našim nožikům (srv. tab. VII. obr. 1—4). Dokladů uváděti netřeba. V hrobě leží obyčejně při boku kostry, a nošeny byly buď za pasem, nebo na pasu zavěšené vedle jiných utensilií.<sup>7)</sup> Lžice jsou již řídké, patrně proto, že bývaly nejčastěji hliněné nebo dřevěné a snáze se zničily.<sup>8)</sup> Jen výjimkou setkáváme se v pozdější době

<sup>1)</sup> Ebbo III. 4.

<sup>2)</sup> Na př. v dávkách virnikům podle Ústavu kn. Jaroslava (*Vladimirskij-Budanov*, Chrest. I. 38). Srv. výše str. 182.

<sup>3)</sup> *Miklosich* EW. 314. Od Slovanů přejali název pro sůl Maďaři (sól). Srv. *Niederle* SS. II. 449.

<sup>4)</sup> *Hirt*, Idg. 297, 663, *Schrader*, Reallex. 699.

<sup>5)</sup> V písni o pluku Igorovu, Igor prchaje, zabíjí husy k snídani, kobědu a k večeři (ed. *Erben* 11).

<sup>6)</sup> *Schrader*, Reallex. 260. Ani Římané neužívali vidliček (*Blümner*, *Privatalt.* 394), nýbrž obyčejně jen lžic (*ligula*, *cochlear* 395).

<sup>7)</sup> Více o formách nože a jeho dalším vývoji podám v kapitole o zbraních. Srv. ještě *Piř* Star. III. 1. 123.

<sup>8)</sup> Lžice známe už z doby neolithické a přechodní a to hliněné i dřevěné (*Müller*, Nord. Alterth. I. 152, *Montelius*, *Culturgesch.* 18); později jsou i v žárových hrobech lužickoslezského typu, na př. v Čechách v hrobech u Plaňan (*Piř*, Star. II. 3. 11) nebo na několika místech v Lužici (*Niederlaus.* Mitth. III. 49). K historii lžice viz jinak studii v angl. časopise *Archaeologia* (London 1892) II. ser. vol. 3. 107, a v spise *C. J. Jacksona*, *The Spoon and its history, its form, material and development*. (Rok a místo vydání mně neznámo).

i se lžicí kovovou, jejíž hlavní tvary předvádí připojená tabulka, a jež proti krátkému, neforemnému tvaru domácího, hliněného výrobku vesměs byly fabrikátem italským, nebo aspoň jeho napodobeninou.<sup>1)</sup> Valná část těchto kovových lžiček je však jen malých rozměrů (i mimo zcela malé ušní, o nichž srv. výše na str. 156), a sloužila jen k nabírání různých jemnějších látek, koření, soli a pod., a ne k požívání tekutých jídel, na př. polévky nebo kaše. K tomu byly patrně větší a hrubší lžice dřevěné nebo hliněné, které ani v současných slovanských hrobech a sídlišťích nechybějí.<sup>2)</sup> Ale že se užívalo k jídlu i kovových a skvostných lžic, máme také doloženo.<sup>3)</sup> Polévka se ostatně nabírala i malými koflíky z větší nádoby.<sup>4)</sup>

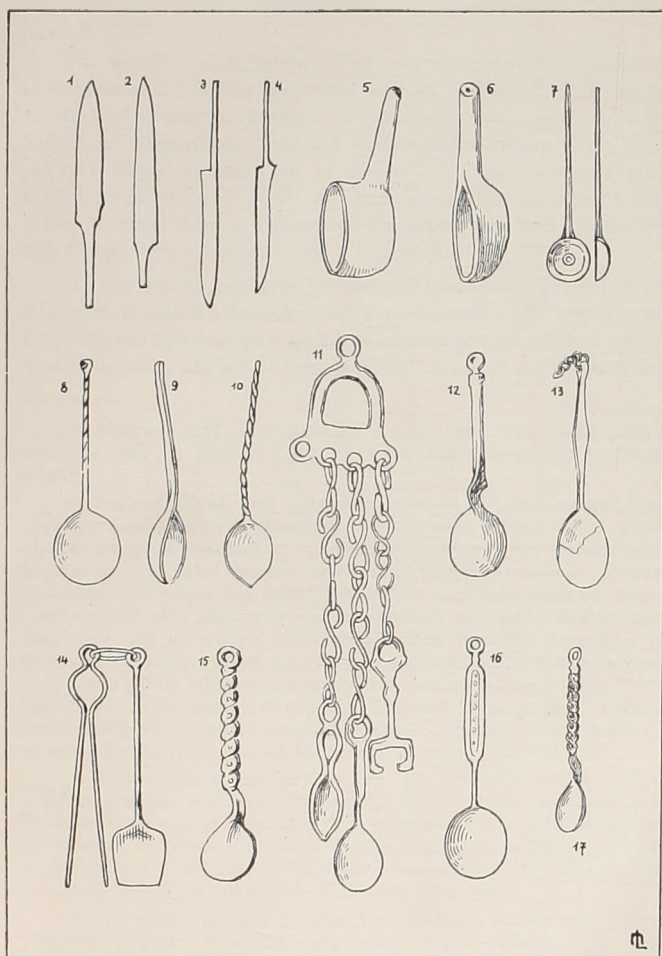
<sup>1)</sup> Nálezy na tabulce uvedené pocházejí: č. 7 z Dunavy (Thunau) v Dol. Rakousích (Naturhist. Mus. Vídeň), č. 9 z hradiště na Levém Hradci (srv. *Niederle*, Lidstvo str. 643), č. 10 z kurhanů u Pskova (*Glazov*, Зап. V. 1. 44 tab. XXI. 11), č. 11 z radiměských kurhanů (*Spicyn*, Рад. Кург. Зап. арх. VIII. 1. 2, Tab. IV. 10; novozybkovský a suražský újezd), č. 12 z kurhanu u Žilých Gor (volokam. új.) s mincí X. st. (Зап. арх. VII. 1. 117, 124), č. 13—14 z vladiměských kurhanů (*Uvarov*, Меряне XXVII. 22. XXXIII. 38), č. 15 z kurhanů vesjegonského újezda (Изв. арх. комм. VI. 12), č. 16 z gdovských kurhanů (*Spicyn*, Гдов. Кург. 27. Tab. XXI. 3. 6). Další nálezy viz v ladožských kurhanech (*Brandenburg*, Кург. Прил. 50, tab. VII. 7), v kurhanu u Panova, Gžatsk (*Gatcuk*, Зап. арх. VII. 1. 114), v petrohradských (*Spicyn*, Кург. пер. VII. 15, XVII. 30 lopatka), v Ascheradenu v Livonsku (Catalog d. Ausst. Riga 1896, tab. XXVI. 8). Krásná koštěná a ozdobená lžička našla se u dětské kostry v základech kijevské Desjatinné církve z IX.—X. stol. (Изв. арх. комм. XXXII. Прил. 129). V kurhanech u Afanasjevky a Šandrovky (jekaterinoslav. gub.) našla se u ženské kostry lžička dírkovaná neznámého účelu s mincemi XI. stol. Ale hroby jsou asi neslovanské (Арх. Лѣт. 1903. 256). O podobných starších nálezech dírkovaných lžiček srv. *Piš*, Starož. III. 1. 56, a *Hampel*, Alt. I. 124.

<sup>2)</sup> Na př. dřevěné ze hradiště štětínského (*Schumann*, Kultur Pomm. Tab. V. 10). Orozšíření v X.—XI. stol. v Rusi hrubých lžic, jaké nalezeny na finském pohřebišti ljadinském, srv. *Jastrebov*, Лядин. мог. 8, 49.

<sup>3)</sup> R. 996 nebyla družina knížete Vladimíra spokojena s lžicemi dřevěnými a chtěla stříbrné. Kníže vyhověl a dal nakovati stříbrných, pravě: „Stříbrem a zlatem nedostanu družiny, ale družinou dostanu zlata a stříbra“ (Letopis Lavr. 123<sup>3</sup>).

<sup>4)</sup> Můžeme tak souditi z nálezu, třebaš mnohem staršího (asi z pol. I. tisíciletí př. Kr., u Inowraci, kde H. Kaliefe vedle ohniště nalezl velký hrnec se 6 koflíky uvnitř, patrně příbor pro 6 osob (Praeh. Zs. III. 286).





Tab. VII. Staroslovanské nože a lžíce.

Stáří lžic dosvědčuje ostatně termin *lžica* sám, který je vše-slovanský a podle některých náleží už staré rovnici indoevropské: lat. *ligula*, kelt. \**leigā*, ir. *liag*, kymr. *llwy*, ř. *λειχω*, shn. *leffil*, stsl. *lžica*.<sup>1)</sup>

Tak se jedlo v normální dny. Proti obyčejnému obědu vyznačovala se staroslovanská *hostina* především hojností jídel a pití. Stůl sám byl zajisté také připraven vkusněji, — a máme zprávu z konce doby pohanské, že u Pomořanů stával stůl se stále připravenými jídly a pitím, přikrytý bílým ubrusem, tak že domácí nebo host, kdykoliv přišel a chtěl, mohl ihned pojmouti.<sup>2)</sup> Ale jinak při hostině nespočívala váha v tom, co dnes, totiž ve výběru zvláštních jídel a zvláště upravených, nýbrž především v hojnosti jídla a hlavně pití.

Hostiny bývaly pořádány při rodinných slavnostech, jako při postržižinách, svatbách nebo pohřbech<sup>3)</sup> a čím bohatší a výše postaven byl hospodář, tím byly častější a větší. O knížecích hostinách máme zmínky už z doby staré, ale bez bližšího popsání,<sup>4)</sup> a teprve v pozdějších kro-

<sup>1)</sup> Miklosich EW. 177, Schrader Reallex. 504. Od jiného kořene odvozuje však J. Zubatý Listy fil. 1894, 150 (*lž*, lit. *lūž* — lámati, štěpiti).

<sup>2)</sup> Herbord II. 41. Celé toto místo zajímavé, svědčící zároveň o neobyčejné čistotě domu slovanského, zní: „Et quod mirum dictu, mensa illorum nunquam disarmatur, nunquam deferculatur, sed quilibet pater familias domum habet seorsum mundam et honestam, tantum refectioni vacantem. Illic mensa cum omnibus quae bibi ac mandi possunt nunquam vacuatur, sed aliis absumptis alia subrogantur; non sorex, non sorilegus admittitur, sed de mappa mundissima fercula teguntur, comesuros expectantia. Quacunque igitur hora reficere placuerit, hospites sint domestici sint, omnia parata inveniunt intromissi ad mensam.“ Také v sv. václavské legendě *Oporlet* (ed. Pekař 405) čteme, že k hostině, kterou připravil Boleslav bratru Václavovi, byl dům krásně upraven podle domácího zvyku (domus . . . adornata pulcherrimis ornamentis secundum morem illius gentis).

<sup>3)</sup> K postržižinám vztahují se na př. zprávy v tradici Gallové o knížeti Popelovi v Hnězdně: „qui, duos filios habens, more gentilitatis ad eorum tonsuram grande convivium praeparavit, ubi plurimos suorum procerum et amicorum invitavit.“ Podobnou hostinu, ale chudší připravil Paszt (Gallus I. 1, Bielewski MFH. I. 395). O svatebních hostinách srv. výše str. 84 sl., 92, 95, o pohřebních v kapitole následující.

<sup>4)</sup> Srv. tradici polskou u Galla (I. 4, Bielewski I. 398) nebo pečlivě připravenou hostinu u knížete obodritského Kruta (*Helmold* I. 34), nebo hostinu u slovinského knížete Inka, o níž Anonymus de conv. Bag. et Car. píše toto: Vere servos credentes secum vocavit ad mensam, et qui eorum dominabantur infideles, foris quasi canes sedere fecit, ponendo

nikách setkáváme se s popisem bohatším,<sup>1)</sup> který však je už psán pod vlivem mravů té doby, v níž žil kronikář, a nemůže nám sloužiti za obraz slovanských mravů předkřesťanských. Ostatně už na konci doby pohanské do knížecích dvorů pronikaly obyčeje cizí, nordické, římské, byzantské nebo orientální a uplatňovaly se i v řádu i v obsahu hostin. Zajímavá je zpráva, že při hostinách knížat, kteří se stali křesťany, velmoži a knížata pohanská nesměla seděti za stolem, ale na zemi, ba i venku přede dveřmi a to prý „podle zvyku pohanského.“<sup>2)</sup> Toto vyhoštění pohanů na zem a ven odpovídá předně stanovisku církve, která tehdaž zakazovala přísně sedati a jisti s pohany,<sup>3)</sup> ale vedle toho vidíme z ní to, co výše pověděno, že totiž obyčejně sedávali staří Slované při jídle na zemi, na kožešinách kolem velkých mis nebo nízkých desek, tak asi, jako dosud primitivně jedí balkánští Srbové.<sup>4)</sup> Knížata ovšem sama ráda dělala výjimku a pořizovala sobě větší stoly. S knížetem ruským sedávalo při hostině u velkého stolu 40 dívek<sup>5)</sup> a o bulharském caru máme zase z r. 866 zprávu, že při jídle seděl u stolu sám, žena a družina že opodále jedly na zemi.<sup>6)</sup>

---

ante illos panem et carnem et fusca vasa cum vino, ut sic sumerent victus. Servis autem stauis deauratis propinare iussit.“ U Helmolda máme zprávu, když se biskup Gerold r. 1156 vrátil do země Vagru a byl přijat i po-  
hoštěn v domě knížete Pribislava, že bylo při hostině předloženo 20 jídel (Helmold I. 82). Zajímavý ceremoniel při jídle u cara voľských Bulharů popsal Fadlân (Harkavi 87).

<sup>1)</sup> Srv. na př. popis hostiny na dvoře Boleslava Chrabrého (Gallus I. 6, 14, Bielowski I. 401, 409) nebo hostiny, kterou bulharský Krum pořádal slovanským velmožům (Theofanes ed. Boor 491).

<sup>2)</sup> V legendě Kristianově Svatopluk to učinil Bořivojovi (sed ritu paganorum ante mensam pavimento iubetur insidere. Pekař, Nejstarší česká kron. 135, 171). Podobně srv. zprávu o hostině Inkově u Anon. de conv. Bag. et Car. (viz citát zde na str. 205 pozn. 4) a na této stránce pozn. 6.

<sup>3)</sup> Srv. na př. Responsa Nicolai I. Bulharům čl. 41 (Mansi XV. 416) nebo Pravilo Jana II. čl. 19 (Ист. Библи. VI. 9).

<sup>4)</sup> Murko, Mitth. anthr. Ges. XXXVI. 117, 118.

<sup>5)</sup> Fadlân u Harkaviho, Сказ. 101. Srv. výše str. 123.

<sup>6)</sup> Responsa Nicolai čl. 42: Asseritis quod rex vester cum ad manducandum in sedili, sicut mos est, ad mensam sederit, nemo ad convescendum etiam, neque uxor eius cum eo discumbat, vobis procul in sellis residentibus et in terra manducantibus (Mansi XV. 416). Hirt se domnívá, že u starých Arijů ženy vůbec jedly odděleně od mužů (Idg. 669).

Slovanský název pro hostinu spojenou s pitím byl obvykle *pirz* od *pi-*, *piti*<sup>1)</sup> a to především pro světskou hostinu svatební<sup>2)</sup> nebo pro hostiny konané při pohanských slavnostech. Pro pohřební hostinu byl starý název *strava*, o němž viz v kap. následující.



Obr. 4. Srbská crepulja (podle Trojanoviče).

<sup>1)</sup> *Pirz* vzniklo od *piti*, jako *darz* od *dati*, *žirz* od *žiti*. Srv. Vondrák Sl. Gr. I, 24, 430, *Mladenov*, Герм. элем. 96. *Pirz* — convivium nalézám už v slov. překladě legendy sv. Václava z X.—XI. stol. (*Sobolevskij*, Матер. 97). Řadu dalších dokladů od XI. stol. viz u *Srezněvského*, Мат. III, 933 Slovo přešlo i do finnštiny (*Veske* 213). Srv. i *Budilovič*, Слав. II, 1, 147

<sup>2)</sup> Srv. výše str. 95 a *Miklosich*, Denkschr. Akad. Wien XXIV, 33. Naproti tomu zase podle *Sobolevského* v části nejstarších památek církevně slovanských slovo *brakz* přešlo ve význam *закуска*, *завтрак* (ЖМНП. 1911. 189).

## Nápoje.

Dosti zpráv máme o tom, co pili Slované. Jako jinde, i tu největší odbyt měly (odmyslíme-li prosté hašení žizně vodou a pití mléka, o němž svrchu byla řeč), nápoje opojné, v čele jich pak víno z medu zhotovené — medovina.

Celá řada zpráv potvrzuje, že medové víno bylo jim nápojem nejmilejším. Z důvodů, jež jsem jinde uvedl,<sup>1)</sup> vztahuje se předně na Slovany uherské zpráva Priskova z r. 448 o obyvatelích v středních Uhrách, kteří posílům císařským podávali proso, jakýsi nápoj ječný (χαμος) a hlavně medovinu. Medovinu, jako výhradný nápoj slovanský potvrzuje později v X. stol. Mas'údí u Al Bekriho, potvrzují to dále ze společného pramene Ibn Rosteh i anonymní geograf perský<sup>2)</sup> a Kardízí vykládá docela, že medu a vína (totiž medového) je u nich tak mnoho, že jeden člověk mívá někdy v zásobě až na sto nádob medoviny.<sup>3)</sup> S tím souhlasí i domácí zprávy ruské. Med obětovali pohanští Slované daemonům.<sup>4)</sup> Kněžna Olga připravuje nad mohylou Igorovou

---

<sup>1)</sup> Srv. SS. II. 135 sl. Heyne je má za Goty, ač ví, že gotsky by byl zněl název *midus* (Hausalt. II. 335).

<sup>2)</sup> Mas'údí (Ibráhím ed. *Westberg* 60, *Rozen* 55): „Jejich (Slovanů) nápoje a opojné nápoje připravují se z medu (srv. komentář *Westbergův* 128). Ibn Rosteh (ed. *Chvolson* 28, 31. *Harkavi* 265): „Opojný nápoj připravuje se z medu.“ Anonym perský (ed. *Tumanskij* 135): „(Slované) vinohradů nemají, ale medu mnoho. Víno (*nabiz*) a podobné nápoje dělají z medu. Velké nádoby na víno (*chunb*) jsou ze dřeva.“ Rovněž neznámý autor, citovaný *Charmoyem* (Relation 367), dí, že Slované sejí proso a píjí medovinu. Mezi potravou ruských kupců na Volze uvádí i Fadlán opojný nápoj (*Harkavi* 95), patrně medovinu. O vývozu medu východoevropského v arab. pramenech srv. *Jacob*, Handelsartikel 58.

<sup>3)</sup> Kardízí (ed. *Bartold* 123).

<sup>4)</sup> Na př. Rodu a Rožanicím podle Nifontových Odpovědí čl. 33 (Ист. Библ. VI. 31).



velkou tryznu s pitím medoviny<sup>1)</sup> a kníže Vladimír, který měl sudy medu zakopané v knížecím sklepu v Bělgorodě,<sup>2)</sup> pokřestiv se rozvážel medovinu a jiné nápoje po říši v bečkách pro nemocné.<sup>3)</sup> A když jednou r. 996 vyvázl z nástrah Pečeněhů, učinil, jak praví letopisec: „svátek veliký, navařiv 300 várek medu, k nimž pozval své bojary, starosty po městech i lidi mnohé.“<sup>4)</sup> Pití medu připomínají i nejstarší církevní poučení, na př. biskupa Nifonta a biskupa Luky Ivana, Ústav Jaroslavův,<sup>5)</sup> a také v klášteře pečerském chovali v XI. stol. medovinu (pro knížete Izaslava v sklepe ve velkých nádobách a bečkách.<sup>6)</sup> O Slovanech západních máme aspoň následující zprávu Herbordovu v životopise Ottonově: „vinum autem nec habent, nec querunt, sed melleis poculis et cervisia curatissime confecta vina superant falernica.“<sup>7)</sup> Tato medovina připravovala se svařením medu s vodou, načež se tekutina nechala 14 dní zakvasiti, jako to na př. dosud dělají v Srbsku.<sup>8)</sup> Nápoj takto připravený ovšem dlouho nevydržel; bylo nutno rychle pít a zásoby obnovovati. Zdali Slované jako Římané nebo Germáni<sup>9)</sup> dávali už v staré době do medoviny kořeněné přísady, na př. pelyněk, zpráv nemáme.

Vznik tohoto význačného nápoje měl původ svůj v prostředí, v němž Slované žili. Pláně zakarpatské, porostlé hojně ovocnými a lesními stromy a křovinami, oplývaly květy a včelami, jak o tom máme již ze starověku řadu zpráv, a oplývaly proto hojně medem,

<sup>1)</sup> Lavr.<sup>3</sup> 56 (съвезоша меду многи аѣло, и въвариша).

<sup>2)</sup> Lav.<sup>3</sup> 125 (k r. 997).

<sup>3)</sup> Lavr.<sup>3</sup> 123 (k r. 996).

<sup>4)</sup> Lavr.<sup>3</sup> 122: створи празникъ великъ, варя 300 проваръ меду и съзываете боляры своя и посадники, старѣйшины по всѣмъ градомъ и люди многи. Také při hostině bulharského cara na Volze pivala se po jídle medovina (*saďžu*) podle Fadlána (*Harhavi*, Сказ. 87).

<sup>5)</sup> Odpovědi Nifontovy čl. 33, 36, 68, 95 (Ист. Библ. VI. 31, 32, 41, 50), *Vladimirov*, Памятн. III. 246, *Vladimirskij Budanov*, Chrest. I. 52.

<sup>6)</sup> Žití pr. Feodosija ed. *Filaret* 170, 171.

<sup>7)</sup> Herbord II. 1.

<sup>8)</sup> Srv. *Trojanovič*, Archiv f. Anthr. XXVII. 259. Také výše uvedená zpráva o Olze a Vladimírovi zmiňuje se o vaření. Srv. k tomu už starý recept Pliniův HN. XIV. 17 (20): „Fit vinum et ex aqua ac melle tantum. Quinquennio ad hoc servari caelestem iubent. Aliqui prudentiores statim ad tertias partes decoctunt et tertiam veteris mellis adiciunt, deinde XL diebus canis ortu in sole habent. Alii diffusa ita decumo die obturant. Hoc vocatur hydromeli et vetustate sapore vini adsequitur, nusquam laudatius quam in Phrygia.“

<sup>9)</sup> Srv. *Heyne*, Hausalt. II. 336.

kterýž přirozeně brzy nabyl velké obliby u Slovanů právě tak, jako u sousedních Litevců a Lotyšů, kde se rovněž přípravky medové staly národní potravou.<sup>1)</sup> Slované se ostatně nespokojili jen s medem v přírodě ukládaným, nýbrž přistoupili brzy i k domácímu chovu včel v úlech, jak o tom více vyložíme v stati o včelařství (kapit. VIII.). Není proto divu, že jak med sám, tak i vedlejší jeho produkty, vosk a víno medové, byly už v staré době vyhlášeny a staly se také jedním z hlavních předmětů starého obchodu slovanského s cizinou, hlavně s jihem. Už v starověku vozil se do Řecka nejlepší med ze země Alazonů na horním Dněstru<sup>2)</sup> a tentýž obchod připomínají nám pozdější prameny ze stol. X.<sup>3)</sup>

Vedle medoviny přicházely na slovanský stůl ještě jiné opojné nápoje, především nápoj z obilného sladu připravený, tedy naše pivo.<sup>4)</sup> Zdali *αίμος*, r. 448 připomínaný Priskem, je nápoj vlastní

<sup>1)</sup> A. Bielenstein. Die nationalen Getränke der alten Letten (Studien aus dem Gebiete der lett. Arch. Ethn. und Mythologie Riga 1896). O pivu, medovině a březové vodě. Ostatně med a medovina byly už odedávna v kulturním fondu indoevropském. Shoda: skr. *mádhv*, av. *mađu*, ř. *médhv*, sthn. *měto*, *mitu*, stn. *mjō tv*, ir. *mid*, kornw. *med*, stsl. *medъ*, stpr. *meddo*, lit. *midūs*, *medūs* je jedna z nejstarobylejších, ukazujíc na pradávnuou známost medu mezi Indoevropany (Schrader, Reallex. 85, Hirt, Idg. 668). Rovněž u Germánů byla medovina nejstarším opojným nápojem a pití medoviny zastaralo, ustoupivši vínu a pivu, teprve v XV. století. Kolem r. 1530 Aventin píše ve své bavorské kronice, že té doby medovinu pijí už jen Rusové a Poláci (Heyne, Hausalt. II. 334, 337, 338). Ba co více, také finské jazyky mají názvy stejného původu, a jak se za to má, nepřejaté, nýbrž prapříbuzné (finn. *mesi*, mordv. *med*, čer. *my*, syrj. *ma*, ostj. *mag*, vog. *mau*, maď. *méz*). Srv. Thomsen, Üb. d. Einfluß d. germ. Spr. auf die finn. lapp. (Halle 1870) 2. Schrader, l. c. 87. Také slovo idevr. a všesl. *voskъ* přešlo do finštiny (Veske, Купль. отнош. 170, 173). Srv. lit. *vaškas*, lot. *vask*, maď. *viaszk*, *viasz*, ř. *žďs*, lat. *viscus*, sthn. *wahs* (Miklosich EW. 395). Zdali ovšem Indoevropané znali už připravovati z medu opojný nápoj, jisto není (Hirt, Idg. 308).

<sup>2)</sup> Pausanias I. 32, 1 (Latyšev, Scythica I. 571).

<sup>3)</sup> Na př. Kardízi (ed. Bartold 121), Chaukal (Harkavi 219), Nestor (k r. 969) a jiní. Srv. Jacob, Welche Handelsartikel 58, Waaren 10. Medem platila se i daň, na př. u Drevljanů (Nestor k r. 946). Také o zemi Měškově dí Ibráhím (ed. Westberg 55, 92, Rozen 50), že je bohatá medem (což později opakují kronikáři Dluhoš, Gallus), a o Pomořanech Herbord (Vita Ottonis II. 1 a 41). Mnoho medu připomíná u Burtasů Rosteh (Chvolson, Иав. 21) a Al Belrí (ed. Rozen 62).

<sup>4)</sup> Výraz *pivo* (stsl. \**pivos*, *pivo*, srv. Miklosich EW. 246, Budilovič, Слав. II. 1. 61) vystupuje v nejstarších památkách zřejmě jen ve smyslu nápoje vůbec. Srv. doklady u Srezněvského Mar. III. 930, 931. Vedle

Slovanům současně v Uhrách sedícím, či ječný nápoj jiného (thrác-kého, sarmatského?) původu, je nejisto a odkazují na to, co jsem již na příslušném místě vyložil v II. dílu Slov. Starožitností.<sup>1)</sup> Ze slovanštiny dá se s ním nejlépe spojití srbské ком, комина, комити, комовача, комовица, což ovšem samo sebou ještě nedokládá slovanského původu, neboť může býti pouze starým přjetím Slovanů balkánských.<sup>2)</sup> Jinak však je jisto, že Slované vařili opojný nápoj z ječmene a z jiných obilnin už v staré době, podobně jako Germáni.<sup>3)</sup> Z ječmene nejvíce, pak z ovsa; pšenice a žito neměly větší úlohy. Tomuto původnímu nechmele-nému pivu patří snad starý evropský název, zachovaný i v stsl. *olъ, olovina*,<sup>4)</sup> dnes ovšem od chmeleného piva odlišený.<sup>5)</sup> Kdy se Slované naučili

toho však dostalo význam praegnantní: to, co se speciálně a hojně pije (viz koncovku *ivo*). Už z toho je viděti, že pivo bylo asi hojně rozšířené a obvyklé. Jako sl. *pivo* tak i staré balkánské *πῖνον* (Aristoteles u Athenais X. 447) utvořeno od indoevr. kořene *pi-* (skr. *piāmi, pītiś*, ř. *piwa*, lat. *bibo*, alb. *pīne*).

<sup>1)</sup> SS. II. 137. Se srb. комина, комовица spojoval je už *Pervolf* (Archiv f. sl. Phil. VIII. 28) a *Sobolevskij* ЖМНП. 1906. XI. 192. Se slov. *kvas* chybně spojovali *Hilferding* (Ист. Сербовъ 5) a *Ed. Bogustawski* (Hist. Slow. II. 136).

<sup>2)</sup> Proti slovanskosti svědčí především to, že je výraz doložen už z doby Diokletianovy v ediktu cen prodejného zboží (CIL. III. Supl., str. 1931) a v Ulpianových Digestech (33, 6, 9: *simili modo nec camum nec cerevisia continebitur*). Srv. i Dio-Cassiovu (49, 36) zprávu, že v Pan-nonii pijou ječmen.

<sup>3)</sup> O germánském a vůbec indoevropském ječném pivu srv. *Schrader*, Reallex. 88, 289, *Hirt*, Idg. 309, 668, *Heyne*, Hausalt. II. 338 sl. Římanům však germánské pivo mnoho nechutnalo, jak nám dosvědčuje Tacitus G. 23: „*potui humor ex hordeo aut frumento, in quandam similitudinem vini corruptus*.“

<sup>4)</sup> Srv. ags. *ealu*, *ealod*, stn. *öl*, angl. *ale*, lit. *alus* (z toho fin. *olut*), stpr. *alu* a snad i lat. *alumen* (*Hirt*, Idg. 668, *Schrader*, Lex. 88, *Heyne*, Hausalt. II. 338). Kmen *\*alu-* označoval původně patrně něco nabožského, natpklého. Někteří ovšem sl. *olъ* pokládali za přejaté z germánštiny, tak Miklosich, Kluge, *Hirt* a *Peisker* (srv. *Mladenov*, Герм. елем. 92), ale řada jiných filologů je mínění opačného, přiznávajíc v *\*alu* starý slavobaltogerm. koien. Srv. u *Mladenova*, l. c. Jiný druh lehkého sladového piva, pro něž existuje téměř ve všech slovanských jazycích výraz *braga*, *braha*, přejat byl ze západu, nejspíše od Keltů (*Berneker* EW. 80, srv. ír. *braich*, kymr. *brag*, *bragod*). Srv. též *Schrader*, Reallex. 91 a *Novaković* 157 sl. (srv. násl. poznámku).

<sup>5)</sup> Srbská (pirotská) *olovina* nebo *alovina* je dnes podobna ruskému kvasu a dělá se nejvíce ze zahřátého ovsa nebo ječmene, politého vřelou vodou a ve 3—4 dnech zakvašeného (*Trojanović*, Archiv f. Anthr. XXVII.

zlepšovati jakost piva i chuť jeho chmelem, zůstává po dnes nejisto. Filologové jsou obvykle mínění, že všesl. *chmel*, stsl. *chmely* z *chymely* přešlo do slovanských řečí z východu od Finnů nebo Turkotatarů,<sup>1)</sup> a to slovo i věc, a že Slované je zase dále předali na západ Němcům a s ním snad i slov. *pivo* — *Bier*.<sup>2)</sup> Ale celý process není přece jen náležitě vyjasněn a dotvrzen, a také doby, kdy se to státi mělo, dobře neznáme.<sup>3)</sup> V slovanských zemích doložen je chmel v tomto smyslu, totiž jako přípravek pивní, počínajíc XI. stoletím v Čechách,<sup>4)</sup> krátce

---

259, Српска јела 117 сл., *Novaković*, Гласъ LXXXVI. II. 155). V staré ruské literatuře vystupuje оль a оловина od XI. stol. (spisky ruk. Upyra z r. 1047, 85, 86, 87; Ostromir. evangel.), k čemuž srv. řadu dokladů u *Srezněvského*, Mar. II. 660, 663. Na jihu ještě později (srv. *Novaković*, l. c. 156). *Dal* vykládá s. v. оловина, оль: всякій хмельной напитокъ кромѣ вина (бѣра, пиво, медъ). Také se tak říká ostatkům pивního droždí. K rozšíření významu u Slovanů srv. *Miklosich* EW. 221. O hotovení piva starý recept zachoval Orosius V. 7.

<sup>1)</sup> Srv. vogul. *qumlix*, *qumleh*, čuv. *chumlá*, tat. *chomlak*, maď. *komló*, čer. *humlá*, mordv. *komlá*, sl. *chmely*, střlat. *humulus*, stnord. *humall* (*Berneker* EW. 411). *Berneker* se zde dovolává výroku E. Kuhna (KZs. XXXV., 313): „Nach den überzeugenden Ausführungen R. Koberts in den Hist. Stud. aus dem pharmakol. Inst. der Univ. Dorpat V. 152 kann es keinem Zweifel mehr unterliegen, daß die Verwendung des Hopfens zum Biere von finnischen (resp. ostfinnischen und tatarischen) Stämmen ausgegangen ist, und sich erst seit der Völkerwanderung mit dem Namen *chmely*, mlat. *humulus* aus wog. *qumlix* usw. nach Westen verbreitet hat.“ Zde i další o tom literatura. *Novaković* v stati právě uvedené neví, má-li se rozhodnouti pro přejetí, či pro to, že Slované sami přišli na chmelení (l. c. 162).

<sup>2)</sup> Tak E. Kuhn v stati Bier. Kuhns Zs. XXXV., 313, a *Schrader* Reallex. 90 (sthn. *bior*, ags. *beōr*, stn. *bjórr*). Ale Heyne je jiného mínění a hledá vznik ve středolat. klášterním *biber* — Erquickungstrank, resp. v galloroman. formě *biver* (Hausalt. II. 341). Jemu vůbec přišlo chmelené pivo do Německa z galských klášterů.

<sup>3)</sup> Nejvíce zpráv sebral Dr. Čeh v článku „Hmelj kod drevnih sjevernih i južnih Slavena“ (*Rad* 63, 113) a v starší práci „Über den Ursprung der Hopfenkultur“, München 1881. Srv. též *Hehn*, Kulturpflanzen<sup>6</sup> 467 sl.

<sup>4)</sup> V listině kláštera Opatovického z r. 1073 připomíná se „omulus qui circa Albem reperitur“ a ve Vratislavově listině vyšehradské kapituly z r. 1088 „omulus de tota terra, quae pertinet ad ducem“. Obě listiny jsou sice falsa z XII. století, ale netřeba pochybovati, že poměry ty byly už v XI. stol. (*Friedrich*, Codex dipl. I. 369, 387). Další listiny z XII. stol. jsou sice opět falsa z XIII. a XIV. stol. (*Friedrich*, Codex I. 392, 401, 413, 433), ale dosvědčují přece, že se chmel pěstil silně v okolí Prahy, Stříbra a Litomyšle. V pravé listině vyšehradské z r. 1130 a ve zmíněném falsu z r. 1088 připomínají se i *cerevisia* a *cerevisiarii* (tamže I. 114, 385—6).

potom i v Rusi,<sup>1)</sup> a že i v Polsku stal se brzy význačným produktem domácího hospodářství, svědčí na př. statut elblážský.<sup>2)</sup> Z jihu Slovanstva znám doklady teprve ze zakládacích listin klášterních ze XIII. a XIV. století<sup>3)</sup>, — ale připravovati chmelné pivo znali jistě už dávno před tím. V Německu je doložen už v IX.<sup>4)</sup> Podle všeho připadá seznámení s chmelem do dob mnohem starších. Také *slad* je, jak jsme už viděli, slovo domácí, staré a všeslovanské,<sup>5)</sup> kdežto *mláto* považuje se za přejetí z některého jazyka germánského.<sup>6)</sup> Každým způsobem vaření piva je u Slovanů věc stará.

Jiný nakyslý nápoj, *kvas*, doložen je už pro konec X. století Kijevským letopisem.<sup>7)</sup> Latinské prameny označují nám pivo výrazem

<sup>1)</sup> хмель jako lehký květ na vodě plovoucí připomíná už Letopis k r. 985 (Lavr.<sup>3</sup> 82). Později ve XII. st. svědčí Barbató, že se v Rusi hotovil nápoj z pšenice s přidavkem chmele (*Čeh* 118, tam i doklady pozdější). Z domácích pramenů má jinak *Srezněvskij* doklady teprve ze XIV. a XV. století (Matep. III. 1376, 1377).

<sup>2)</sup> V čl. 27. Srv. *Winawer*, Najd. prawo pol. 95, 96, 209, 267.

<sup>3)</sup> V listině krále Vladislava (1233—1242) monastýru v Bistrici na Limu, v svatostefanském chrysobulu krále Milutina z poč. XIV. stol., v listině téhož kláštera v Gračanici (1322) a v listině krále Stefana kláštera aečanskému (t. 1330) — хмел, охмелити. Srv. stať *St. Novakoviće* Пиво у Србији XIII. и XIV. века (Глас I.XXXVI. II. 151 sl.). V stati té ukazuje Novaković, že doby té byla příprava sladu a chmelení, — tedy výroba piva obvyklým domácím zaměstnáním, které později až na zbytky zaniklo a které si Srbové přinesli na Balkán s sebou už ze své severní vlasti. Že vskutku na Balkáně Slované připravovali chmelné pivo už před XII. stol., vidno ze Zonary (1120), kde čteme: σικέρα δὲ ἐστὶ πᾶν τὸ ἀνευ οἴνου μέθην ἐκποιοῦν, οἷά ἐστιν ἃ ἐπιτηθεύουσιν ἄνθρωποι, ὡς λεγομένη κομμένη καὶ ὅσα ὁμῶς σκευάζονται (*Čeh* 125).

<sup>4)</sup> Srv. doklady u *Čeha* 114 sl.

<sup>5)</sup> Srv. výše str. 181.

<sup>6)</sup> Srv. sthn. *malz*, agls. *mealt*, sts. *malt*, stn. *mall* (*Schraeder*, Lex. 92. *Heyne*, Hausalt. II. 339). Přešlo i dále k Finům (*mallas*, maď. *maláta*).

<sup>7)</sup> K r. 996 dísé, že Vladimír dal nemocným voziti „медъ въ ечелкахъ а въ другихъ квасъ“ (Lavr.<sup>3</sup> 123). Pozdější ruské doklady viz u *Srezněvského*, Mat. I. 1203. O výrazu *kvas* srv. výše str. 186 pozn. 2. Přesl i do finštiny — fin. *vaassa* (*Veske*, Культ. оти. 190). Квасъникъ — vinolentus v Domentianovu Životu sv. Savy (*Daničič*, Rječnik I. 444). *Dal* s. v. *kvas* dī: „русскій напитокъ изъ квашеной ржаной муки или изъ печеного хлѣба съ солодомъ. Различныя квасы приготавливаются на разной мукѣ и солодахъ въ смѣси. Квасъ медовой на меду, клюковный, грушевой, яблонный готовятся и безъ муки наливкою воды на плоды.“



*cervisia*, což ovšem nedává poznati, o jaký druh piva běží.<sup>1)</sup> Ale že pivo slovanské bylo už tehdy dobré, svědčí nám zřejmě výše uvedený citát z Herbordova životopisu Ottona bamberského<sup>2)</sup> a polská anekdota o Leškovi Bílém, který nemohl se odhodlati na výpravu křižáckou z obavy, že by tam dole, v horkých končinách, nemohl dostati piva.<sup>3)</sup>

Pití opojného nápoje, připraveného z kobyliho mléka (*kumys*), které je a bylo tak typické pro východoevropské nomady, na př. Skythy (γάλα ἱπειον), u Slovanů doloženo není, ale u Prusů<sup>4)</sup>. Za to možno souditi, že sladká voda z břízy nebo javoru byla už tehdy u obou národů oblíbeným nápojem nebo spíše pamlskem.<sup>5)</sup> Vínno hroznové uviděli Slované jistě brzy na jihu Rusi a při dolním Dunaji, kamž bylo řeckými obchodníky dováženo.<sup>6)</sup> Ale poněvadž je všesl. výraz *vínno* původu italského,<sup>7)</sup> rozšířilo se k Slovanům nejspíše od středního Dunaje a Rýna prostřednictvím germánským, a jak se zdá, brzy po Kr. nar. Obchod s jižním vínem připomíná se v západní Germanii už v I. stol. př. Kr.<sup>8)</sup> Ovšem réva sama (*Vitis vinifera* L.) zůstala Slovanům déle cizí. Právě-li v X. stol. Ibn Rosteh a perský geograf,<sup>9)</sup> že Slované vína nemají, mají tím na mysli patrně jen révu; rovněž tak se vztahují na hrozny révové zprávy o současném dovozu ovoce

<sup>1)</sup> Srv. *cerevisia curatissime confecta* u Herborda Vita Ottonis II. 1. Podle Galla I. 2 při postřižinách v Polsku jedli lidé selata a pili pivo: *vasculum cervisiae fermentatae* (Bielowski MPH. I. 396). Srv. výše o českém pivě str. 212.

<sup>2)</sup> Srv. pozn. předešlou a citát na str. 209.

<sup>3)</sup> Podle listu Honoria III. z r. 1221. *Theiner*, Mon. Pol. et Lith. I. Nr. 26 (*Smolka St.*, Mieszko stary, Varš. 1881. 38).

<sup>4)</sup> Wulfstan 3 (*Dahlmann*, Forsch. auf d. Geb. d. Gesch. Altona 1822, 427 sl. Srv. *Brückner*, Litwa 38). A sice, podle Wulfstana pili kobyli mléko jen král a bohatí, kdežto chudí a otroci pili medovinu, které tam bylo mnoho (429).

<sup>5)</sup> Srv. u Srbů *Trojanović*, Срп. јела 113—120. Z X. století máme pití březové šťávy doloženo u volžských Bulharů Fadlánem a později v slov. písních (*Harkavi*, Сказ. 91). K Litvolotyšům srv. spis Bielensteinův, uvedený výše na str. 210.

<sup>6)</sup> Už o Skythech máme zprávu, že rádi pili víno nesmíšené (Platon *Νόμοι* I. 9, u *Латышева*, Scythica I. 361).

<sup>7)</sup> *Miklosich* EW. 392, *Budilovič*, Слав. I. 127.

<sup>8)</sup> Zprvu Germáni odmítali tento jižní opojný nápoj<sup>¶</sup> (Caesar BG. II. 15, IV. 2), ale Tacitus už jej připomíná na Rýně bez podobného odporu (Germ. 23).

<sup>9)</sup> Rosteh ed. *Harkavi*, Сказ. 264, perský geograf ed. *Tumanskij* 135.

a vína z Cařihradu do Kyjeva.<sup>1)</sup> Pro západ nám dosvědčuje Adam Bremský, že v XI. stol. víno v Sasku nerostlo<sup>2)</sup> a podle svědectví Herbordova přinesl do Pomořan révu teprve biskup Bamberský Otto na počátku XII. století.<sup>3)</sup> V polských listinách XII.—XIII. stol. připomínají se sice *vinerarii*, *vinitores* (pol. *winiarz*), ale vinohradů bylo málo, nejvíce ještě v Sandomiřsku.<sup>4)</sup> V Čechách připomínají se vinice a vinaři (*vinitores*) poprvé v listině litoměřické z r. 1057, pak ve vyšehradské z r. 1130, na Moravě v zakládací listině hradištské z r. 1078, později často od poloviny XII. století.<sup>5)</sup> Na jihu bylo dříve. Pannonský Kocel daroval už r. 861 zemi s vinicemi diecési frisinské.<sup>6)</sup> V Rusi v XI. století ukládali podle svědectví Života Feodosijova víno do džbánů a do tykví.<sup>7)</sup>

Vůbec réva, jsouc nejspíše původu orientálního (snad z Přední Asie, ale v Egyptě je zjištěna už v pol. IV. tisíciletí), přešla z Východu nejdříve do Řecka, jednak prostřednictvím Foeničanů přes archipelag, jednak prostřednictvím Thráků (spolu s kultem Dionysovým) přes pevninu, a teprve později do Itálie.<sup>8)</sup> Indoevropský kořen jména je *uei-*, *uī-* — vinouti se (k němu náleží i lat. *vitis*), ale vznik jednotlivých tvarů není jasný. Toliko vidíme, že na sever přenesena byla od

<sup>1)</sup> Srv. výše str. 194 (Nestor k r. 907, 969). Některé zprávy hovořící o vínu jsou nejisté proto, že nevíme, má-li se tím mysliti víno hroznové nebo víno jiné, z medu připravené. Srv. na př. zprávu Fadlinovu, dále uvedenou, o náruživém pití vína u Rusů, nebo o vínu v městě Šarukani na Donu (Letopis Kij. k r. 1111), nebo zprávu Theofylakta Simokatty (VI. 9) a pod.

<sup>2)</sup> Adam II. 67. Dlužno to vyložití jen tak, že nebylo tehdy ještě rozšířeno, neboť máme o vinohradech v Hildesheimu zprávy z X. stol., z Durinska a Saska z XI. stol., z Branibor, Slezska a Pomořanska z XII. stol. Srv. H. L. Krause, Verh. d. bot. Ver. d. Prov. Brandenburg XXXIII. 76 sl., *Hoops*, Waldbäume 564. Také v Čechách už legendy svatováclavské připomínají vinohrad, z něbož sv. Václav sám hrozny sbíral a víno připravoval (Oportet ed. *Pekař* 396, 397. Oriente sole tamže 412).

<sup>3)</sup> Herbord II. 41.

<sup>4)</sup> *Smolka*, Mieszko stary 38, 54, 500 pozn. 61.

<sup>5)</sup> *Friedrich* Codex dipl. I. 55, 57, 83, 85, 113. Další listiny od XII. stol. viz na str. 564.

<sup>6)</sup> Tamže I. 6.

<sup>7)</sup> Ed. *Filaret* 167.

<sup>8)</sup> O příchodu a rozšíření vína v sev. Evropě srv. *Hoops*, Waldbäume 158 sl., *Schrader*, Reallex. 943, *Hirt*, Idg. 310, 669, *Heyne*, Hausalt. II. 501 sl., 357 sl., *Hehn*, Kulturpflanzen<sup>6</sup> 65 sl. V pevnůstce u Saalburgu na pravém břehu Rýna (II—III. stol.) se réva také našla (*Hoops*, l. c. 563). Nejnověji *A. Stummer* Zur Urgesch. der Rebe und des Weinbaues

Římanů, neboť téměř celá terminologie je latinská a také všeslovanské *víno* přišlo odtud, snad prostřednictvím germánským.<sup>1)</sup>

Jako všichni okolní národové — Skythové na jihovýchodě, Thrákové na jihu, Keltové a Germáni na západě a Prusové na severu<sup>2)</sup> — uměli také Slované pít, zejména u příležitosti slavnostní hostiny, jejíž starý termin *pír* vznikl bez toho od *piti*. A pilo se vždy hodně, ať to byla hostina pohřební, svatební, nebo kvas knížecí, pořádaný radě starších a družině. Ovšem, čím větší byla svatba nebo tryzna, čím slavnostnější hostina u knížete, tím se pilo více. Když poprvé se připomíná k r. 453 slov. název pro pohřební hostinu *strava* u Slovanů a Hunnů v Uhrách připomíná Jordanis, že se dala „ingenti cum commessatione“<sup>3)</sup> a při tom patrně bylo hlavní pití, jak vidíme z jiných podobných dokladů. R. 593 slavil slov. kníže Mužok kdesi při valašském Dunaji pohřeb svého bratra a lid jeho za zpěvu a pití spil se při tom tak i s knížetem, že se stali nadno obětí zrádného přepadu od římských vůdců Priska a Alexandra.<sup>4)</sup> Rovněž Ibn Rosteh vykládá, jak ve výroční den pohřbu shromažďuje se rodina nad hrobem zemřelého s 20 džbány medoviny,<sup>5)</sup> a Saxo Grammaticus líčí na jednom místě,

---

(Mitth. anthr. Ges. 1911. 283) vykládá, že réva doložena v Řecku v polovině II. tisíciletí, v Itálii počátkem I. tisíc. př. Kr. Ve střední Evropě náleží starší nálezy podle všeho jen révě divoké (*Vitis silvestris* Gmelin).

<sup>1)</sup> Tak podle Uhlenbečka z germ. \**vīna*, got. *wein* (Archiv sl. Phil. XV. 492, Peisker, Bez. 92), Brücknera, Cyw. 26, Jagiče Archiv XXIII. 536. Proti germánskému i latinskému prostředí je Mladenov (Гепм. енем. 39), jenž myslí na původ východní prostřednictvím Skythů. S tím však nesouhlasí Sobolevskij ЖМНП. 1911, V. 162.

<sup>2)</sup> Skythové podle Platona Νόμοι I. 9, Herodot IV. 66, VI. 84 (a jinde). Thrákové podle Aeliana Var. hist. III. 15, Horatia Carm. I. 27, Archilocha (Bergh 32) atd. (Srv. Schrader, Realex. 514). Keltové (Schrader, l. c., Diefenbach, Orig. Europ. 172), Prusové a Litevci podle Petra z Dusbürgu (Hartknoch, Das alte und neue Preussen 198, Schrader, l. c. 515, a Wulfstana c. 4—5 (Dahlmann, l. c.)). Zejména je mnoho zpráv o Germánech, počínajíc Tacitem v Germ. 22 (diem noctemque continuare potando nulli probum) až po Venantia Fortunata (v proemiu k básním). Srv. o tom více u Schradera, l. c. 513 sl., Heyneho, Hausalt. III. 102 sl. a hlavně v knize F. A. Spechta, Gastmähler und Trinkgelage bei den Deutschen (Stuttgart 1887). K Indoevropanům vůbec srv. ještě Hirt, Idg. 670.

<sup>3)</sup> Jordanis Get. 49 (258). Srv. bližší výklad o této zprávě a slovan-skosti terminu *strava* v mých SS. II. 136 sl. a zde dále v kap. III.

<sup>4)</sup> Theofyl. VI. 9, Theofanes ed. Boor 270, Anastasius ed. Boor 167, Kedrenos ed. Bonn 697, Hist. misc. XVII. Srv. mé SS. II. 218.

<sup>5)</sup> Harkavi, Сказ. 265.

jak při slavné tryzně, kterou vystrojil kníže baltických Slovanů Ismar, zůstaly všechny stráže spáti přemoženy vínem a jak okolnosti této dánský princ Jarmerik, Ismarem kdysi zajatý, použil k útěku.<sup>1)</sup> Opojný nápoj byl hlavní věcí i při tryzně ruské podle Fadlánova svědectví a o Rusech samých připomíná při tom týž zpravodaj: jsou oddáni vínu v takové míře, že je pijí dnem i nocí a leckdy umírají s pohárem v ruce.<sup>2)</sup> Také kníže Vladimír dosvědčuje r. 986, že pít je Rusům rozkoší a že nemohou bez toho býti.<sup>3)</sup> A podobných drobných zpráv je ještě několik.<sup>4)</sup>

O způsobu a řádu slovanských pitek nevíme tolik, co o germánských, při nichž stávaly uprostřed jizby sudy s nápojem,<sup>5)</sup> ale bez zpráv přece nejsme. Přivaliti bečku do prostřed hodujících a čepovati přímo z ní, je něco tak přirozeného, že netřeba to vylučovati ani z představy slovanské pitky, zejména když jinak víme o sudech, kterých byly plny knížecí zásobárny na př. v Kyjevě nebo v Bělgorodě.<sup>6)</sup> Při hostině samé pilo se tak, že poháry nebo picí rohy býčí<sup>7)</sup> kolovaly po účastnících tak dlouho, dokud se mohlo pít.<sup>8)</sup> Zajímavá je při tom zpráva Helmoldova. Když u polabských Slovanů kolovaly číše, hosté nad nimi pronášeli jakési přípitky nebo zařikání jednak k bohu dobrému, jednak k Černobohu.<sup>9)</sup> Podobné nárážky na „plnění číší bésům“

<sup>1)</sup> Saxo ed. *Holder* 276.

<sup>2)</sup> *Harðavi*, Сказания 96.

<sup>3)</sup> *Letopis. Lavr.* 83: „Руси есть веселье питье, не можемъ бес того быти.“

<sup>4)</sup> Srv. na př., jak se dal na hostině opít slov. kníže Kruto (*Helmold* I. 34).

<sup>5)</sup> Saxo ed. *Holder* 46, 167. Srv. též *Heyne*, *Hausalt*. II. 336.

<sup>6)</sup> Srv. výše str. 209.

<sup>7)</sup> O nádobách, z nichž se pilo, vyložíme více na příslušném místě kap. VIII. Číše a džbány byly obyčejně hliněné nebo dřevěné. U velmožů a knížat připomínají se i stříbrné a zlaté (*Herbord Vita Ottonis* II. 32. *Convers. Bag. et Carant.* 7). Picí rohy býčí doloženy jsou u Slovanů také prameny (*Herbord* l. c. „cornua grandia taurorum agrestium deaurata et gemmis intexta, potibus apta“ v Štětíně) i archeolog. nálezy (na př. v mohyle Černé u Černigova z X. stol.). Byly vůbec rozšířeny na severu Evropy (*Plin.* XI. 126). V rukou knížat objevují se občas i číše zhotovené z lebek zabitých nepřátel, což byl patrně starý zvyk u Indoevropanů rozšířený tak, jako u východních sousedů (*Schrader*, *Reallex.* 278). Více o tom na místě příslušném.

<sup>8)</sup> Srv. římský zvyk kolování číší a připíjení (*propinare* — „*propino tibi*“) po řadě od hosta k hostu (*Blümner*, *Privatalt.* 405).

<sup>9)</sup> *Helmold* I. 52: „Est autem Sclavorum mirabilis error: nam in convivii et comotationibus suis pateram circumferunt, in quam con-

při pohanských slavnostech máme i v církevních ruských poučeních,<sup>1)</sup> a když podle starých legend sv. Václav na hostině u bratra Boleslava zvedá číši, aby připil sv. Michalu,<sup>2)</sup> není to zajisté nic jiného než staré připíjení bohu pohanskému, na místo jehož substituován zde archanděl. Také t. zv. pění a zapíjení troparů v staré Rusi (totiž za každým hymnem vyprázdniť číši) není patrně nic jiného.<sup>3)</sup> Účastníci se takovýchto pitek bylo sice právem mužů, ale byly i ženy, které dovedly píti a o jedné takovéto kněžně,

---

ferunt, non dicam consecrationis sed execrationis verba, sub nomine deorum, boni scilicet atque mali, omnem prosperam fortunam a bono deo, adversam a malo dirigi profitentes. Unde etiam malum deum sua lingua Diabol sive Zcerneboch, id est nigrum deum, appellant.“ Je to zpráva i jinak pro slov. mythologii důležitá.

<sup>1)</sup> „наполняют черпала бѣсомъ“ .... „и черпала наполняюще вина“ (*Tichonravov*, Лѣтопись IV. 85, 86) a v Slovu něk. christoljubca (novgor. ruk.) čteme přímo: „не можете бо пити чашѣ Гѣъ и чашѣ бѣсъ“ (*Tichonravov* IV. 95).

<sup>2)</sup> V legendě Kristianově sv. Václav zdvihá číši a dí: „in nomine archangelis M. bibamus hunc calicem“ (ed. *Pekař* 155, 184). V legendě *Oporiet* a *Oriente sole* pije také první číši v čest sv. Michala a nabízí pak ostatním hostům „pacis et caritatis oscula“ (ed. *Pekař* 406, 416). Také modlitba před pitím a připíjení kruhem, s kterým se setkáváme na hostině Attilově v cestopisu Priskově r. 448, má svůj původ ve zvycích Gotů nebo Slovanů, kteří byli v okolí Attilově hojní. Vůbec je ceremoniel Attilovy hostiny tak zajímavý, že zasluhuje, aby byl zde uveden, aspoň ve stručném výtahu (*Priskos* 8, *Latyšev*, *Scythica* I. 832 sl.). Hostina byla ustrojena ve velké síni tak, že stoly a křesla pro hosty stály při obou dlouhých stěnách, kdežto stůl a lože Attilovo byly uprostřed. Když host vešel, podali mu sluhové pohár vína, aby se pomodlil dříve, než sedne. Hostina sama začala tím, že rozněšec vína podal Attilovi pohár, kterýž přivítal s ním prvního hosta. Ten při tom vstal a nesměl se posadit, dokud panovník nevypil. Podobně mu připili i ostatní hodovníci a tak se připíjelo jednomu za druhým, podle pořádku, jak seděli. Po připítcích přineseny byly stoly s jídlem, stůl až pro 3—4 hosty, a i tu Attila počal jísti nejdříve. Hostům dostalo se jídla výtečně upravených na stříbrných mísách; Attila sám však nejedl nic, než maso z dřevěného talíře. Také jeho pohár byl dřevěný, kdežto hosté měli zlaté a stříbrné. Po jídle každý host připil Attilovi na zdraví, načež přicházela postupně nová jídla a nové připítky. Hostina počala ráno a protáhla se do večera, kdy se připojila ještě různá obveselení, jako zpěv písní hrdinských a žerty šaškovy.

<sup>3)</sup> Proti tomuto zvyku vydal igumen pečerský Feodosij (1062—1074) zvláštní poučení: О казняхъ Божіихъ противъ пьянства или противъ обычая пѣть тропари во время стола (Уч. зап. Акад. 1856 II. 2. 193—224. Srv. *Porfirjev*, Ист. р. слов. I.<sup>4</sup> 374—375).



kdesi v severních Uhrách, sděluje nám Dětmar, že jezdila na koni jako bojovník a pila nad míru.<sup>1)</sup>

Jak je vidno, nezadali Slované Germánům, jejichž pijanstvo bylo v starověku pověstné a známé, a není divu, že se také Slovanům vytýkala častěji tato touha po pití a opilství,<sup>2)</sup> že už nejstarší nařízení a rady církevní i světské varovaly neustále slovanský lid před nemírným pitím. V poučení Monomachově varuje před ním kníže svoje syny<sup>3)</sup> a neméně důrazně volá v XI. stol. k Rusům prep. Feodosij Pečerský: „Горе пребывающимъ въ пьянствѣ!“<sup>4)</sup>

A stejně se to káralo i u jiných Slovanů.<sup>5)</sup>

<sup>1)</sup> Dětmar IX. 4 (VIII. 3): Uxor autem eius Beleknegini, id est pulchra domina slavonice dicta, supra modum bibebat et in equo more militis iter agens quendam virum . . . occidit.

<sup>2)</sup> Adam II. 55 vytýká to vůbec severním národům.

<sup>3)</sup> Bielowski MPH. I. 871.

<sup>4)</sup> Srv. Поучение пр. Феодосія к народу о казняхъ Божіихъ etc. (Porfirjev I.<sup>a</sup> 374). Zákazů pití (пи нство, пьянство) jsou plna jiná současná i pozdější poučení, na př. Poučení o postě kije. metrop. Nikifora (Porfirjev I. c. I. 396), Poučení novg. arcib. Luky Židjaty 1035—1059 (Makarij, Ист. р. ц. I. pozn. 221, srv. Porfirjev, I. c. I. 365), Poučení sv. Velikého Basilia o томъ, како подобаетъ воздержатися отъ пьянства (Porfirjev, I. c. 375), Poučení arcib. Iliji r. 1166 (Golubinskij, Ист. р. ц. I.<sup>a</sup> 660), dále Slovo sv. Grigorija, Slovo ot sv. evangelia (Tichonravov IV. 97, 99, 106), Pravilo Ioanna II. 29 (Ист. библ. VI, 17), Slovo sv. Iana Zlatoústého (Tichonravov IV. 108), Slovo něk. christoljubca (tamže IV. 90, 94). Jiné speciální zákazy srv. sebrané v díle, vydaném Trojicko-Sergějevskou Lavrou: „Гроницкая народная Весѣда I. Всѣмъ пьющимъ и непьющимъ многополезная книжница о погибельномъ пьянствѣ“ 1896 a dále A. Ponomarevem v Памяти. древне русс. церк. уч. литер. III. 95 sl.: Слово великаго Василия по списку XII. в. Слово нѣкого старца о подвижѣ душевнѣмъ и о пьянствѣ (Златая Цепь XIV. о.) Слово святыхъ отецъ о пьянствѣ (Измарагдъ Тр. Серг. лавр. Nr. 202), Слово св. Ioanna Златоустого (ibidem), k čemuž srovn. u Ponomarjeva ještě jiná Slova na str. 64, 66, 286 sl. Srv. též u Azbukina Очеркъ XXXV. 229, 255, 256, 260, 261; XXXIX. 247 sl., Poučení Kyrilla Turovského 249. Pozdější zákazy viz i v Этн. Обзор. 1897. I. 148.

<sup>5)</sup> U Čechů srv. na př. zákaz Břetislava knížete z r. 1039 (Kosmas II. 4), k Polákům srv. Długoš ed. *Przezd.* I. 48. I sv. Václav, ač jinak byl střídmý, opil se občas při večerní společnosti, jak vypravuje Kristian (Pekař Nejstarší kronika česká 152, 181). Podobná doporučení Germánům viz u Heyne-ho, Hausaltert. III. 102 sl.

## Nemoci a smrt.

Klidný a zdravý průběh fysického života jednotlivcova bývá přerušován nemocí a na konec zkrácen smrtí. O nemoci nebyla patrně ani u Slovanů nouze. Byli sice lid zdravý,<sup>1)</sup> ale život jejich nebyl přece tak zařízen, aby umírali jenom v boji nebo dlouhým věkem. Už předem možno souditi, že klima a vůbec milieu, v němž žili (zejména bařinaté končiny bassinu pripetského) a jiné ještě příčiny podmiňovaly u nich i různé těžší nemoci. Vždyť na př. v Polesí až do nejnovější doby, kdy v něm byly ruskou vládou provedeny velkolepé meliorace vysušením bařin,<sup>2)</sup> řádily přímo některé nemoci půdou podmíněné, zejména bahenní zimnice a koltun<sup>3)</sup>, a jest naprosto jisté, že nevznikly teprve v dobách historických, že byly běžné v Polesí už za staré doby, třebaž o tom nemáme přímých dokladů.<sup>4)</sup>

Z doby staré, z X. stol., máme pouze jednu zprávu. Ibráhím ibn Ja'kúb sděluje nám totiž, že všem Slovanům jsou dvě nemoci společné, jakési vyrážky a nádory, a že není téměř nikoho, kdo by jimi nebyl postižen.<sup>5)</sup> Na tyto dvě nemoci naráží patrně i Mas'údí

<sup>1)</sup> Jest zajímavé, že pro pojem zdraví mají Slované společný význam, přenesený tropicky z tvrdosti dřeva dubového — stsl. *sъ-dravъ* (\**sъ-dorvъ*), č. *z-dráv*, při čemž \**dorvъ* náleží k idevr. basi *dereuo*, sl. \**dervo* — tvrdé, dubové dřevo (*sъ* odpovídá sti, sú, av. *hu*, ir. *su* — dobrý). Srv. Berneker E. W. 186, 214. Proti pojmu *sъ-dravъ* je společným slov. terminem pro nemoc odv. od *дѣръ* — *ne-dǫgъ*, č. *neduh* (Miklosich EW. 48, Berneker 217), *nemošty* (Miklosich 199, Budilovič 247) a *bolъ* (*bolěti*, *bola*), *bolěznъ* (Miklosich 17, Berneker 71, Budilovič 247).

<sup>2)</sup> Srv. výše str. 38.

<sup>3)</sup> F. Immanuel v Globu LXVI. 293.

<sup>4)</sup> Za to nevíme, pokud už tehdy morové rány zachvacovaly kraj. Stáří a původ sl. *čuma* je nejisté (Vasmer, Эт. III. 224, Berneker EW. 163, Budilovič, Слав. I. 261, 387).

<sup>5)</sup> Ibráhím ed. Westberg 59, ed. Rozen 54. Oba překladatelé překládají sice v textu určitěji „růže a haemorroidy“, ale v komentáři svém má Westberg (str. 40) pravdu, praví-li, že tento překlad je přece jen pochybný (zejména je pochybné tak velké rozšíření haemorroid u Slovanů, žijících jistě v neustálém pohybu) a že je lépe překládati neurčitěji: vyrážka a nádory.

(ovšem z pramene jiného) ve své zprávě o lázních, kterou jsme už napřed uvedli.<sup>1)</sup> Vedle toho však některé prastaré termíny, všem Slovanům společné, ukazují na jednotlivé nemoci ze starých dob. Sem patří na př. stsl. *džna*, *ježa* (*jeđza*), *kyla*, jejichž původní význam není vždy jasný. Pro oko zjitřené je starý všesl. význam *grěměžlivyjъ*.<sup>2)</sup>

O tom, jak staří Slované tyto nemoci a rány léčili, — máme doklady od VI. století, a na počátku IX. stol. připomíná se už slovanský lékař,<sup>3)</sup> ač jinak léčení obstarávaly staré ženy, *volchvy*, t. j. čarodějnice — podám více v stati o lékařství a léčidlech (kap. XI.).

Přirozená smrt nastávala u nich nemocí nebo sešlostí věkem,<sup>4)</sup> nepřirozená úrazem při různém zaměstnání nebo v boji; prvou smrt však urychlovali Slované před lety násilně i tím, že sami starce sešlé a neschopné práce zabíjeli dříve, než jim nastal přirozený konec života. Tento pro naše nazírání zajisté krutý zvyk, není sice z doby staré přímo doložen, ale podle všeho přece existoval. Víme předně, že podobné zvyky panovaly kdysi u sousedních národů, tak že to nebylo ve východní Evropě nic neobvyklého, ba zdá se, že to byl asi vůbec dávný zvyk indoevropský<sup>5)</sup> — a pokud se samých Slovanů týče, máme aspoň zprávy o starých obřadech a tradicích, které nejspíše měly

<sup>1)</sup> Srv. výše str. 131. Mas'údí praví, že parní lázně zbavují Slovany vyrážky a nádorů (ed. Rozen 57).

<sup>2)</sup> *Džna* (*Miklosich* 54, *Berneker* 245, *Budilovič* I. 259), *ježa* (*M.* 104, *Berneker* 268, *Bud.* 247), *kyla* (*M.* 158, *Bud.* 261), *grěměžlivyjъ* (*Bern.* 360). Brzy se už připomíná bolení hlavy (голова болить) v Odpovědích Nifontových čl. 17 (*Ист. Библ.* VI. 28), běsnění (tamže) a velmi obvyklou „nemocí“ bylo přejedení se všemi následky (srv. na př. tamže čl. 1 a na str. 23. 53).

<sup>3)</sup> V listině z r. 802 (*Kos*, *Gradivo* II. 9).

<sup>4)</sup> O ruských kupcích, kteří do Bulharů přicházeli za obchodem, vypráví Fadlán, že když někdo onemocněl, udělali mu zvláštní stan opodál a tam ho nechali, nepřibližující se k němu (zejména, byl-li to otrok). Když se uzdravil, viátil se; když umřel v stanu, spálili ho, a byl-li to nevolník, nechali prostě tělo ležeti na pospas psům a supům (*Harkavi*, *Каз.* 96).

<sup>5)</sup> O Massagetech sděluje to Herodot I. 216, Porfyrios *Περὶ ἀποχῆς* IV. 21, o Massagetech, Tibarenech, Hyrkanech, Kaspiech a Baktrijcích Eusebios *Προπορεστικῆς* I. 4. (*Latyšev*, *Scythica* I. 657, 663 a Strabo XI. 11, 3). Zabíjení nemocných existuje i u Korjaků (*Исв. арх. общ. Казань* X. 81). Ale jsou i stopy téhož zvyku u evropských Arijců: u Řeků na ostrově Keu, u Římanů, u Prusů a také u starých Germánů, kde to zejména dosvědčuje Prokopios o Herulech (II. 14). Srv. *Schrader*, *Reallex.* 36, *Grimm*, *D. R. A.* 486, *Weinhold*, *Alt. Leben* 473, *Hirt*, *Indogerm.* 720, *P. Sartori*, *Die Sitte der Alten- und Krankentötung* (*Globus* LXVII. 107, 125) a *Lippert J.*, *Seelencult.* Berlin 1881. 5 sl.

podklad podobný.<sup>1)</sup> Konečně nám sdělili V. Karić a J. Trojanović, že u Slovanů na Balkáně ještě v dobách historických až do doby nedávné, zabíjeli starce, na př. v kraji nišském a pirotském, ve Svrlišku, Zaplaňsku a také v Požarevsku.<sup>2)</sup> A v Srbsku udrželo se dosud rčení: „Чим човек претури педесету, треба га секиром по глави.“

Jinak starý Slovan kráčel klidně smrti vstříc, zejména ve válce. Když r. 593 napadl Priskos Slovanů, tu tito přímo v jakési extasi dávali na jevo touhu po smrti, — jak praví Simokattes,<sup>3)</sup> a o Rusech, kteří napadali v X. stol. Balkán, šla pověst, že se nepodávali nepříteli, ale raději se sami ubíjeli mečem.<sup>4)</sup> A mezi nimi bylo jistě množství Slovanů. Tím ovšem není ještě řečeno, že slovanský bojovník, jako každý člověk, neměl snahy, aby se vrátil z boje zdrav k domácímu krbu. Z Prokopiova svědectví vidíme, že za tímto účelem před bojem obětovali bohům.<sup>5)</sup>

Zajímavá je ještě zpráva Ibráhíмова, kterou ovšem dlužno bráti s rezervou, neboť podle ní prý Slované nesnášeli horka a nemohli jezdit

<sup>1)</sup> *Polivka*, Nár. Sborník II. 33, VII. 224, Zs. f. Volksk. VIII. 25, *Afanasjev*, Нар. п. сказки II. vyd. Moskva 1873. 463. U Bělorusů na Litvě zachovala se podnes živá tradice o zabíjení, topení starců, o předhazování jich dravcům atd., t. zv. „*podłobalina*“, což vykonával nejstarší člen rodiny. Srv. *Federowski*, Wisla IX. 255—256, *Petrovova*, tamže IX. 256—257, *Lubicz R.*, tamže VII. 338, *Dąbkowski*, Prawo I. 227. Také topení Morany a Kostromy vykládali někteří za reminiscenci na topení starých lidí k práci a životu neschopných. Tak *Kalaš*, Положеніе неспособныхъ къ труду стариковъ въ первоб. обществѣ. (Этн. Обзор. 1889, II. 160. Srv. *Máchal*, Nákr. sl. bájesloví 194). Zajímavé je ovšem, že podle Ovidia (*Fasti* V. v. 623, 650 sl.), 14. května vestalky házely panáky ze sítiny zhotovené (*Argei*) za přítomnosti praetora a pontifiků do vody, což prý se vykládalo za reminiscenci z doby, kdy 60leté starce házeli do vody, čemuž však Ovidius nechce věřit. Byl to buď survival zabíjení starců nebo obětí vodním bohům dávaných. Srv. též článek O. Jiráňho *Listy fil.* 1906, 412.

<sup>2)</sup> *S. Trojanović*, Лапот и проклетје у Срба (Промт. из Искре 1898. Бělehrad). Srbský název zvyku je лапот (Svrlig) nebo лѣпот (Piro). Podle Trojanoviće činili tak i Vlachové sela Sige u Krepolina, podle Karićova sdělení ještě do nedávna existovalo cosi podobného i u homolských Vlachů (Преглед реорп. литер. IV. 1901, č. 66).

<sup>3)</sup> Theofylaktos Sim. VI. 8: οἱ δὲ βάρβαροι εἰς ἀπόνοιαν καταπεπτακότες θανάτου χάριν ἔφραζον ... Srv. též, co o radosti ze smrti vypráví Rosteh (*Chvolson*, Изв. 31) a Kardízi (ed. *Bartold* 123).

<sup>4)</sup> Leo Diakon IX. 8.

<sup>5)</sup> Prokopios III. 14: 'Αλλ' ἐπειδὴν αὐτοῖς ἐν ποσὶν ἤδη ὁ θάνατος εἴη, ἢ νόσῳ ἀλλοῦσιν, ἢ ἐς πόλεμον καθισταμένοις, ἐπαγγέλλονται μὲν, ἦν διαφύγῃσι, θύσιαν τῷ θεῷ ἀντὶ τῆς ψυχῆς αὐτίκα ποιῆσειν.

do Italie, poněvadž tam horkem hynuli.<sup>4)</sup> Jak vznikla tato tradice, kterou ještě opakuje z Al Bekriho Dimeški, nedovedu pověděti. Na jisto je však pravděpodobná a také v odporu se zprávou Maurikia a císaře Leona, podle nichž snášeli stejně vytrvale zimu i horko. Vznikla snad jen na základě jedinečných případů.

---

---

<sup>4)</sup> Ibráhím ibn Ja'kúb ed. *Westberg* 59, *Rozen* 54; Dimeški *Char-moy Relation* 353.



### KAPITOLA III.

## STAROSLOVANSKÝ POHŘEB.

I. Otázka existence obou pohřebních obřadů (spalování a pochovávání) u Slovanů. Částečné spalování. — II. Základní průběh obřadu, běžný inventář a jeho celkový ráz. — III. Další podrobnosti ceremonielu (kvílení a zraňování těla, ubíjení žen, otroků a zvířat, ženění po smrti, pohřbívání v lodích, saních a vozech, tryzna, hostina pohřební a jiné méně důležité obřady). — IV. Vnější konstrukce hrobu (vývoj mohyl a vnější označení hrobu, kurhany, sopky, žalníky). — V. Vnitřní konstrukce hrobu (pohřby v jámě, na úrovni a výše úrovně, vývoj komor a rakví, úprava těla, jeho položení a orientace). — VI. Hřbitovy (poloha, velikost, ohraničení, žaroviště). Terminologie hřbitovní. — VII. Přídavek. Fadlánovo vylíčení ruského pohřbu z X. století.

### I.

Přistupujeme nyní k velmi zajímavé stati, poměrně i podrobné a bohaté zprávami o tom, jakým způsobem Slované pohřbívali své mrtvé a jakých obřadů a zvyků při tom užívali.<sup>1)</sup>

O pohřbech pohanských Slovanů máme předně starých zpráv více, než o kterýchkoliv jiných obřadech. Vedle toho na jisto mnoho z doby dávné uchovalo se ještě v dnešních pohřebních zvycích prostého lidu slovanského, ač by bylo jinak leckdy za těžko rozlišiti, co náleželo již době pohanské a co se vytvořilo později, kdyby nebylo právě zpráv historických. A na konec zde na výpomoc přichází a sice výdatně

---

<sup>1)</sup> Stať o pohřbech patří vlastně povahou svou na konec kapitoly předešlé, tak jako zvyky, které měli Slované při narození dětí, při dospění nebo při svatbách. Ale jednak proto, že byl pohřeb vždy něco nad jiné obřady zvláštního a výrazného v životě primitivních národů, a dále proto, že o obřadech, které jej u Slovanů provázely, máme tak mnoho dat (poměrně nejvíce z celého kulturního života staroslovanského), že vypsání jich zaujme samo velmi mnoho místa v těchto Starožitnostech, — umístil jsem vypsání pohřbu do zvláštní, samostatné kapitoly, připojené ihned k vylíčení života fysického.

archaeologie. My jsme s to, jak vyloženo v jednotlivých závěrečných kapitolách svazků historických Slov. Starožitností, o značné řadě pohřebišť a hrobů říci s bezpečností, že jsou slovanská a že pocházejí ještě z doby pohanské. Z obsahu jich, ze složení a konstrukce vidíme pak přímo, jak se pohřeb dál, které zvyky byly společné všem kmenům a dobám, a které se různily podle krajů a dob.

Pohřební ritus pohanských Slovanů, jak se nám jeví v posledních stoletích před přijetím křesťanství, jež právě do něho velmi intensivně zasáhlo, je ritus vyspělý, komplikovaný a rozmanitý, slovem ritus, který se už daleko vzdálil od prvotných forem základních, jež existovaly u nerozdělených Indoevropanů. V dobách starších, pokud ovšem je soud z pohřebišť Slovanům připisovaných dovolen, bylo i v pohřebním ritu slovanském více jednotnosti a jednoduchosti. Později však vidíme, že tak jako v celé ostatní kultuře, i v pohřebních obřadech uplatňuje se řada cizích vlivů, čímž obřady nabyly značné rozmanitosti; nějaké jednotnosti v slovanském ceremonielu již není. Teprve křesťanství zase vše zjednodušuje, vše uniformuje a zavádí při tom definitivně nový základ obřadu, totiž p o c h o v á v á n í mrtvého na stejných, společných hřbitovech, církví posvěcených. Před tím Slované nepochovávali svých mrtvých, nýbrž je už od dávných dob, zajisté už od samého vzniku slovanského národa, s p a l o v a l i.

Bylo-li spalování mrtvých výhradním obřadem pohřebním u Slovanů až do konce doby pohanské, je starý problém slovanských starožitností, jímž se obíral už J. Dobrovský.<sup>1)</sup> Hned, jak v Německu počaly vycházeti první práce z oboru praehistorické archaeologie, vystoupila s nimi i ethnografická otázka, co jest v nálezech německé, a co slovanské, a brzy se shledalo vodítko pro odpověď i v rozdílu pohřebních obřadů. Mnoho bylo o tom psáno a debattováno, zdali Slované vůbec spalovali, a spor se při tom točil hlavně o to, zdali stará žárová pohřebiště východního Německa a Polabí jsou gernánská nebo slovanská.<sup>2)</sup> V letech sedmdesátých minulého století zasáhl do této otázky

<sup>1)</sup> J. Dobrovský, *Über die Begräbnisart der alten Slawen überhaupt und der Böhmen insbesondere* (Abh. Ges. Wiss. 1786, 333). Po něm hájil podobného stanoviska hlavně M. Kalina z *Jaethensteinu* (Föhmens heidnische Opferplätze, Gräber und Alterthümer. Praha 1836). Dobrovský psal proti G. Dobnerovi (Annales Boh. II. 49, 51).

<sup>2)</sup> Srv. na př. studii *Worbsowu*: Sind die Urnen-Begräbnisse im östl. Deutschland slav. oder deutschen Ursprungs? (D. Alterthümer I. 59, 1824), a Th. Schelze, Waren germ. oder slavische Völker Urbewohner der beiden Lausitzen (Zhofelec 1842). Viz literární úvod ke knize R. Behly, Urnenfriedhöfe (Luckau 1882), 22 sl.

směrodatně zejména Rudolf Virchow a celou váhou své osobnosti a autority prohlásil se pro germánskou příslušnost starších žárových hrobů ve východ. Německu (t. zv. „*Lausitzer Typus*“ Virchowův), kdežto Slovanům přiřkl pouze pozdní kulturu, tak zv. hradištnou („*Burgwalltypus*“), která se vyskytuje v sídelních vrstvách starých hradišť nebo v současných jim hrobech s kostrami.<sup>1)</sup>

Dnes je ovšem v otázce slovanského ritu pohřebního úplné jasno.<sup>2)</sup> Základem jeho v době před přijetím křesťanství, pokud můžeme určitě nebo aspoň odůvodněně nazpět stopovati Slovy, bylo v š u d e s p a l o v á n í právě tak, jako u jiných árijských národů sousedních, Litevců, Germánů a Gallů. Jenom že cizími vlivy, které působily na různých místech slovanské oblasti, zejména vlivy římskými a východními, stalo se, že vedle tohoto základního ritu objevují se místy odchylky: totiž objevuje se časně vedle spalování i pochovávaní (spolu s rozmanitější konstrukcí hrobů), a poněvadž také při přejímání křesťanství neudála se proměna základního obřadu náhle, nýbrž pomalu a na různých místech v různých dobách, máme zejména v průběhu I. tisíciletí po Kr. v celém Slovanstvu před sebou periodu, v níž se oba základní rity, spalování i pochovávaní, vedle sebe praktikovaly. Následkem toho můžeme do jisté míry říci, že tehdy u starých pohanských Slovanů oba obřady byly v užívání, ale ovšem tak, že přece spalování ovládalo a bylo době pohanské vlastní a pro ni typické.

<sup>1)</sup> R. Virchow v článku „Über Gräberfelder und Burgwälle der Niederlausitz und des überoderischen Gebietes“ (Berl. Verh. 1872. 226). Jemu náleží také stanovení terminů *Lausitzertypus* a *Burgwalltypus*. Příznakem slovanskosti byla mu hlavně keramika na kruhu robená a ozdobená rytou vlnovkou na rozdíl od starší keramiky, v ruce sličně robené, hojně tuhované a rozmanitěji vyzdobené. O rozdíl obou keramik srv. detailnější popis u Buchtely-Niederla, Rukověť české archaeologie, 64 sl., 91—93 (Praha 1910).

<sup>2)</sup> Mnoho snesl už A. Kottljarevskij ve své obsažné a cenné studii „О погребальных обычаях языческих славянъ“ (Moskva 1868; znovu otištěno v jeho Соч. III. 1—188. Petr. 1891), ačkoliv je dnes jak po stránce historické a linguistické, tak zejména po archaeologické přirozeně zastaralá a velmi neúplná. Srv. též A. Pawinski, L'incinération chez les peuples slaves (Comptes rendus du congr. intern. d'anthr. à Lisbonne 1881) a Pič, Starož. V. 187. Širší hledisko má přednáška O. Schradera, Begraben und Verbrennen im Lichte der Religions- und Kulturgeschichte. Breslau 1910. O spalování u jiných evrop. sousedů srv. dále pozn. 4 na str. 238.

Že Slované před přijetím křesťanství spalovali své mrtvé, dosvědčuje nám jednak archaeologie a jednak hojné zprávy historické. Stopy v tradici zůstaly jen nepatrné.

Archaeologickým dokladem jest existence ohromného množství žárových pohřebišť, t. zv. polí popelnicových, jež jsou typická pro starší předkřesťanskou dobu v území Slovany obydleném, a jež místy můžeme sledovati od V. a IV. stol. po Kr. nazpět až do počátku I. tisíciletí před Kristem. U západních Slovanů v kraji mezi Labem a Vislou, sev. Bugem a Sanem je jich velmi mnoho. a reprezentují nám zde neomylně hřbitovy lidu, jenž kompaktně tyto končiny po výše uvedenou dobu zaujímal.<sup>1)</sup> Při tom je jisto, že kostrové hroby, pokud se tu v touže starší dobu objevují, představují nám zjevně cizí invase, a to o d z á p a d u příšlé, mezi domácí lid polí popelnicových.<sup>2)</sup> U jižních Slovanů nemůžeme jich ovšem dosud stejnou měrou doložit a to proto, že Slované tito, přicházejíce brzy — už od doby Kristovy — do Uher a potom dále na Balkán, dostali se tam do takového víru národů a kultur, že památek po jejich pobytu jsme dosud v této archaeologické spouště nedovedli v náležité míře zjistiti, a slovanské hroby s tělem spáleným tím méně, že zde patrně Slované vlivem římským a orientálním (totiž kočovníků z Asie příšlých) měnili brzy starý ritus v pochovávaní těla nespáleného. Nicméně i tu aspoň severní Uhry poskytují řadu velmi pravděpodobných dokladů slovanského spalování v tamějších polích popelnicových z doby před Kr.<sup>3)</sup>

Rovněž o Slovanech na v ý c h o d ě Visly můžeme dnes s bezpečností říci, že před tím, nežli začali vlivem křesťanství (a také vlivem Orientu a Říma) pochovávat, panovalo u nich spalování a že toto spalování doloženo je řadou žárových pohřebišť obdobných západním. Ukážu na jiném místě, jak nejen s historického, ale i archaeologického hlediska bylo zcela nesprávné tvrzení prof. Píče, podle něhož Slované přišli z východní Germanie do Rusi teprve v V. stol. po Kr., na samém konci periody, v níž panoval obřad spalování,<sup>4)</sup> nesprávné proto, že máme na východě Visly značnou řadu žárových polí popelnicových,

<sup>1)</sup> O nich, jakož i o tom, že jsou s větší pravděpodobností slovanské než germánské, srv. mé SS. I. 476 sl., 508 sl. a II. 496 sl., nebo *Niederle-Buchtela*, Rukověť 60 sl. Zde tato pouhá pravděpodobnost nepadá tak na váhu, poněvadž vedle za Vislou, v kraji nepopíratelně slovanském, také jsou *en masse* hroby žárové.

<sup>2)</sup> *Niederle-Buchtela*, Rukověť 49 sl., 56 sl.

<sup>3)</sup> SS. II. 501 sl.

<sup>4)</sup> *Píč*, Starož. II. 3, 208, 273, III. 1, 21, *Urnengräber* 372.

třebas ještě systematicky neprozkoumaných, jež jdou souvisle nazpět, pokud mohu dnes souditi, nejméně do doby laténsko-římské.<sup>1)</sup> Slovem, i na východě Visly, čítajíc v to střední Podněpří, máme řadu archaeologických dokladů, že před X.—XI. st. lid tamější spaloval své mrtvé, třebaš nebylo zde spalování tak výhradně praktikováno, jako na západě Visly.<sup>2)</sup> A lid tento nemohl býti jiný nežli slovanský, když Plinius, Tacitus a Ptolemaios znají na východě Visly slovanské Venedy, když ve IV. stol. Gotové si zde podmaňují mnohé kmeny slovanské a když v VI. stol. Jordanis a Prokopios viděli Rus jižní naplněnou nescíslnými kmeny Slovanů.<sup>3)</sup>

Ale důležitější jsou o tomto obřadu jasné a přímé zprávy historické.

O Slovanech západních dočítáme se u sv. Bonifáce, že Polabané v VIII. stol. (r. 744) spalovali muže s ženami na hranici.<sup>4)</sup> Jiné prameny nemají však o Polabanech nic podobného, ani Helmold, ani Saxo, ani Adam Bremský, a rovněž o Pomořanech nepripominají toho ve svém, jinak podrobném vyličení životopisy Ottona Bamberského. Za to o Polácích připomíná Děttmar k r. 1018, že mrtvé spalovali,<sup>5)</sup> a u Mar-

<sup>1)</sup> Zprávy o těchto starších žárových pohřebištích (bez kurhanů nebo jen s malými mohylkami) viz na př. u *Samokvasova*, Могилы р. земли 168—173, 227, *Spicyna*, Расселение (ЖМНП. 1899. VIII. 308), Изв. арх. комм. XII. 78 sl., XXIX. 56, Арх. Разведки 45, *Běljaševského*, Арх. Лѣт. 1904, 13, *Hadaczka*, Album przedm. 16 atd. Samokvasov soudil lépe než Pič, uznáváje slovanské hroby v Podněpří od poč. III. st. po Kr. (ale od tohoto data jen proto, že se opřel o nesprávnou hypotézu, podle níž Slované sem přišli z Dacie po válkách trajanovských). Srv. mé SS. I. 503. Podrobný výklad o tom spadá do závěrečné kapitoly III. dílu Starožitností, kde pojednám o Slovanech východních.

<sup>2)</sup> Počátky pochovávání shledáváme zde už v průběhu II.—V. stol., jak ukazují pohřebiště v Zarubincích, Čerňachově a Romaškách v kijeviské gub. (srv. *Chaněnko*, Древности Придн. IV. 5 sl.), kde se našly vedle hrobů žárových současné hroby kostrové s pozdně římskými výrobky. Ovšem slovanská příslušnost těchto dvou kijeviských pohřebišť není dosud prokázána tak, aby nebyly možné námitky, a je proto možno, že u Slovanů počalo pochovávání o něco později, ač v zemi Drevljanů a Poljanů (Kijevisko, Volyň) vždy dříve než jinde (srv. dále str. 235). Sem také působily časněji vlivy ritu skythosarmatského.

<sup>3)</sup> SS. I. 183, 187, 189, 202.

<sup>4)</sup> Epistolae ad Aethibaldum 59 (*Jaffé*, Mon. Moguntiaci 172): „mulier (Winedorum) mortem sibi intulit, ut in una strue pariter ardeat cum viro suo.“ Srv. úplný citát výše na str. 104. Rovněž u sousedních Sasů se spalovalo v VIII. stol., jak dosvědčuje Kapitulare Paderbornské z r. 785 čl. 7.

<sup>5)</sup> Thietmar IX. (VIII.) 2: „in tempore patris sui (t. j. Měčislava, otce Boleslava Chrabrého), cum is iam gentilis esset, unaquaeque mulier



tina Galla nacházíme ještě narážku na starý polský obyčej spalování.<sup>1)</sup> Podobně ve smlouvě německých rytířů se sousedními odpadlými Pomezany, Natangy a Varmijci pruskými r. 1249 slibují tito kmenové, že nebudou již svých mrtvých spalovati po způsobu pohanském.<sup>2)</sup> O pohanských Čechách nemáme žádné zprávy v Kosmově vyličení českého pravěku;<sup>3)</sup> také v pozdějších zákazech knížecích, vztahujících se na zbytky pohanského pohřbívání, nemluví se již o pálení mrtvých, nýbrž o jiných pohanských přežitcích.<sup>4)</sup> Za to o Slovanech jižních připomíná v VII. století neznámý byzantský autor, že Slované, kteří spolu s Avary r. 626 marně dobývali Cařihradu,<sup>5)</sup> spalovali padlé bojovníky<sup>6)</sup> a u Srbů potvrzuje spalování v X. století výslovně Mas'údí.<sup>7)</sup>

---

post viri exequias sui igne cremati decollata subsequitur." Tyto dva doklady probral už Dobrovský v Abh. böhm. Ges. d. Wiss. 1787—1788, 156—160, potom Kolljarevskij, l. c. 46 sl. Opakováno bylo od mnicha Alberika 1246 a odtud opět od Jindřicha Herfordského (1370). Srv. Kolljarevskij, l. c. 51.

<sup>1)</sup> Bielowski, MPH. I. 424 (cum in urna puer plorandus conderetur). Srv. Kolljarevskij 98.

<sup>2)</sup> „Promiserunt quod ipsi et heredes eorum in mortuis comburendis vel subterraneis cum equis sive hominibus, vel cum armis seu vestibus, vel quibuscumque aliis rebus pretiosis vel etiam in aliis quibuscunque ritus gentilium de cetero non servarunt; sed mortuos suos juxta morem Christianorum in coemeteriis sepeliant..." Dregger, Cod. Pomer. dipl. (Berlin 1768), Nr. 191 k r. 1249, Petri de Düsburg Chronicon Prussiae ed. Chr. Hartknoch, Frankf. 1679, 467. Týká se to nejen kmenů pruských (ve Varmii a Natannii), ale i Slovanů bydlících v Pomezánii na pravém břehu dolní Visly. Srv. o tom i u Brücknera, Litwa 39. Prusové ještě v XV. stol. byli pohany pod rouškou křesťanství (tamtéž 44).

<sup>3)</sup> Nanejvýše by snad bylo možno termin „bustum“, kterým označuje Kosmas mohylu Tyrovu, shledávat narážku na staré spalování (lat. *bustum* = hrob žárový, srv. Blumner, Privatalt. 499).

<sup>4)</sup> V nejstarších českých legendách o sv. Václavu vykládá se sice, že za doby jeho života (zemř. r. 929) byl lid v Čechách polopohanský (semi, paganus populus), že klaněl se idolům a daemonům oběti přinášel a podlé o pohřbívání pohanském v nich také není zmínky; srv. leg. Kristianovu c. 6 (ed. Pekař, 152, 182), Oportet nos (ed. Pekař 389, 390, 392, 400, 401).

<sup>5)</sup> O tomto boji a pramenu citovaném srv. SS. II. 231.

<sup>6)</sup> κατακαίειν τοὺς νεκρούς (Mai, Nova bibl. patrum VI. 432).

<sup>7)</sup> Mas'údí: Právě jmenovaní Srbové spalují se, když umře hlava plemene a spalují také své koně a při tom mají zvyky podobné indským. (Rozen, Ал Бекри 55.) Dále dí, že žena, která muže milovala, oběsí se dobrovolně a spálí s mužem (str. 56). Srv. Harkavi, Сказ. 136. Marquart pokládá tyto Srby za severní, lužické (Streifzüge 102, 106), — ale patrně autor spletl zde zprávy o jižních i severních Srbech.

Doklady o východních Slovanech máme vesměs z doby, kdy už vedle spalování existovalo pochovávání a proto zprávy konstatují pravděpodobně existenci obou obřadů, ale spalování pokládají za rítus typický a vlastní pohanské době. Podle autoptického svědectví Fadlánova Rusové spalovali bohaté i chudé.<sup>1)</sup> Svými Rusy rozumí sice Fadlán speciálně Rusy nordické, ale jiní arabští spisovatelé, kteří buď zřejmě zaměňují Rusy se Slovany (tak Istachrí, Chaukal, al Balchí), nebo výslovně Slovany vedle Rusů uvádějí (Rosteh, Kardízí, perský geograf al Bekrí, Mas'údí, Vachšija, Dimeški), dosvědčují, že i tito Slované mrtvé spalovali.<sup>2)</sup> Rovněž známá zpráva diakona Leona, vyličující boj Svjatoslavův u Durostora r. 971, připomíná, že vojíní jeho pálili své padlé druhy<sup>3)</sup> a při tomto vojsku, jehož bylo na 60.000, nelze pomyslet jenom na družinu nordickou.<sup>4)</sup> Na konec i letopisec Kijevský

<sup>1)</sup> Ibn Fadlán u Jakúta (*Harkavi*, Сказ. 111, 115, 293). Srv. text uvedený v přílovku k této kapitole.

<sup>2)</sup> Istachrí: Rusové spalují své mrtvé a s bohatými spalují i ženy pro blaho jich duší (*Harkavi*, Сказ. 193, 202), Al Balchí: Rusové spalují se, když zemrou (*Harkavi* 276), Ibn Chaukal: Rusové spalují své mrtvé se ženami i otroky pro blaho jejich duší (*Harkavi* Сказанія 221). Rosteh dří (*Harkavi* 264, 265, *Chvolson* 30) o Slovanech: Když umře někdo z nich, spalují jej . . . Při spalování mrtvých oddávají se bujnému veselí; Kardízí (ed. *Bartold* 123, *Marquart*, *Streifzüge* 467); Al Bekrí (ed. *Rozen* 40, 55); perský geograf (ed. *Tumanskij* 135): Slované (vůbec) mrtvé spalují; Mas'údí (*Harkavi* 129, 136, *Marquart* 102): Rusové a Slované spalují své mrtvé s jich soumary, výzbrojí a šperky; Ibn Vachšija (*Harkavi* 259): Divím se Slovanům, kteří ustanovili se spalovati všechny své mrtvé, tak že nezůstane ani kníže, ani jiný člověk bez spálení. Podobně to opakují ještě Ibráhím ben Veszíf-šáh: (Slovanů) větší část jsou pohani a sami se spalují (*Charmoy*, *Rélation* 326), Dimeški (ib. 353) a také Jakút v úvodu k správě Fadlánově (ib. 331). Jehud Hadasi v XII. stol. má zprávu pod. Fadlánově o spalování mrtvých v zemi Zivija, Zibija zv. Pro toto jméno navrhl *Harkavi* (Сказ. 115) emendaci Zlavija — Slované.

<sup>3)</sup> Leonis Diac. (k r. 971) IX. 6: ἡδὴ δὲ νεκτὸς κατασχοδῶς καὶ τῆς μύνης πλησιφαοῦς αὐτοῦ, κατὰ τὸ πέδιον ἐξελθόντες, (Σχῶθαι) τοὺς σφετέρους ἀνεψήλαφον νεκρούς· οὗς καὶ συναλίσαντες· πρὸ τοῦ περιβόλου καὶ πυρᾶς θαμνῶς διαναψάντες κατεκαυσαν, πλείστους τῶν αἰχμαλώτων, ἄνδρας καὶ γυναῖκα, ἐπ' αὐτοῖς κατὰ τὸν πάτριον νόμον ἐναποσφάξαντες. ἐναγισμούς τε πεποιηκότες, ἐπὶ τὸν Ἰστρον ὑπομάζια βρέφη καὶ ἀλεκτρονόνας ἀπέπνιξαν, τῷ ῥοθίῳ τοῦ ποταμοῦ ταῦτα καταποντῶσαντες. λέγεται γὰρ Ἑλληνικοῖς ὀφλοῖς κατόχους ὄντας, τὸν Ἑλληνικὸν τρόπον θυσίας καὶ χαῖς τοῖς ἀποικομένοις τελεῖν, εἴτε πρὸς Ἀναχάρεως ταῦτα καὶ Ζαμόλξιδος, τῶν σφετέρων φιλοσόφων μνηθίντες, εἴτε καὶ πρὸς τῶν τοῦ Ἀχιλλέων ἐταίρων.

<sup>4)</sup> Srv. polemiku *Kolljarevského* (Порр. об. 81) proti *Kumikovi* (Berufung II. 451 sl.).

totéž přímo dosvědčuje o východních Slovanech, neboť praví, že Radi-miči, Severjané a Kriviči spalovali dříve své mrtvé, ba Vjatiči že spalo-vali ještě na počátku XII. stol.<sup>1)</sup>

V celku tedy vidíme, jak z archaeologických dokladů, tak i z histo-rických zpráv, zřejmě a nesporně, že Slované v starších dobách spalo-vali. V moderní lidové tradici je ovšem stop po tomto prastarém obřadu pramálo. Na moravsko-uherských Karpatech zaslechl Jos. Klvaňa pořekadlo o člověku nemocném nebo větchém, jenž je blizek smrti: „Ten je už len do popelnice sůci.“<sup>2)</sup> Že by to vzniklo pozdním vlivem knižním, je nepravděpodobné, poněvadž lidová knižní literatura o spalo-vání a popelnicích nehovořila. Mimo to i názvy pohřebišť svědčí snad o spalování jako Pálenice, Peczenyja, Pečišča, Hořánky, Spálené, Spáleniště a pod. (srv. dále konec této kapitoly) i jsou dalším dokladem a tradicí udržanou vzpomínkou na obřad, jenž kdysi mezi lidem exi-stoval.

Zajímavo je ještě zjistiti, jak dlouho vytrvalo spalo-vání. Kombinujíc uvedené zprávy s doklady archaeologickými, shle-dáváme, že se spalování udrželo nanejvýš dlouho, a tím také perioda, v níž se oba rity vedle sebe praktikovaly, nebyla u všech Slovanů stejná. Souviselo to především s tím, jak brzy a jak intensivně ujal se v zemi křesťanství. V Polsku trvalo spalování až do XI. století, jak nám dosvědčil Dětmar a potvrzuje i archaeologie.<sup>3)</sup> Pro Pomořany a Meklenbursko bude asi nutno periodu birituální (s oběma obřady vedle sebe) prodloužiti nazpět, protože zde pochovávání počalo dříve, už od stol. II. (ale převládalo teprve od VII.<sup>4)</sup>, což dlužno vy-

<sup>1)</sup> Letopis Lavr.<sup>3</sup> 12: аще кто умряше, творяху тризну надъ нимъ и по семъ творяху кладу велику и възложашуть и кладу, мертвеца сожъжаху и посемъ собравше кости вложашу в судину малу и поставляху на столпѣхъ на путехъ, еже творять Вятичи и нынѣ.

<sup>2)</sup> V Zemanském Podhradí a v Bošáci podle zprávy J. Klvaňa, Čas. olom. mus. č. 16, str. 170 (1888).

<sup>3)</sup> Dosti dlouho, zdá se, spalovalo se na př. i v zemi lubelské, kde jsou kurbany žárové s pozdní slov. keramikou (Mater. II. 46, 53). Další podobné doklady odtud jsou ve výkopech Samokvasova v Moskvě a také Pavinskij ohlásil jich řadu (Труды III. арх. с. I. 219, *Př.*, Star. II. 3. 196).

<sup>4)</sup> V Pomořanech počíná pochovávání v II. stol. (a sice v hrobech bohatších), ale žárový hrob zůstává při tom typický až do VI. stol. (Schumann, Kultur Pommerns 80). Z doby po VI. stol. nalezeno bylo zde hrobů žárových dosud málo, na př. u Vel. Vachlinu a na Volíně (tamže 103 a Verh. berl. 1882, 398, 1891, 593; srv. *Př.*, Star. II. 3. 195). V záp. Prusku podle Lissauera (Denkmäler 139) počíná také pochovávání už v době římské. Rovněž v Meklenbursku žárová pohřebiště z doby po r. 600

světlti patrně vlivy cizími, nejspíše intensivním obchodem s jím Evropy. R. 1125 byly Pomořany křtěny Ottonem bamberským. V jeho zákazech nečteme sice nic o pohanském spalování, ale že při dolní Visle existovalo, třebas jen na pravém břehu, kde se tehdy stýkal živel pruský se slovanským, vidíme z uvedené již smlouvy pruské s německými rytíři r. 1249. V Čechách a na Moravě byla birituální perioda poměrně krátká: před VIII. nebo IX. stol. nemáme dosud určitých dokladů, že by byl domácí lid slovanský pochovával,<sup>1)</sup> r. 845 počalo křesťení a v zákazech Břetislava I. a II. z r. 1039 a 1092 není již zmínky o spalování, ač se přímo týkají pohanských zvyků při pohřbech;<sup>2)</sup> nejpozdější naše hroby žárové lze nanejvýše posunouti do XI. století.<sup>3)</sup> Totéž platí

jsou řídká. *Beltz* (*Altertümer* 375) uvádí jen jedno určitě u Sültenu blíže Stavenhagenu (neurčitě i u Gehlsdorfu u Rostoku, v Dammu u Dargunu), ovšem mimo hroby jednotlivé. Jeden žárový hrob mezi kostrovými XI. stol. nalezen byl u Bobzinu (*Nachr.* 1895, 20). Ve východním Prusku kladou se celá pohřebiště urnová ještě do VI.—VII. století (*Tischler-Kemke*, *Ostpreuss. Altertümer*, Königsberg 1902, 15 sl.), na př. Daumen u Olštýna, Dolkheim u Fischhausenu, Tengen na Haffu, Wackern, Wogau u Ilawy; totéž vidíme v záp. Prusku (*Lissauer*, *Denkmäler* 139, 190). Najdou se však jistě i mnohem pozdější.

<sup>1)</sup> Nálezy se týkají jen hrobů s kostrami t. zv. merovejského typu z V.—VII. stol., ale o těch nelze říci, že by byly slovanské.

<sup>2)</sup> Oba zmíněné zákazy z r. 1039 a 1092, kterých se budeme ještě několikrát dovolávat, zachoval Kosmas II. 4, III. 1 (*Prameny dějin* č. II. 75, 136) a znějí takto: 1. „Similiter et qui in agris sive in silvis suos sepeliunt mortuos, huius rei praesumptores archidiacono bovem et 300 in fiscum ducis solvant nummos: mortuum tamen in polandro fidelium humi condant denuo. 2. . . item sepulturas, quae fiebant in silvis et in campis, atque scenas, quas ex gentili ritu faciebant in biviis et in triviis, quasi ob animarum pausationem, item et iocos profanos, quos super mortuos suos, inanes cientes manes ac induti faciem larvis bachando exercebant; has abominaciones et alias sarcilegas adinventiones dux bonus, ne ultra fierent in populo dei, exterminavit.“ Pravímli, že v Čechách skončilo spalování v XI. století, mám ovšem na mysli povšechnou změnu ritu a nevyklučuji, že v jednotlivých zákoutích, kam vliv knížete a církve nesahal, udrželo se spalování déle. Ale zatím proto nemáme u nás pevných dokladů. Srv. násl. poznámku.

<sup>3)</sup> Pozdní žárové hroby našly se v Čechách se záušnicemi a pozdní keramikou u Netolic na vršku sv. Jana (*Pam.* XII. 147), v mohyle u Libějic (*Mitth. anthr.* Wien XVI. 90) — asi z IX.—X. stol. Za doklady žárových mohyl s hradištními střepy uvádí Pič mohyly v Sové, na Blatě v Hemerách a u Radětic (vše na Bechyňsku), u Žďáru blíže Blovic, u Břišťan blíže Hořic, u Chedrbí na Časlavsku, na Homolce u Jindř. Hradce, u Poněšic, Libějic a Čertyně. Jiné jsou již zcela nejisté (*Pič*, *Starož.* II. 3. 193). Za

o Lužici.<sup>1)</sup> V Slezsku pochovávání výjimečně se objevuje už v císařské době římské, ale u lidí se neujalo před VI. a VII. stoletím.<sup>2)</sup> Slované na Mohanu spalovali také déle, když byli ještě v XI. století pohany.<sup>3)</sup> U sousedních Germánů spalovalo se místy ještě v VIII. století, jak dosvědčují zákazy Sasům dané,<sup>4)</sup> nebo nálezy ve Skandinávii, kde možno oba rity sledovati od I.—VIII. stol. po Kr.<sup>5)</sup>

Na jihu Slovanstva můžeme v Podunají a v Alpách čítati do birituální periody stol. IV.—IX. (X.), vzhledem k historickým zprávám o definitivním pokřestění alpských Slovinců v VII.—IX. stol. a pokřestění Pannonie.<sup>6)</sup> Archaeologicky mohli bychom míti za nejpozdější doklady spalování na př. nálezy popelnic v Černemblu v Krajině, v nichž nalezena byla i esovitá záušnice.<sup>7)</sup> Století však nelze určit. Na Balkáně udržel se ovšem pohanský obřad spalování mnohem déle, jak nasvědčuje

---

velmi pozdní prohlásil prof. Píč i mohyly na Vyžlovce u Kostelce a Dobré Vůdy (Starož. III. 1. 17, 74). Ale dobrovůdská podle všeho nebyla vůbec mohylou. Kostecké kladé Píč podle keramiky do XI.—XII. stol.

<sup>1)</sup> Jednotlivé velmi pozdní žárové hroby v Lužici konstatoval H. Jentsch už dříve (Berl. Verh. 1885, 150, 383; 1890, 356; 1892, 277), pod. Wilke (ibid. 1901, 39), kdežto kostrové hroby se staršími (z které doby?) střepy nalezeny byly u Hažova (ibid. 1892, 277). Srv. i Gubener Gymnas. Progr. 1892. Taf. V., a Píč, Starož. II. 3. 194. Ze záp. Saska podal doklady H. Seelmann z okolí Dessavy a Halle (Píč, l. c.).

<sup>2)</sup> Mertins, Wegweiser 103, 111, 136. V době římské běží tu patrně jen o hroby cizího původu (Wichulla, Sackrau).

<sup>3)</sup> Biskup Bernwelf (794—800) zřídil sice k jejich pokřestění 14 kostelů, ale křestění šlo tak pomalu, že Jindřich II. založil k tomuto cíli nové biskupství v Bambergu r. 1007, které potom spolu s würzburgským pokřestění dokonalo. Srv. k tomu listinné doklady u Al. Hubera, Gesch. d. Einführung und Verbr. des Christentums in Süddeutschland IV. 66, a Holla, Archiv f. Gesch. u. Alterth. von Oberfranken II. 25 (J. Ranke, Mitth. anthr. Ges. Wien XXX. Sitzb. 86).

<sup>4)</sup> V kapitularu paderbornském z r. 785 čteme: „Kdo spálí tělo zemřelého podle pohanského zvyku, budiž potrestán na hrdle.“

<sup>5)</sup> Montelius, Cultur Schwedens 201, 241, 246.

<sup>6)</sup> Srv. mé SS. II. 344, 368. Ale v Pannonii první kostel zasvěcen byl teprve r. 850, tak že jistě pohanství předrželo celé IX. století. Křesťanství v Podunají počalo se šířit od doby Konstantinovy. Srv. Kubitschek, W., Zur Frage der Ausbreitung des Christentums in Pannonien (Blätter des Ver. f. Landeskunde von Niederösterreich. 1897), a dále to, co jsem ve svých SS. II. 506, 508, 522 sl. vyložil o Slované v pohřebištích t. zv. skupiny sarmatské VI.—VIII. stol. a o krnogradském z VI.—VII. stol. Chorvatské hroby z VIII. stol. (Velká Gorica, Knin, Vrlika, Katuny) jsou už kostrové (ib. 523).

<sup>7)</sup> Šnid, Bericht Museums in Laibach f. d. Jahr. 1907, str. 37.



už celá povaha kraje s horskými kouty stranou větších cest, ale není pro to přímých dokladů. V době cara Symeona (893—927) ztěžuje si Jan Exarch, že se u bulharských Slovanů udržuje pohanství,<sup>1)</sup> — ale o spalování nemluví. Také nařízení papeže Mikuláše I. z r. 866 nemají o tom zmínky. Za to má narážky na spalování ještě Zákonník cara Dušana.<sup>2)</sup> Zákaz je sice namířen proti pověře ve vlkodlaky, ale spálení těla bylo při tom patrným pozůstatkem původního obecného spalování, jež se v dobách ještě pozdějších (až po dnes) oslabilo v zapálení ohně u hrobu.<sup>3)</sup>

Rovněž dlouho udrželo se staré spalování v Rusi, kde se křesťanství vůbec ujímalo těžko a pomalu.

V Rusi křesťanství počalo nastupovati na místo pohanství teprve koncem X. a průběhem XI. stol. Kníže Vladimír křtěn byl r. 987 a v nejbližších letech krátce po r. 990 pokřestil čistě slovanskou část Rusi, t. j. Slovary novgorodské, Rus západně od Dněpru, počínajíc od Krivičů na vrchovisku této řeky až k dněstrovským Tivercům, a Severjany za Dněprem, kdežto ostatní Rus: Radimiči, Vjatiči a obyvatelé v oblasti rostovské, muromské a bělozerské zůstali pohany, neboť Vladimír jich nechtěl křtiti násilím.<sup>4)</sup> Rozdělení na eparchie stalo se r. 991.<sup>5)</sup>

<sup>1)</sup> V Šestodnevu l. 125 ruk. synod. mosk. bibl. z r. 1263 (ed. *Potebnja M.* 1879): да се срамлѣють оубо вѣси пошивении и скврѣнии манихей и вси погании словѣне и езыци зловѣрнии. Slovo Slověne je v ruk. vyškrabáno, ale možno je čísti. Za výpis tento děkuji p. koll. Vondrákovi.

<sup>2)</sup> *St. Novaković*, Законик Стефана Душана (Bělehrad 1898) čl. 20 (str. 23): О гробѣхъ. И людіи које съ вльховствомъ узимлю изъ гробовъ, тере ихъ съжижу; село које то-зи учини, да плати вражду; ако ли будѣ попь на то-зи дошълъ, да му се узме поповство. Také přizrenský přepis athonský má nadpis: „О ресницѣхъ кои тѣлеса мрътвыхъ жегутъ,“ pod. bystrický „О еретницѣхъ кои . . . жегутъ,“ rakovacký: „О людехъ кои съживають;“ pod. nadpisy mají i ravanický a sofijský (*Novaković* 24).

<sup>3)</sup> *Novaković*, l. c. 159. O pozůstatcích původního spalování napsal na základě tohoto pramene, dále M. Miličeviče a vlastních pozorování studii *S. Trojanovič*, Стари словенски погреб (Срп. Књиж. Гласник 1901. Kn. III. 50 sl.) Jiného mínění je *M. Vasič* (Бранково Коло 1901), který vidí v ohni u hrobu jen pozůstatek obětí. Srv. o tom ještě zde dále na str. 240.

<sup>4)</sup> *Golubinskij J.*, Исторія русской церкви. I. 1. (Moskva 1901) 172 sl., 198 sl.

<sup>5)</sup> *Golubinskij*, l. c. 333. Kolik bylo prvních biskupství, dobře nevíme. Pět se jich uvádí v letopisu hned: Nevgorod, Černigov, Rostov, Vladimir Volyňský, Bělgorod, ale při tom čteme, že byla i v jiných městech. Podle Golubinského nevíme ještě o třech dalších, byla-li už za Vladimíra založena,

Ovšem při tomto prvním křesťení nestali se křesťany ani všichni obyvatelé čisté Rusi, a jistě zbylo jich mnoho v lesích při staré víře.<sup>1)</sup> V oblasti druhé, kde Slované byli vůbec jen kolonisty mezi lidem cizím, křesťanství nastupovalo většinou teprve od konce XI. století, ba byly ještě končiny v XII. — XV. st., o nichž víme, že zůstaly z části pohanské.<sup>2)</sup> Také z archeologických nálezů vidíme, že v slovanské Rusi na východ od Bugu a Sanu počali Poljané, jak se zdá, vlivy římskými a potom gotskými pochovávat i už v IV.—VI. stol.<sup>3)</sup>; v IX. a X.

o turovském, polockém a tmutorakaňském. O ostatních víme, že byla založena po Vladimíru.

1) Ještě za Izjaslava připomínají se v Žití prep. Feodosija (XI. stol.) pohané mezi lidem kijeuským (ed. *Filaret* 170).

2) První biskup v Rostově Theodor vystavěl tam sice velký chrám, ale s křesťením dalším nesvedl nic. Tak i druhý Hilarion. Teprve třetí sv. Leontij (biskup do r. 1077) křestil úspěšně mládež, ostaviv stranou zatvrzelé dospělé; po něm biskup Isaja (1077—1089) pokračoval a rozšířil křesťanství i po jiných místech oblasti rostovské a suzdalské, hlavně v samé Suzdali. Ve vzdálené oblasti bělozerské křesťanství šířilo se rovněž pomalu. V Muromě existoval monastýr už r. 1096, tak že zavedení křesťanství dá se zde datovati do druhé poloviny XI. stol., ale z tradice vidíme, že učinil pro ně nejvíce teprve kníže Konstantin Svjatoslavič (1096—1129). Rjažanská oblast, zdá se, pokřesťena byla o něco dříve. Poměrně pozdě pokřestili se i slovanští Vjatiči a Radimiči, ačkoli byli od kijeuských knížat několikrát pokořeni. — jistě ne před koncem XI. století. Stalo se to teprve po definitivním pokoření Vjatičů úsilím knížat a biskupů černigovských; v polovině XII. stol. to počínalo a ještě v dobu tu se dočítáme, že pohanští Vjatiči ubili věrozvěsta, mnicha kláštera pečerského. Podle legendy o pokřesťení gorodu Mcenska v orlovské gub. žili tam mnozí v pohanské nevěře ještě do pol. XV. stol. a křesťanství zavedeno definitivně r. 1445 knížetem Vasilem Dmitrijevičem a metropolitou Fotiem. Na severu byly Vladimírem pokřesťeny patrně jen gorody Novgorod, Ladoga, Pskov, okolní venkov zůstal pohanským. Nejdříve se pokřestilo okolí Novgorodu, jako vůbec při gorodech, vznikajících mezi jinorodci. Tito zůstali pohany. Karelce obrátil r. 1227 novgorodský kníže Jaroslav Vsevolodovič. Hlavními borci proti křesťanství byli čaroději (волхвы) pohanští, jak o tom máme letopisné zprávy o Kijevě, Rostově i Novgorodě, a vidíme z toho, že i v Novgorodě v letech 1074—1078 křesťanství existovalo více jen jménem nežli skutečnosti (*Golubinskij*, I. c. I. 1. 200 sl.). Podle *Azbukina* (Очеркъ XXXIX. 264 sl.) vůbec pohanství jako náboženství trvalo v lidu až do XIV. stol. a teprve od té doby přeměnilo se jen v přežitky a pověry při různých obyčejích.

3) Pochovávání objevuje se v Kijevsku už na př. v hrobech u Čerňachova, Romašků a Zarubinců z III.—V. stol., provázených kulturou římskou (*Chvojka*, Поля погребения 10, 12, 14), jakož vůbec v Закарпаті

už pochovávali vůbec.<sup>1)</sup> Tak i Drevljané, naproti čemuž Sěverjané, Radimiči, Kriviči v X. stol. ještě spalovali podle výše uvedeného svědectví letopiscova a Vjatiči ještě v XII. Ve vnitru Rusi setkáváme se skutečně občas s žárovými kurhany, které mají milodary rázu XII. až XIII. stol., ale v celku možno přece jen říci, že i zde vláda žárovišť končí stoletím X. a XI. V X. stol. vystupuje silně ještě v pohřebištích Severjanů a Radimičů u Smolenska a Černigova,<sup>2)</sup> ale potom zde mizí, v XI.—XII. nadobro ustupuje i na Berezině,<sup>3)</sup> v Jaroslavsku, Vladiměřsku, Suzdalsku,<sup>4)</sup> v X. — XI. přestává spalování v gub. petrohradské a novgorodské<sup>5)</sup> a v příladožských mohylníkách.<sup>6)</sup> Žádné poučení kijevských nebo novgorodských biskupů z XII.—XIII. stol. nezmiňuje se, pokud vím, o spalování. Byla tedy perioda birituální zde dosti dlouhá, počínajíc asi v IV. stol. a končíc v XII. a na jednotlivých místech odlehlých zajisté ještě později, v XIV. a v XV. stol., tak jako v sousední Litvě, Kurlandii a Estonsku, kde vedle velmi pozdních žárových hrobů<sup>7)</sup> máme i historické doklady, že se spalovalo ještě

---

z doby římské jsou kostry dosti hojné (Podhajczyky, Trembowla, Hleszczawa, Mater. IV. 116, 118, 123 sl.). Gotská pohřebiště kostrová známe jen od Gurzufu na Krimu z VI.—VII. stol. (*Rěpnikov*, Изв. арх. ком. XIX. 1—80, Зап. Общ. Odessa XXVII. 101).

<sup>1)</sup> Srv. *Antonovič*, Древл. мог. 3. Žárové hroby z IX.—X. stol. jsou v Kijevsku už jen výjimkou (*Spicyn*, Зап. XI. 265). Příkladem je kurhan u Sovky blíž Kijeva s věcmi X. stol. (tamže 266). Také na Volyni jsou velmi řídké (tamže).

<sup>2)</sup> *Samokvasov*, Могили р. земли 196, *Spicyn*, Зап. арх. Петр. VIII. 1, 185, XI. 241, 264, 265, 293. V okolí Smolenska je z X. stol. ještě většina kurhanů žárových a jdou až do XI. stol., na př. u Voločků u Smolenska (*Spicyn*, Зап. XI. 180). Také v žárových mohylách u Ljubeče (Černigov) našel Antonovič pozdní popelnice s vlnovkou, na kruhu robené (Труды предвар. ком. XIV. арх. с. 1906, 28). V kurské gub. spadají podle Spicina poslední hroby žárové do X. stol. (Зап. арх. XI. 241).

<sup>3)</sup> *Zavitněvič*, Зап. арх. X. 326.

<sup>4)</sup> U Jaroslavi srv. pohřebiště z X.—XI. stol. u Bolš. Temerjova (Выставка антр. II. 307, Каталогъ Ист. Музея 252), pro Vladiměř a Suzdal srv. *Spicyn*, Изв. арх. ком. XV. 96.

<sup>5)</sup> V petrohradských kurhanech XI.—XII. stol. rozložených na západ od Gatčiny (slov.?) je žárový hrob jen nepatrnou výjimkou (1%) podle výkopů Ivanovského (Кург. перепб. 7 sl.), v gdovských při Čudském jezeře poslední žárové patří do XI. stol. (*Spicyn*, Гдовские кург. 12; srv. též *Spicyn*, Зап. арх. XI. 350).

<sup>6)</sup> *Brandenburg* (Кург. Принад. 3, 19). Zde v kurhanech s mincemi XI. stol. našel se jen pohřeb, při mincích X. stol. pohřeb i spálení.

<sup>7)</sup> Srv. na př. pohřebiště u Pasilna na ř. Vindavě, kde v kotlových hrobech žárových (popel na hromádce v jámě) našly se mince z XIII.

ve XIV. a XVI. století.<sup>1)</sup> Jako na západě setkáváme se i na slovanském východě v hrobech této doby s doklady obou ritů nejen na jednom pohřebišti,<sup>2)</sup> ale i v jednom hrobě.<sup>3)</sup>

Jak je viděti, byla birituální perioda u Slovanů sice různého trvání, ale přece dosti dlouhá, tak že při konci doby pohanské lze vskutku uznávati současnou existenci obou ritů. Při tom nutno opět s důrazem vytknouti, že to nebylo pouze křesťanství, které způsobilo změnu ritu původního. Poukázal jsem už výše, že vlivy cizími (nejvíce římskými)

a XIV. stol. ((Аpx. Изв. Зам. IV. 35). Ale v mohylníku ljucinském (vitebská gub.), který v jádru náležel IX.—X. stol., bylo už jen 12.5% hrobů žáro- vých, tak že i v některých krajích lotyšských X. stol. bylo dobou přechodu. Podobně v pohřebišti u Solopisk u Lidy ve Vilensku (Mater. X. 9, 39 sl., XI. 57 sl., *Spicyn*, Аpx. Изв. Зам. II. 403). Ovšem na jiných místech a zejména některých vznešených rodech udržela se stará tradice mnohem déle. Před X. stol. se v Litvě také spalovalo (*Spicyn*, Зам. XI. 297).

<sup>1)</sup> Srv. líčení pohřbu litevského knížete Gedimina k r. 1329 u M. Strykowskiého, Kron. polska. Kn. XI. na konci (ed. Varšava 1846. I. 386). Guagnini docela — smíme-li věriti jeho zprávě, rovněž jako Strykowskiému — dí, že se spalovalo ještě za jeho doby (t. j. v druhé pol. XVI. století) ve Žmudi při hranicích Kurlandie. (De orig. Lith. in Pistorii Scr. rer. polon. II. 391: hic modus adhuc hodie in partibus Samogitiae confinibus Curlandiae ab agrestibus quibusdam observatur). O tom, jak se udrželo pohanství na Litvě až do XVI. stol. (i oficiálně), srv. *Brückner*, Litwa 63 sl., 74 sl.

<sup>2)</sup> Styk pochovávání a spalování na jednom pohřebišti je tedy přirozeným postulátem archaeologie. Ale doklady starší nebývají věrohodné a potřebují pravidlem ověření v tom směru, zda žárový hrob je vskutku současný s pozdním kostrovým. Oba rity z Pomoří hlášeny jsou na př. z Rostoku v Meklenburku Lischem (Correspondenzblatt 1871, 51), na Galgenbergu u Volínu (Monatsblatt d. pomm. Alt. Ges. 1891, 107, Berl. Verh. 1899, 217); *Beltz* dí (Altertümer 375), že jednotlivé hroby žárové vedle koster objevují se téměř na všech slov. pohřebištích Meklenburska (Bobzin, Grevenstein, Altgutendorf). Srv. výše na str. 231. pozn. 4. Z mnoha příkladů východních uvádím na př. kurhany u Sudžy v gub. kurské, u Sědněva, u Volokotina v gluchovském új. (*Samokvasov*, Могины 204, 210, 213), kurhany na jihu Ladogy (*Brandenburg*, Кур. Прилад. 25, Труды VII. арх. с. Jaroslav I. 8, 9), z okolí Ljubeče v černig. gub. (*Antonovič*, Труды предв. ком. XIV. с. 28), v zemi drevljanské u Grubška (*Antonovič*, Раскопки 9), u Miropole na Sluči (*Hamčenko*, Труды XI. арх. с. I.), u Rogačeva (*Fursov-Čolovskij*, Аpx. Изв. Зам. 1893, 112), kurhany u Gnězdova, Gžatska, Slobodky, Saků v smolen. gub. (*Sizov*, Смол. кур. 6, 78, Зам. VII. 1, 118, VIII., 185) atd. O současném spalování a pochovávání v Rusi srv. i stať *Ivanovského* (Труды VIII. арх. с. IV. 184).

<sup>3)</sup> Na př. v právě uvedených mohylách u Ladogy, prozkoumaných gen. Brandenburgem.

počala změna na několika místech dříve, než zavládlo křesťanství, a to již dosti intenzivně, zejména v Podunají, pak při Baltickém moři a v zemi volynskokijevské.<sup>1)</sup> Na jihu ruském působil již odedávna také vliv Skythosarmatů (a jiných ještě kočovníků), kteří pochovávali<sup>2)</sup> — vliv ten uvidíme i v jiném ještě směru — a nerozpakoval bych se proto i část starších hrobů kostrových z doby před i po Kristu, které ruští archaeologové řadí podle milodarů mezi t. zv. kurhany skythosarmatského typu (zejména hroby ze severní oblasti), přičísti také Slovanům se Skythy a Sarmaty sousedícím a přišlým pod jejich vládu nebo kulturní vliv.<sup>3)</sup>

V celku vzato, existovalo sice pochovávání u Slovanů vedle původního a základního spalování, ale vezmeme-li v úvahu celou pohanskou dobu, existovalo před dobou římskou jen v míře nepatrné, jen výjimkou tak, že vlastní doba birituální nastupuje teprve vlivem římsko-křesťanským. Proto také nemohu souhlasit s A. Kotljarevským, který míní, že oba obřady existovaly u Slovanů vedle sebe odedávna, že se při tom tradici prvotní předvěké pochovávání udržovalo v některých rodech, zatím co se u jiných ujalo spalování. Podle Kotljarevského nebyly to důvody a rozdíly náboženské nebo majetkové, které vedly jednou k spalování, po druhé k pochovávání, nýbrž prostě různé staré rodinné tradice.<sup>4)</sup>

<sup>1)</sup> U Římanů počalo převažovati pochovávání už od doby císařské (Blümner, Privatalt. 487).

<sup>2)</sup> Ovšem ani u Turkotatarů nebylo pochovávání výhradně praktikováno. O Bulharech dí Bekri, že spalují i pochovávají (ed. Rozen 64), podle Mas'údího spalují (Harkavi 127). O Burtasích dí prvý, že jeden kmen z nich spaluje, druhý pochovává (tamže 62). Dosud spalují Korjaci ve vých. Asii, Giljaci na Amuru a Čukčové (zde to již zaniká), Burjati pochovávají, ale šamany spalují, Burjati lamaiti spalují neúplně a staví popel lamů v nádobách na chlupy do dřevěných kapliček, dále spalují pohanští Tunguzové na Jenisseji a Kalmyci jednak kladou těla do jam, jednak a to slavně spalují, načež popel ukládají do malých domků z cihel nebo hlíny. (Изв. общ. арх. Казаң, X. 82, 83, 197, 199, 203, 289, 293, 402). Podle Ivanovského (srv. str. 237 pozn. 2) užívají dosud obou ritů i západomongolští Torgouti.

<sup>3)</sup> Srv. SS. I. 499. Podobně Anučin, Санн 205 sl. (Моск. Древности 1890, XIV.).

<sup>4)</sup> Kotljarevskij, Порп. об. 242 sl. U jiných národů indoevropských jsou ovšem literárně oba obřady doloženy, na př. u Řeků a Římanů (Hirt, Indog. 503, 734, E. Rhode, Psyche Freiburg 1898, 225, Blümner, Privatalt. 487), u Thráků (Herodot V. 8), u Etrusků (v nálezech) a také u nordických Germánů, na př. v prvních 4 stoletích po Kr. (Montelius, Cultur 201) a Gallů (podle Caesara spalovali, De bello gall. VI. 19, ale t. zv. marnská kultura V—I. st. př. Kr. je i v Gallii v hrobech kostrových).



Ale tak to rozděleno nebylo, jak jsme viděli, a bude vždy lépe, jestliže pro dobu, v níž můžeme Slované sledovati, pokládati budeme spalování za obřad základní a povšechný a místní pochovávaní jen za výjimku, vzniklou vlivem cizím.<sup>1)</sup>

Jaká byla původní mýslénková podstata spalování, nevíme, neboť to, co vykládá Fadlân o Rusech,<sup>2)</sup> zdá se mi býti jen frásí, vzniklou z učení různých orientálních náboženství. Je to právě tak učené, jako když praví Kardízí o Kirgizech, že spalují své mrtvé proto, poněvadž, jak sami vykládají, oheň jest nejčistší věc a vše, co v oheň přijde, očistí se jím dokonale, tedy i mrtvý.<sup>3)</sup>

Že představa, jež vedla k spalování, může vésti i k nápadu nespalovati tělo celé, nýbrž jen určité části jeho, je zcela přirozené a máme to též doloženo analogiemi ze života primitivních národů.<sup>4)</sup> Smíme-li však vedle obou ritů i u Slovanů připustiti podobný zvyk úmyslného či částečného spalování, resp. „částečného pochovávaní,“ neodvážuji se dosud říci. Našel jsem sice řadu archaeologických zpráv připomínajících „částečné spalování“ nebo „částečné pochování“ v jednotlivých hrobech, — ale nemám ke zprávám těmto dostatečné důvěry pro rozřešení otázky tak delikátní a mnohé nálezy, jež by sem zdánlivě patřily, dlužno asi uvést na nepořádné, nedokonalé spálení, s kterým se občas v pozdních hrobech setkáváme.<sup>5)</sup>

Že by toto nedokonalé „opálení“ mrtvého v ruských kurhanech (обжиганіе покойниковъ) bylo úmyslné a příznakem přechodu jednoho

<sup>1)</sup> Tak bych spíše vykládal obojí ritus v Černachově a Romaškách na Kijevsku než rozlišením podle pohlaví, jak soudil Chvojka domnívaje se, že muži byli pochovávaní a ženy spalovány (Поля порцев. 14). Bylo by ovšem třeba dříve přesněji zjistiti pohlaví zachovaných kostí, a neříditi se jenom milodary.

<sup>2)</sup> K svému líčení pohřbu ruského z r. 922 připojuje Ibn Fadlân výrok, který pronesl jeden Rus k jeho tlumočnickovi: „Vy Arabové jste přece jen pošetilý národ. Vezmete toho, jehož jste nejvíce ctili a milovali, a hodíte ho do země na pospas plazům a červům. Naproti tomu my jej spálíme v okamžiku tak, že ihned, bez průtahu vchází do ráje!“ (Harkavi, Сказ. 100). S. Müller (Nord. Altertumskunde I. 367) a po něm H. Hirt (Indog. 502) přijímají však tuto ideu za základ a příčinu proměny starého pochování v spalování (u Indoevropanů).

<sup>3)</sup> ed. Bartold 111.

<sup>4)</sup> Srv. Tylor, Anfänge der Cultur (Leipzig 1873) I. 444, Olshausen, Verh. Berl. 1892, 163.

<sup>5)</sup> Srv. zprávu sl. Melnikové z nálezů volyňských. Melniková myslí, že později mrtvé jen opalovali a opálené kladli do sрубů (Труды арх. с. Кіев 1899 I 503). Pod. Brandenburg o kurhanech na ř. Paši (Купр. Прил. 26).

ritu v druhý, jak někteří archaeologové soudí,<sup>1)</sup> nemohu říci s určitostí, ač máme toho jinde analogie.<sup>2)</sup>

## II.

*Průběh obřadu.* Obřad spálení, resp. pochovávání mrtvého konal se podle dokladů archaeologických a zpráv normálně a v základních rysech takto:

Tělo mrtvého bylo za pláce a zpěvu převezeno na hřbitov a sice buď na společné žároviště nebo k samostatnému hrobu, jehož spodek už byl upraven. Tam byla z dříví narovnána hranice, na ni položen mrtvý, buď prostě, nebo na desce, nebo na ložce, s oděvem a výzbrojí, v nichž za života chodil, načež byla hranice od příbuzných zapálena. Po spálení hranice a těla buď hned nebo na druhý den sebrali pozůstalí popel s opálenými zbytky kostí, zbraní, šperků buď prostě na hromádku nebo jej vysypali do popelnice, kterou zasypali mohylou, nebo konečně postavili na mohylu, na kámen, na kůl, podle toho, jaký hrob strojiti bylo v kraji a v rodě zvykem. K popelnicí připojeny byly dary, které měly sloužiti zemřelému na onom světě, ba i ženy, sluhové, koně a psi bývali zabíti a spolu pohřbeni za týmž účelem. Byl-li mrtvý bez spálení pochován, bylo tělo uloženo s milodary pod podobnou mohylu, a na místě zapálena byla aspoň hranice obětní, při níž konána byla i první pohřební hostina.

Byly ovšem pohřby ještě jednodušší, ať už příčinou toho byla opuštenost, chudoba nebo spěch, nebo nízké postavení sociální, na př. u lidí nevolných a otroků,<sup>3)</sup> ale v celku přece obvyklým byl obřad právě vyličený a hroby, resp. pohřby jednotlivé liší se od tohoto základu obyčejně jen větším nebo menším rozvojem detailů a větší, menší nádherou obřadu a bohatostí milodarů. V slovanských zemích

<sup>1)</sup> Srv. výklad Melnikové v předešlé poznámce. Podobně se vyslovili Fursov a Zavitněvič na základě některých nálezů z gub. mohylevské nebo (ale méně) i gub. minské (Srv. *Fursov-Čolovskij*, Дневник 1892 a ref. *Zavitněvičův* в Этн. Обзор. 1893, 201). Srv. též debattu na sjezdu ve Vilně (Протоколы съезда II. 117).

<sup>2)</sup> Tak prý pochovávají těla polospálená dosud zabajkalští Burjaté (Изв. арх. общ. Казань X. 203).

<sup>3)</sup> O tom, jak otrokům byl normální pohřeb odpirán, na př. u Rusů, srv. zprávu Fadlanovu, podle níž otroci ruských kupců, když zemřeli, byli prostě beze všeho pohřbu ponecháni venku zvěři na pospas (*Harkavi* 96). Otrokům dostalo se pohřebního obřadu jen, když byli zabiti, aby pánu sloužili opět na onom světě.

nalézáme vskutku celý řetěz hrobů od nejjednodušších a nejchudších, v nichž ani popelnic nebývá, jen hromádka popele a nějaký střep nebo zase u kostry kroužek, nožik, — až po bohaté hroby knížecí. V celku však dlužno při této příležitosti opětne konstatovati, že typickým příznakem slovanských pohřebišť je poměrná chudost proti nordickým na severu nebo skythosarmatským a turkotatarským na jihu. To lze pozorovati na všech stranách Slovanstva.<sup>1)</sup> Proto s tohoto archaeologického hlediska musíme pokládati slovanskou materiální

<sup>1)</sup> Chudobu slovanských pohřebišť IX.—XI. stol. v Rusku dokumentují mohyly kijevské i volyňské (*Antonovič*, Труды арх. с. Кijев 1901, I. 137, *Spicyn*, Зап. арх. XI. 265, 284, *Melniková*, Труды арх. с. Кijев I. 492 sl., *Jarockij*, Арх. Лѣт. 1903, 176, 182, *Steinheil*, tamže 1904, 136 sl., *Hamčenko*, Труды арх. с. Vilno II. 129, Изв. арх. с. Кijев 149) i petrohradské (*Spicyn*, Кург. петерб. 12), i volchovské (*Brandenburg*, Труды VII. арх. с. I. 11, 16, 18), i severjanské a radimičské (*Spicyn*, Радим. кург. Зап. арх. VIII. 12, 16, *Antonovič*, Труды IX. арх. с. II. 48), i kurhany na Berezině (*Kondakov-Tolstoj*, Памятники V. 67) i v gub. moskevské (*Bogdanov*, Матер. 10). Ve volyňských nenašla *Melniková* v polovině hrobů nic více, než nějaký střep nebo hřebík a N. *Brandenburg* kopal jednou při Volchovu s 15 lidmi po dva měsíce ohromný kurhan 9 m vysoký a našel v něm jen kousek železa a bronzového drátu, hrnčec s popelem lidským a vrstvu spálených kostí (l. c.). Také slovanské hroby meklenburské jsou vesměs chudé (*Beltz*, *Altertümer* 376), rovněž záp. pruské (*Lissauer*, *Denkmäler* 175) a totéž platí o uherských z doby VI.—VIII. stol. (*Hampel*, *Altertümer* I. 8, 9). Také hroby u Krainburgu z převeliké části byly chudé (*Šmíd*, *Jahrb. Altertums.* I. 55); český inventář je také chudý (*Piř*, *Starož.* III. 1. 77) a české mohylky z doby V.—VIII. stol. nemají téměř milodarů mimo nějaké střepy (*Piř*, l. c.). Příkladem jednotlivých bohatých hrobů znamenitých lidí, snad knížat, jsou mohyly gnězdovské (srv. Зап. арх. Слав. отд. VIII. 1, 185 sl.) nebo tři známé kurhany černigovské (Черная могила, могила княжны черны, Гульбище) nebo velká mohyla v guščinské skupině (*Samokvasov*, Могила 195 sl.). Krásným příkladem pohřbu sloužící obsah velké mohyly, kterou Vlad. Sizov vykopal v gnězdovském mohylníku v smolenské gubernii. Kurhan byl 9 m vysoký a měl v obvodu 103 m. Vnitřní obsah ukazoval na následující způsob pohřbu: Nejdříve byl ze země nasypán okrouhlý spodek mohyly, posypán vrstvou bílého písku. V prostřed postavena hranice, na níž byl položen mrtvý v plné zbroji a v úboru ozdobeném zlatem i stříbrem a spálen. Pozůstalé zbraně sebrány a uloženy potom mimo zároviště, blíže ke kraji na hromádku tak, že nejdříve položeno bylo tam kopl a meč, prázdný hrnčec a ozdobný talíř; potom byl zařezán beránek a položen na tyto věci, potom přinesena ještě přilba s ostatními částmi výzbroje, vše obloženo řadou kamení a na vrch položen dřevěný, rudě natřený štít. Mnoho drobností zbylo ovšem ještě v centrálním popelišti (*Sizov*, Кург. Смолен. 8 sl.).

kulturu za poměrně chudou, zejména před tím, než se v X.—XI. stol. rozmohl obchod arabskobyzantský.<sup>1)</sup>

Bližší výklad o jednotlivých věcech hrobního inventáře a tím i o detailech domácího bytu slovanského bude podán na příslušných místech této a následujících kapitol. Zde bych jen povšechně podotkl, že se v hrobech nejčastěji nalézají hrnčky, do nichž se mrtvým dávalo jídlo,<sup>2)</sup> a jež zastupují občas dřevěná, železem okovaná věderka a pak vedle zbytků, jež náležely k úboru, hlavně železné nožíky, srpy a ocilky (u pasu mužů), ze šperků bronzové nebo stříbrné kroužky k ozdobě hlavy, kolliery ze skleněných perel, přezky, jehlice a různé závěsky, z toaletního inventáře nůžky, hřebeny, zrcádka a pincetty. Řidči jsou již zbraně (přilby, kování štítů, kopí, luk, toulec se šipkami, sekera a části výstroje koňského) a některé další předměty domácího bytu: klíče a zámky, koštěné i železné jehly, lžičky, přesleny, žernovy, udice. Zvláštností jsou na př. vážky se závažím, rohy picí, nástroje hudební, číše z lebek zhotovené a pod. Normální jsou dále v mohylách i kosti různých domácích a lesních zvířat (srv. dále a výše str. 171) a dosti hojně rybí kosti a mušle říční (někdy i mořské, zejména *Cyprea*).

Že by byli Slované, pochovávající mrtvé a kladouce do hrobů milodary, sami je rozbíjeli a ničili, není starých zpráv a archaeologie také nepodává mnoho dokladů. Rozlámaných zbraní a úmyslně rozbitých nádob z pozdějších nálezů téměř není. Místo nádob se sice přechoasto nalézají střepy, ale jen jednotlivé<sup>3)</sup> a tak se zdá, že střep měl pouze z ekonomie zastoupiti celou nádobu. Zbraně a věci bývají sice hojně poškozeny, ale více ohněm nebo rzí, než úmyslným násilím.<sup>4)</sup> Nicméně není třeba zvyku toho, který má v životě primitivních národů hojně analogií, Slovanům upírati,<sup>5)</sup> a to tím méně, že jsou přece jenom

<sup>1)</sup> Srv. výše v úvodě str. 49 sl.

<sup>2)</sup> O jídlech, která se dávala do hrobů, srv. výše str. 171. Přímo to dokládá perský geograf o Rusech, pravě, že kladou do hrobu mrtvého se vším cděvem, šperkem a s ním i jídlo a pití (ed. Tumanskij 136); srv. Rosteh (*Harkavi*, Сказ. 270) a o Rusích Fadlán (*Harkavi*, Сказ. 98).

<sup>3)</sup> Melniková nalézala ve volynských mohylách přechoasto střepy, ale nádoba se z nich sestaviti dala jen zřídka (Труды XI. арх. с. I. 492). Výjimkou zdají se býti Siblěkovy nálezy z mohyl blatenských, z nichž se střepy daly sestaviti v celé nádoby (Pam. XXI. 573).

<sup>4)</sup> Úmyslně zlomené meče pozoroval Brandenburg v ladožských mohylách, ale jen zřídka (Курганы 12). Ke charakteristice gnězdovských mohyl náleží zase, že meče nebo kopí byly tam občas vetknuty do země (*Sizov*, Кург. Смолен. 28, 82, 96).

<sup>5)</sup> Přijímal jej *Kolljarevskij*, Порп. об. 221, 251.

nálezy a také v pozdější tradici slovanské máme doklady podobných, snad prastarých obyčejů, na př. lámání zbraní před smrtí.<sup>1)</sup> Ovšemže při tom může běžeti jen o snahu zničiti zbraň, aby jí nemohl jiný již užiti a ne o starou tradici, založenou na víře, že i zbraň zničením přechází v nový život na onom světě. Vážnější je, že Srbové v Skoplansku dosud rozbíjejí nádoby, kterých nad hrobem upotřebili pro pohřební hostinu.<sup>2)</sup>

Toto dávání milodarů do hrobu nepřestalo ani po zavedení křesťanství, ba křesťanství je místy, jako u jižních a východních Slovanů, přímo přejalo a sankcionovalo, jak to dosvědčují mnohé zvyky, při nichž pop oficiálně podílí, zejména jídlem, i mrtvého.<sup>3)</sup> Proto také v Rusku setkáváme se s hojnějšími milodary i v hrobech z XV.—XVI. stol.<sup>4)</sup>, kdežto na západě velmi brzy mizejí, a inventář hrobní omezuje se pak jen na to, co mrtvý měl na sobě (šaty, zbraň a šperk). Nicméně je jisto, že se i tu kladení zvláštních milodarů mrtvému do hrobu, zejména potravy, udrželo dlouho, byť i bez církevní sankce; nejen Hájek v XVI., ale i sám Dobrovský dosvědčuje, že ještě v XVIII. stol. v Čechách kladli mrtvému bochník chleba a džbán vody do hrobu,<sup>5)</sup> a není tudíž zcela správně, pravili se, že od konce XI. stol. nenalzáme u nás žádných milodarů v hrobech na důkaz toho, že zákaz Břetislavův pronikl koncem XI. stol. úplně.<sup>6)</sup> Zvyk dávat mrtvému jídlo a pití do hrobu udržel se ostatně po dnes na Slovensku, v Rusku, v Polsku<sup>7)</sup> a na jihu. Také čteme, že na př. ženám dávají do hrobu

<sup>1)</sup> Marko kravevič, jsa blízek smrti, usekne šavlí hlavu věrnému koni, rozlomí pak šavli i kopí a zahodí v moře buzdovan. (*Karadžić*, Срп. пјесме. Виџе 1841. II. 441).

<sup>2)</sup> *Murko* (Wörter u. Sachen II. 81, 160).

<sup>3)</sup> Srv. blíží dále v odstavci o tryzně a stravě.

<sup>4)</sup> Srv. na př. nálezy na hřbitově chrámu černigovského (*Samokvasov*, Могилы 254 sl.).

<sup>5)</sup> *Dobrovský*, Begräbnissart 357 (Srv. výše str. 225). *Hájek*, Kronika (ed. 1541) CXLVII. b.

<sup>6)</sup> *Piš*, Starož. III. I, 75.

<sup>7)</sup> Na Slovensku chléb a vodu v Trenčansku, Gemeru, Novohradě (*B. Němcová*, Sebr. spisy IV. 203 ed. Kober 1897), v Turci (*Kollár*, Zpievanky I. 26, Sl. Pohľady XV. 23, 27, *Zibri*, Seznam pověr 20 sl.), na Rusi chléb, hrnec kaše a vodu (*Jaščuržinskij*, Труды VII. арх. с. Ярослав II. Prot. 64; Этн. Об. 1898, III. 93, Киев. Стар. 1890, I. 130, *Sumcov*, Хлѣбъ въ обрядѣхъ и пѣсняхъ. Чарков 1885, *Šejn*, Матер. I. 2, 509 sl.). V Poznansku dávají k truhle chléb a kalíšek vodky pro mrtvého (*Kolberg*, Lud XI. 165), pod. v Lubelsku (tamže XVI. 133). Podobné zvyky u haličských Rusů a Poláků viz u *Kolljarevského*, Порп. об. 248, ve Wisle VII. 389 a *Pačovského M.*, Народний похороний обряд на Руси (Звѣт. дир. акад. гимн. Lvov 1903, 12).



plátno a jehlu s nítí,<sup>1)</sup> zrcadlo,<sup>2)</sup> na baltickém pobřeží síť rybářskou.<sup>3)</sup>

### III.

Vylíčený základní obřad s kladením milodarů v hrob doplněn a komplikován býval ještě řadou dalších zvyků.

Při vynášení mrtvého z domu — při čemž se podle všeho nevycházelo z domu dveřmi, ale zvláštním ad hoc udělaným otvorem ze strachu, aby se mrtvý dveřmi stále otevřenými nevrátil,<sup>4)</sup>

<sup>1)</sup> Tak v Bulharsku zemřelým ženám dávají do hrobu jehly s nítí a hřebeny (*Paraškevov P.*, Порп. обычаи у бълчаритѣ. Изв. на семинара по слав. филология II. Sofia 1907, 380), podobně na Podolí (*Boguslawski*, Slow. II. 798). Podobně činí Litevci (*Brückner*, Litva 80) a Ostjaci (Жив. Срап. V. 1895) a tuguzští Goldi a Oročani docela zastrkují do hrobu zapálenou dýmku (Изв. арх. общ. Казаñ. X. 90, 91), což ostatně máme i na Bělorusi (*Šejn Mar.* I. 2, 531, 533, 534, 542, 554, 563).

<sup>2)</sup> Srv. výše str. 161.

<sup>3)</sup> *Santori*, Sitte 136.

<sup>4)</sup> Přímý starý doklad toho máme v Letopisu Kijevském, kde se to připomíná při vynášení těla knížete Vladimíra r. 1015 (Lavr.<sup>3</sup> 127: Умреже на Берестовѣмъ и . . . . ночью же межю клѣтми проймаваше помость, обертѣвши въ коверъ и, ужи съвѣсиши на землю; възложше и на сани, везъше . . . " Podle *Anučina* (Древности XIV. 94) neběželo tu o průlom v domě, nýbrž pouze v ohradě dvora knížecího, což vykládá na základě miniatury Сказ. о Борису а Глѣбу silvestr. rukopisu. Ale miniatura sama o tom nepřesvědčuje (srv. dále str. 271). Že však vynášení těla průlomem bylo i jinde u Slovanů zvykem, souditi můžeme z přežitků a tradic zachovaných v Rusi, Polsku, na Balkáně a na Slovensku, — pokud mi známo. V Bulharsku podle Paraškevova (Порп. об. 399) vynášeli dříve tělo skrze okno nebo dírou ve zdi, ba i dnes se to ještě místy dělá; podobně v Srbsku vynášejí mrtvého dolními dveřmi. V Rusi a v Mazurech připomíná se vynášení oknem (*Kolljarevskij*, Порп. об. 127) a téhož původu je patrně zvyk maloruský od Romnů, kde nevynášejí tělo skrze vrata dvoru, nýbrž skrze plot (*Anučin*, I. c. 97). V tradici slovenské připomíná se také díra pod prahem, kterou tělo mrtvého vytáhli a odnesli. *Kr. Chorvát* (Slov. Pohl'ady XV. 18) uvádí povídku, v níž dívka si žádá: „Dajte pod prah jamu vykopaf a tou dierou vytiahnite moju truhlu von z domu!“, a vynášení mrtvého dírou pod prahem zná rovněž i tradice ruská (*Afanasjev*, Древности I. 40, Нар. рус. сказки VI. č. 66. cit. *Anučin*, I. c. 92). *Anučin* na jiném místě připomíná, že i tělo Borise Godunova, když bylo vyzvednuto z hrobu, vyneseno bylo z Archangelského soboru otvorem v stěně udělaným (tamže 83, *Kolljarevskij* 127). Tentýž zvyk je ostatně doložen i na západě Slovanstva, u Germánů (*Grimm*, Rechtsalterthümer 726—728, *Weinhold*, Altnord. Leben 476, *Santori*, Sitte 143, *Rockholz*, Deutscher Glaube und Brauch, Berlin 1867, II. 171, srv. *Anučin*, 91) i na severovýchodě Rusi u Samojedů, Ostjaků, Juraků, Tunguzů. Samojedové na př. za nic by mrtvého nevynesli dveřmi (Изв.

provázelo příbuzenstvo zemřelého jednak chvalořečí, jednak pláčem a kvílením žen,<sup>1)</sup> které se chvílemi stupňovalo i ve draní lící a rukou nehty a přímé zraňování těla.<sup>2)</sup>

Ovšem ve skutečnosti bylo to již více tradiční zvyklosti, než výrazem pocitů, z nichž to původně vyšlo.<sup>3)</sup> Doklady máme ovšem

apx. общ. Kazaň X. 295). Je to vůbec zvyk po celém světě rozšířený. Srv. analogie uvedené na př. *Lippertem*, *Seelencult* 10, 11, *Tylorem*, *Anfänge der Cultur* II. 26—27, *Wundtem*, *Völkerpsychologie* IV. 246, 252 a hlavně *Anučinem* I. c. 88—92. Všude — tedy i u Slovanů — dlužno jej vyložit obavou, aby duše zemřelého nevrátila se jako nepříznivý vampyr otvorem, kterým vyšla, zase zpět. Běží tu tedy o zmatení, zmýlení nepříznivých daemonů.

<sup>1)</sup> Mistry dosud obvyklé chvalořeči jsou jistě také pozůstatkem starých dob, a nepochybuji, že se u starých Slovanů vyvinula kasta podobných řečníků — čarodějů (скомохожи, скопыхи, srv. výše str. 92) jaké připomíná u sousedních Prusů smlouva s rytíři německými r. 1249: „Promiserunt etiam (illi de Pomezania, Warmia et Nattania) quod inter se non haberunt de caetero Tilussones et Linguschesones, homines videlicet mendacissimos, histriones, qui quasi gentilium sacerdotes in exequiis defunctorum in tormentorum infernalium poena promerentur, dicentes malum bonum et laudantes mortuos de suis furtis et spoliis, immundiciis et rapinis ac aliis vitiis et peccatis, quae dum viverent perpetrarunt, ac erectis in coelum luminibus clamantes mendaciter asserunt, se videre presentem defunctum per medium coeli volantem in equo armis fulgentibus decoratum, usum in manu ferrentem, et cum comitatu magno in aliud seculum procedentem, talibus et assimilibus mendaciis populum seducentes et ad ritus gentilium revocantes.“ Starou formu těchto řečí a nářků nad mrtvým z litevskoruské hranice srv. u Menetia (*Scr. rer. Livon.* II. 1848, 389. Cit. *Kolljarevskij*, *Porp.* ob. 150).

<sup>2)</sup> V letopisu r. 945 kněžna Olga pláče nad hrobem mužovým ve smyslu obřadném. V tomto smyslu dlužno vůbec rozuměti letopisnému terminu плакаться на комъ nebo по комъ (*Kolljarevskij*, *Porp.* ob. 120, *Srezněvskij*, *Матер.* II. 951), — na př. nad Olgou kněžnou r. 969. Srv. též bezměrný pláč (плачь безмѣрный) v citátu z *Žití Konstantina Muromského* v následující poznámce, nebo pláč nad hrobem s velkým křikem v Stoglavu (*Kolljarevskij* 148), a „velký pláč“, jako po mrtvém, v *Žití sv. Feodosija* (ed. *Filaret* 138, 145). Nářky pohřební u pohanských Pomořanů připomíná *Edbo Vita Ottonis* I. 6, u Poláků Mierzwa a Kadłubek (*Bielowski* MPH. II. 182, 268), písně táhlé nad hrobem Fadlân u Rusů (*Harkavi* 99).

<sup>3)</sup> Podobné zvyky při pohřbech jsou hojné u primitivních národů (srv. *Ploss*, *Das Weib* II. 677 *Trauerverstümmelungen*). Dr. Bartels, vydavatel *Plossa*, vykládá to za alegorii původního usmrcování se, *Samter* (*Geburt* 191) za obět krve pro duši zemřelého. Ať byl původ jakýkoliv, netřeba pochybovati, že časem rvaní vlasů a draní lící dostalo charakter oběti a proto také leckde na místo rvaní nastoupilo ustříhování vlasů spojené s obětováním (srv. analogie u *Samtera*, *Geburt* 179 sl.). Ze XVI. stol.

jenom písemné. Pro starou Rus líčí tento zvyk názorně Žití Konstantina Muromského,<sup>1)</sup> připomíná je však i Ibn Rosteh a Mas'údí;<sup>2)</sup> u Čechů doloženo draní lící Canapariovým Životem sv. Vojtěcha a Hájkem,<sup>3)</sup> u Poláků tradicí u Mierzwy a Kadlubka;<sup>4)</sup> snad také sem (totiž Slovanům podunajským) patří i zpráva Jordanova o tom, jak bojovníci Attilovi

máme zprávu Busbekovu o tom, že ženy srbské ustřižené vlasy věšely nad hrob nebožtíkův (Rad XXXVII. 116.: „erant autem ad plura sepulchra appensae comae, quas mulieres aut puellae in funere necessariorum luctus indicium posuerant. Srv. *Zibrt*, Seznam 27). Dále srv. i *Preus K.*, Die Menschenopfer und Selbstverstümmelung bei der Todtentrauer in Amerika. Berlin 1896 a *R. Andree*, Ethnogr. Parallelen I. 147. O bezprostředních sousedech Slovanů Skythech máme doklad u Herodota IV. 71. Stará západoevropská církevní nařízení hojně zapovídají i ustřižování vlasů, rvání, i drásání a poraňování nožem lící (viz *Zibrt*, Seznam 12).

<sup>1)</sup> Toto Žití není sice starší XVI. století, ale zachovalo mnohé tradice starých pohanských zvyklostí pohřebních. Když Konstantin Muromský pochoval zemřelého svého syna Michala obřadem křesťanským, tu čteme v něm, že: „Невѣрнии людїе видяще сїя, дївляхуся, еже не по ихъ обычаю творимо бѣ погребенїе яко погребаему сыну самодержцеву, взнать на востокѣ, а могили верхъ холмомъ не сыпаху, но равно съ землею, ни тризнища, ни дыни (бдыни?) не дѣяху, ни битвы, ни ножекренїя (кожикрєнїя) не творяшеся, ни лицедранїя, ни плача безмѣрнаго и о томъ безумнїи ругахуся. . . .“ Dále autor, vyloživ o obrácení Muromy na křesťanství, pokračuje takto: „Гдѣ рѣкамъ и езеромъ требы кладущей? гдѣ кладєзямъ кланяющеися, очныя ради немощи умывающеися и сребреници въ ня поверзающеи? Гдѣ кони закалающеи по мертвыхъ и ременная плетєнїя древолазаня съ ними въ землю покоповающеи и битвы и крєнїя (лицъ), или натреканїя (настрєканїя) и дранїя творящей? Гдѣ свѣрѣпїя и бѣсованїя и горшая согрѣшенїя восклицающихъ? Они бо вси посрамишася, ницы на земли лежать и пребыша мертвы.“ (Otištěno z *Kolljarevského* 128 podle ed. rukopisu rumjancovského a sergějevského u *V. Undolského* Библиогр. раз. Москвитанинъ 1846 Nr. 11, 194 a u *Kostomarov*, Памятники стар. русской литер. I. 229. Petr. 1860).

<sup>2)</sup> Ibn Rosteh: Ženy Slovanů řezou si noži ruce a líce, když zemřel někdo z rodiny (*Harkavi* 264, *Chvolson* 29, 128). Totéž Mas'údí u Al Bekriho (*Rozen* 56) a Kardízi (*Bartold* 123). Srv. *Chvolson*, Ibn Dasta 29, 128.

<sup>3)</sup> Jan Canaparius k. 2 dí, že chůva syna Slavníkova nad chlapcem, když smrtelně onemocněl, rozrývala si nehty líce. Podobně Hájek patrně na základě staré tradice připomíná stříhání vlasů a vousů, řezání podolků (mužských) nad hrobem Neklanovým a Hostivitovým (Kronyka česká 1541. list. LV. a LX.). Srv. *Soukup J.*, Úcta ohně a některé obyčeje pohřební u starých Čechů. (Progr. gymn. v Rakovníku 1909, 20).

<sup>4)</sup> Mierzwa a Kadlubek, I. c., dí, že pohané dosud tak činí (*Bielowski*, MPH. II. 182, 268; ed. *Przezd.* 27—31: lacerant crines virgines, matronae vultum, habitum annosae).

při smrti jeho řezali si rány do tváří na znamení velikého smutku.<sup>1)</sup> Tento zvyk zanikl během doby křesťanské. Za to pláč a kvílení (a sice obřadný, ne snad pláč prýstící ze skutečné bolesti) udržely se na různých místech Slovanstva až po dnes<sup>2)</sup> a tvoří místy tak důležitou část ceremonielu, že bez nich nelze pohřbu provést.

<sup>1)</sup> Jordanis Get. 255: ut illius gentis mos est, crinium parte truncata informes facies cavis turpavere vulneribus, ut proelior eximius non femineis lamentationibus et lacrimis sed sanguine lugeretur. Zvyk byl ovšem i jinde rozšířen. Tak staří Řekové těžce nesli, zůstalo-li tělo neoplakáno (σῶμα ἀκλαυτον u Homéra.).

<sup>2)</sup> Tak zejména na Balkáně. Zde dosud existují tyto kvílící ženy, zv. v Srbsku *покајнице*, v Dalmácii *нарикаче* (nářek sám *нарицање*, *покајање*), jinde *јаукалице*, *тужбалице* (*Karadžić*, Живот 155, 179, 197). Bývá jich místy 200 až 400 při pohřbu a platí se jim za to. Tyto kvílící ženy navštěvují i po neděli hroby, pějíce nad nimi pohřební písně. (Srv. též *Murko*, Wörter und Sachen II. 82, 83, 84, 86, *Trojanović*, Стари пореб 136, *Lilek*, Wiss. Mitth. aus Bosnien IV., 414, 418, Zbornik juž. Slov. I. 139 (v Chorvatsku). U Slovinců najaté ženy slují také *покајнице*. V Bulharsku je kvílení nad mrtvým (оплакване) tak důležitý obřad, že bez něho není pohřeb možný, kdežto bez církevního ceremonielu je. Ženy v dědině zejména k tomu vhodné slují *оплаквачки* (D. *Marinov*, Жива Старина. Русе 1892. III. 234). Podobně u makedonských Bulharů ve Velesu pamatují aspoň, jak se najímaly ženy ku pláči — od nich vznikl zvláštní druh pohřebních písní — a kvílení neustalo po dnes (*Paraškevu*, Порп. об. 384, 392). U nás se zachovalo „naříkání“ na moravském Slovensku (*Barloš*, Lid a národ II. 52, Valaš. Meziříčí 1885) a do nedávna se najímaly k tomu ženy (*M. Běňa*, Č. Lid I. 599); rovněž v Uhrách z Trenčanska, z Gemeru a Novohradu dokládá to B. Němcová (Sebr. sp. IV. 205 ed. *Kober* 1897) a K. Charvát, (Sl. Pohl'. XV. 18), uvádějíce řadu dokladů starších. Tak v artikulech štellařského cechu v Muráni r. 1585 přikazuje se obcím okolním, aby nadobro zanechaly „pohanského nad mrtvým naříkání, kvílení a rukama lámání“, což zakazuje i 21. artikul štitnické synody z r. 1591 (fletus vel potius ululatus luporum circa funus, immodicus et gentilis sit prohibitus). Srv. i *Zibrt*, Seznam 18. Jiné další doklady ze synody ružomberské a spisu Bělova z r. 1742 a j. viz tamtéž. Slovenský speciální termin tohoto naříkání byl „vykladanie“. I v Uhrách existovaly „najaté vykladačky“ (*Csaplovics*, II. 308, Pohl'. XV. 20) a když zemřel někdo svobodný (třebas i neznámý), nejkrásnější děvče z dědiny naříkalo nad ním. Srv. i *Zibrt*, Naříkání nad mrtvými (Čas. čes. učitelek 1892 a Seznam 19, 27, kde další literatura). Zbytkem kvílení jsou zajisté i zpěvy zachované místy v Čechách, na Moravě a v Lužici (*Soukup J.*, Úcta ohně 9 sl.); týž autor uvádí řadu dokladů, že u Čechů večer, v němž se nad mrtvolou bdělo a naříkalo, slul „umrlčí večer“ (ib. 7 sl.). O kvílení v haličské Rusi srv. *Zbiór XIII*. 148 a *Pačovskij*, Пох. обряд 21, 24 („голосіне“). O najímání žen za „plakalnice“ v Červené Rusi svědčí *Klonovič* v básni Roxolania vydané v Krakově r. 1584 (srv. *Kolljarevskij*, Порп. об. 151, *Zibrt*, Seznam 27).

Vrcholem a nejvýznačnější částí pohřebních obřadů slovanských byla však právě připomenutá dobrovolná nebo nucená smrt jedné z pozůstalých žen, popřípadě i služebné družiny.

Máme řadu starých zpráv, které potvrzují, že u pohanských Slovanů ženy provázely své muže na onen svět a jsou i některé archaologické doklady, které na základě parallel historických můžeme podobně vyložit. Spolu s ženami následovalo leckdy i služebnictvo domu dobrovolnou nebo nucenou smrtí svého hospodáře a pána.

Že především ženy a prý „dobrovolně“ podstupovaly smrt, nemohouce snést života bez muže, dosvědčuje nám Maurikios, autor Strategik, o slovanských ženách vůbec (patrně se to však vztahovalo na jižní),<sup>1)</sup> což po něm opakuje i císař Lev Moudrý,<sup>2)</sup> dále to uvádí o Polácích Dětmar Meziborský<sup>3)</sup> a zejména důrazně sv. Bonifacius o Slovanech polabských.<sup>4)</sup> O Slovanech východních potvrzuje to několik arabských zpravodajů, přejavších zprávu tu z neznámého společného originálu, vzniklého v IX. stol., totiž Ibn Rosteh,<sup>5)</sup> anonymní

Ostatky jsou prý ještě v Bukovině (*Pačovskij*, 24). V Zlaté Čepi (Злат. Цѣпъ Тр. лавр. л. 26) a v Izmaragdě obsaženo je Слово св. Денися о желѣющихъ, které se obrací proti nařikání nad mrtvými, jakožto zvyku pohanském a mezi jiným říká: „дѣволъ учить желѣнню тому а другыя учить по мертвѣмъ рѣзатися и давитися и топитися въ годъ“. (*Vladimirov* Памятн. древнер. лит. III. 294). O olonecké gub. srv. zprávy *F. Istomina* v Жив. Стар. 1892, III. 139. O „pusté“ noci v Poznaňsku srv. *Kolberg*, *Lud* XI. 163, 165. O nařikání na Litvě srv. *Brückner*, Litwa 80, 81.

<sup>1)</sup> Maurikios Strateg. XI. 5.: „Ženy jejich (Slovanů) jsou cudné nade všechnu lidskou přirozenost, ba většinou pokládají úmrtí svých mužů za svou vlastní smrt a oběsí se dobrovolně, nepokládajíce za život stav vdovský.“ Řecký text srv. výše na str. 28.

<sup>2)</sup> Leo Tactica, c. XVIII., 105, říká také: „většina z nich smrt mužů pokládaly za svou a se věšely dobrovolně, nemohouce snášeti života vdovského“ (řecký text výše na str. 35).

<sup>3)</sup> Thietmar IX. 3. Srv. citát výše na str. 228.

<sup>4)</sup> V 59. listu k Aethibaldovi z r. 744—747: et laudabilis mulier inter illos (Winedos) esse iudicatur, quia propria manu sibi mortem intulit et in una strue pariter ardeat cum viro suo. (*Jaffé*, Mon. Moguntiaci 172). Srv. úplný citát výše, str. 104.

<sup>5)</sup> *Chvolson*, Ibn Dasta 30, *Harkavi*, Сказ. 265: „Mělli zemřelý tři ženy a pravili jedna z nich, že ho milovala, přinese k trupu jeho dva koly, které kolmo vbije do země; potom napříč položí třetí trámec, přiváže uprostřed provaz, postaví se na lavici a konec provazu ováže si kol šíje. Když to udělala, vezmou jí lávku z pod noh a ona zůstane viseti, dokud se nezadusí a nezhyne. Po vydechnutí dávají ji na oheň, kde shoří.“ Týž říká o R u



perský geograf,<sup>1)</sup> Istachri,<sup>2)</sup> Chaukal,<sup>3)</sup> Balchí,<sup>4)</sup> dále Mas'údí<sup>5)</sup> a po něm Dimeški<sup>6)</sup> a Idrisi.<sup>7)</sup> O ženách vojinů Svjatoslavových před Durostorem sděluje podobnou zprávu Leon Diakon.<sup>8)</sup> †

Nejkrásněji, nejpůlněji a přímo dramaticky líčí obřad smrti ženiny Fadlán ve svém známém popisu pohřbu bohatého Rusa na střední Volze.<sup>9)</sup> Opakují zde, co jsem už několikrát naznačil, výslovně znovu: není pochyby, že Rusové Fadlánovi nejsou Slované, nýbrž vlastní, nordičtí Rusové.

Ale my vidíme zároveň z celého života slovanského, speciálně ze všeho, co víme o současných pohřbech Slovanů, dále z řady výslovných

s e c h: „Když umře znatný muž, vyryjí pro něj hrob v podobě komnaty, dají tam mrtvého v kroji a v zlatých obručích, dají mnoho jídla, džbány s nápoji a jiné cenné věci. Žena, kterou miloval, živá sedne do komnaty. Pak zavrou dvěře a ona tam umírá“ . . . (*Harkavi*, 270).

1) Ed. *Tumanskij* 135: „Slované mrtvé spalují a když muž zemře a žena ho má rada, usmrtí se také.“

2) *Harkavi*, 193: „Rusové spalují těla, když zemrou a s bohatými spalují i ženy pro rozkoš svých duší.“

3) *Harkavi* 221: „Rusové jsou národ, který spaluje mrtvé a s bohatými i ženy pro rozkoš jejich duší“ (totiž mrtvých mužů). „Для блаженства ихъ“ — dí ruský překladatel.

4) *Harkavi*, 276: „spalují mrtvé a s bohatými spalují i ženy po jich dobré vůli.“

5) *Harkavi*, 125: „Větší část jich (t. j. Slovanů) kmenů jsou pohané, kteří spalují své mrtvé a klanějí se jim . . . 129: Oni spalují (Slované a Rusové) své mrtvé se soumary, oružím a šperky. Když zemře muž, spaluje se s ním žena živá. Umřeli kdo svobodný, žení ho po smrti. Ženy touží po spálení proto, aby mohly s nimi (muži) v ráj. Tak dělají i Indové, jak jsme výše pověděli. Toliko u Indů je zvyk, že žena jediné tehda spaluje se s mužem, když ona sama s tím souhlasí.“ O Srbech dále (*Harkavi*, 136): „Plémě Sarbin spaluje se, když umře u nich car nebo náčelník; oni spalují i jeho soumary. U nich je zvyk podobný zvykům indským; my jsme o tom už vzpomenu výše v této práci při popsání hory Kalechu a země chazarské, když jsme hovořili o tom, že v zemi chazarské nalézají se Slované a Rusové, a že oni spalují se na hranicích.“ (Srv. *Rozen*, 55). *Rozen* dále ještě připojuje (56) z Mas'údího tutéž zprávu, o ženě která se oběsí, jako ji má Rosteh (srv. výše pozn. 5 na str. 248).

6) *Charmoy*, *Rélation* 353: „Ceux-ci (Slaves) brulent les corps de leurs rois après la mort de ces derniers et consomment avec eux leurs esclaves de deux sexes, leurs femmes et toutes les personnes attachés au service particulier de ces princes, telles que le secrétaire, le vezir, le favori et le médecin.“

7) *Lalewel*, *Géographie du moyen âge* (Brux. 1852) III.—IV. 185.

8) Srv. citát uvedený výše na str. 230.

9) Zachováno v slovníku Jakútově s. v. Rus.

zpráv právě uvedených arabských pramenů, že se pohřební ceremoniel Slovanů východních neliší od ruského, — ať už shoda ta vznikla ze společného základu nebo právě delším vlivem nordickým v posledních stoletích pohanství. V X. stol. na jisto vynikající člověk slovanský pochováán byl v Rusi právě tak, jako bohatý kupec nebo vynikající člen ruské družiny knížecí. Z toho důvodu uvádím vždy vedle řady dokladů o Slovanech i zprávy týkající se Rusů, neboť v té době nelze již ceremoniel ruský odlučovati od bytu slovanského.<sup>1)</sup> To je viděti ve všem i mimo pohřby. A z toho důvodu také neváhám zde zprávy již uvedené doplniti i Fadlánovým líčením ruského pohřbu. Zde v textu omezím se však jen na výťah důležitých momentů a úplný, nový překlad, pořizený prof. R. Dvořákem, připojuji v dodatku na konec této kapitoly, aby zde délkou svojí, třeba krásnou a svrchovaně zajímavou, textu nerušil.

Fadlán vykládá nejprve všeobecně, že když zemřel ruský vladyka, bývalo tělo jeho uloženo na 10 dní do zatímného hrobu, zatím co se proň šila slavnostní pohřební roucha a rozdělovala pozůstalost, z níž třetina zůstávala rodině, třetina na pohřeb a třetina na opojné nápoje k pohřební slavnosti. Při těchto přípravách se pilo dnem i nocí a mezi tím se pozůstali ptali jeho rodiny, kdo by chtěl s ním do hrobu. Jakmile někdo odpověděl „já“ — a byly to obyčejně ženy —, nebylo již návratu a odvolání.

U přítomnosti Fadlánově stal se podobný případ. Zemřel jakýsi velmož a přihlásila se jedna z žen, kterou odevzdali ihned jiným ke hlídání. (V zprávě není blíže označeno, byla-li vdaná či svobodná). Když se blížil den pohřbu, vytáhli z řeky loď na sucho, podepřeli a obestavili dřevěnými figurami lidské podoby. Na loď dali pohovku, kterou pokryla stará žena, již říkali „posel smrti“, drahocennými látkami. Byla to táž žena, jež obstarávala úpravu pohřebních rouch a jež na konec usmrcovala ženu. Potom šli pro mrtvého. Vyňali jej z prozatímního hrobu, se vším, s čím byl pochován (nápoji, jídlem a loutnou), ustrojili znovu do zlatotkaných šatů a položili do lodí na vystrojenou pohovku pod stanem, kolem níž byly postaveny nádoby s opojnými nápoji, s různými jidly a rozloženy zbraně. Potom byl přinesen pes, zabiti dva koně, dva volí, kohout i slepice a vše hozeno do lodí. Žena

---

<sup>1)</sup> Ovšem zase není správné pokládati Fadlánův pohřeb přímo za slovanský, jako učinil na př. *Antonovič (Chaněnko, Древности V., str. I.)*, poněvadž nelze zastávati stanoviska, že Fadlánovi Rusové jsou čistí Slované.

k smrti určená chodila mezi tím kolkolem a navštěvujíc stany tam zbudované, poddávala se tělesným rozkošem „z lásky“ k zemřelému.

Konečně v pátek odpoledne byla oběť přivedena k lodi. Po zvláštním ceremonielu, při němž žena mluvila už v extasi, sňala své náramky a vstoupila do lodi, ale ještě ne pod stan, kde ležel mrtvý pán. Podali jí pohár opojného nápoje, který vzala a při zpěvu vyprázdnila. Podali jí druhý. I ten přijala a zapěla novou píseň. Trvalo to však dlouho, proto ji stará žena pobídla k vypití. A když zmatena jsouc váhala, uchopila ji stařena za týl a vešla rychle s ní. Kolem stojící muži se štíty a holemi počali dělati hluk, tlouci holemi na štíty, aby potlačili výkřiky, které by mohly zaznívat z vnitra stanu. Tam šest vstoupilo mužů, a každý ještě jednou s opojenou ženou souložil; potom ji položili vedle mrtvého pána, a zatím co ji pevně drželi, stará žena, „posel smrti,“ — dala jí na hrdlo oprátku a vetkla hluboko do srdce široký nůž.

Po tom obřadu přistoupil nejbližší příbuzný zemřelého a podpálil hořícím kusem dřeva hranici dříví, narovnanou pod lodí. Z jiných stran následovali jiní, a brzy zachvátil oheň celý člun, v něm i stan s mrtvolami a se vším, co bylo kolkolem. Za malou hodinu nezbylo ze všeho nic než hromada popela. Pozůstali jej sebrali a nasypali naň mohyly, uprostřed níž postavili velké dřevo se jménem zemřelého a se jménem ruského knížete.

To jsou všechny mně známé zprávy historické. Kotljarevskij shledával stopy týchž obřadů i v některých stránkách folkloru moravského,<sup>1)</sup> ale to nemám za správné. Za to uvádí správně ruskou bylinu o Potoku, v níž se připomíná pohřeb bohatýra spolu se ženou.<sup>2)</sup>

Podobně jako o ženách vykládá, jak jsme právě viděli, část zpráv (Fadlán, Dimešší), že mrtvému pánu dávali do hrobu i zabité otroky a otrokyně, ba podle Dimešského i jiné osoby z družiny knížecí, na př. knížecího lékaře, opět z víry, že sloužiti budou pánu i na onom světě.<sup>3)</sup>

Proti těmto jasným a určitým historickým zprávám je dokladů archeologických jen málo a jen neurčitých, poněvadž při společných

<sup>1)</sup> *Kotljarevskij*, I. c. 237 (v pověstech o umrlcích, odvádějících své ženy nebo nevěsty).

<sup>2)</sup> *Kotljarevskij*, I. c. 57, 244.

<sup>3)</sup> Proto také, jak jsme už výše na str. 222 slyšeli, Rusové v boji nepoddávali se vítězícimu nepříteli, ale ubíjeli se sami mečem, neboť by duše jejich musily býti poddány i po smrti a na onom světě otročiti vítězům (Lev Diakon IX. 8). Žena ruského velmože v extasi volá mezi jiným (ve zprávě Fadlánově): „Tu, hle, vidím svého pána sedícího v krásné zelené zahradě ve společnosti mužů a sluhů a on mne volá!“ (Viz přídavek.)

pohřbech, kterých je ostatně také po řídku, lze pravidlem těžko říci, běží-li o pohřeb 2—3 lidí zároveň a přirozeně zahynulých (na př. nemocí, morem), či o pohřeb z části násilný, a to zejména z pochopitelných důvodů při hrobech žárových s tělem spáleným. V starší době polí popelnicových setkáváme se občas se společnými hroby,<sup>1)</sup> a také později, na př. v IX.—X. stol., v ruských mohylách smolenských vyskytují se občas hroby s 2—3 pohřby,<sup>2)</sup> ale při nich nelze z popela zjistiti povahu obřadu a otázku, o níž právě běží.

Výmluvnější doklady možno by bylo uvést z hrobů kostrových. Od Slovanů baltických, kteří pochovávali v době pohanské, nemám zatím dokladů — tam je normálem hrob jednotlivý, ale na př. v přiladožských kurhanech X.—XI. st. nalézají se zhusta dvě i více koster v jedné mohyle, tak že gen. Brandenburg připouští, že představují oběti ve smyslu vyložených obřadů.<sup>3)</sup> Také z Volyně znám doklady<sup>4)</sup> a z Rjazaňska.<sup>5)</sup> Ale i tu chybí přesvědčivost; je to pouze domněnka, možný výklad a také nesmíme zapomínati, že to jsou hroby částečně z doby, kdy už v kijeverské a novgorodské oblasti ovládalo křesťanství. A v zprávách XI. stol. nemáme stopy o tom, že by se bylo udrželo v křesťanských oblastech ruských obětování žen. Není tedy zcela jisté, smíme-li podobné dvojné hroby tímto zvykem vykládati, ale je to možné, ba konečně pravděpodobné, vzhledem k částečnému vyskytování. Patrně se to udrželo místy, stranou křesťanství.

Jiné a dosti zjevně přesvědčivé doklady starší doby mohl bych dále uvést z jižní Rusi, ale tu se zase vyskytuje jiná pochybnost: totiž, jsou-li to vůbec hroby slovanské. Z kraje skvirského kijeverské gubernie,

<sup>1)</sup> Na př. u nás na Moravě v Pavlovicích (Červinka, <sup>†</sup>Pravěk Moravy 198), jinak však jsou u nás hroby rodinné (s několika popelnicemi) výjimkou (Niederle-Buchtela, Rukovět 79, Pič, Starož. II. 3.).

<sup>2)</sup> V Gnězdově je normálem hrob jediný (Sizov Кург. смол. 25, 81) a jen jednou domnívá se Sizov, že našel hrob muže se spálenou ženou (10). Tak i Spicyn, Изв. арх. ком. XV. 50, 51. Vidno z věci, že běží o hrob muže a ženy.

<sup>3)</sup> Brandenburg, Кург. прилад. 22, 23. Zejména tam, kde bylo v mohyle několik koster v řadě ležících proti jiné (na př. v kurhanech na řece Voroněži dva kurhany s 9 kostrami), nebo kde nalezeny při tom lebky od trupu oddělené (passim). Vůbec našel přes polovinu dvojitých, žárových a kostrových (13, 15, 19). U vsi Zaborje (Korčev, Tver) při Volze v kurhanu č. 11 ležela zase u plece kostry mužské lebka ženská. Mohylník je z XI. stol. (Katalog hist. musea 204.)

<sup>4)</sup> Dvojné pohřby oznámeny v hrobech u Studinky (Арх. Лѣт. 1899, 29).

<sup>5)</sup> Зап. X. 336, 337.

pak z gub. chersonské, jekaterinoslavské známe hroby, v nichž je nepopíratelně pohřbena družina kolem centrálního hrobu pánova.<sup>1)</sup> Ale tento jihoruským dokladům chybí zase náležitý průkaz slovanskosti; spíše jsou cizí nežli slovanské. A tak je balance archaeologie vzhledem k tomuto zvyku dosti nepatrná, téměř negativní. Najisto, nebýti historických zpráv, nemohli bychom ho z archaeologických nálezů určitěji doložiti. Ovšem historie sama svědčí zase, jak jsme viděli, s dostatek, že zvyk pohřbívati ženu i družinu pánovu u Slovanů existoval.

Zároveň vidíme z uvedených dokladů, že se ženy buď dobrovolně hlásily nebo byly vybrány, a jakmile se rozhodnutí stalo, že nebylo již vyhnutí. Žena byla zpita opojnými nápoji, omámena kouřem opojných bylin, zpěvem, hlukem hudebních nástrojů i třeskotem zbraní, znavena a umořena opětovaným koitem, — vše bylo patrně vypočteno na vysílení a omámení její tak, aby s úplnou resignací šla smrti vstříc — načež ji buď zardousili (Mas'údí, Rosteh), nebo ještě probodli nožem (Fadlán), nebo jí usekli hlavu (Dětmar) a položili k mrtvému, s nímž byla buď spálena nebo pochována. U Bulharů existoval ještě strašnější způsob — pochování za živa, do hrobky mužovy;<sup>2)</sup> podle Rosteha i u Rusů.<sup>3)</sup>

Sluší však hned podotknouti, že popsany zvyk není snad výhradně slovanským, nýbrž zvykem obecným u národů na primitivním stupni kultury.<sup>4)</sup> Také celá řada sousedů slovanských a národů indoevrop-

<sup>1)</sup> V kurhanu u vsi Jerčyky (Skvira) seděla kostra a kol ní v kruhu 12 koster s oddělenými hlavami (Zbiór VIII. 33). V Samhorodku (tamže) našel Popowski hrob s kostrou v rakvi, u něho kostru koně, psa a u nohou a hlavy po kostře lidské; v druhém hrobě bylo 5 koster (Zbiór VI. 11 sl.). Jevarnickij našel v kurhanu u Volného při řece Samaře kostru a pod ní dvě jiné s hlavou oddělenou (Лекции по арх. России 65, Petr. 1890). N. Obolonskij našel u Andrejevky (Cherson) kostru v dubové komůrce, nad níž byla jiná s kostrou člověka, koně a psa (Изв. Унив. Кіев, 1900 I. 83). Podobné hroby s kostrami koní a otroků našly se u Bělozerky blíže Chersonu (Jevarnickij, Публ. лекции 54 sl.). Ale hned v sousedství vidíme totéž a pravidelně u hrobů, nesoucích nesporné znaky původu skythosarmatského. (Srv. dále str. 257.) Doklady z nich sebral na př. Anušin, Древн. Моск. XIV. 196 sl.

<sup>2)</sup> Al Bekrí (ed. Rozen, 64), Mas'údí (Kitáb al'agáib u Marquarta Streifzüge 205). Jakousi reminiscenci na pravěké pochovávání za živa shledávati možno i u Mierzwy a Kadlubka (Bielowski, MPH. II. 183, 268).

<sup>3)</sup> Harkavi, Сказ. 270 (viz výše str. 249).

<sup>4)</sup> Srv. Ploss, Das Weib II. 672 (Wittwentötung), Tylor, Anfänge der Kultur I. 451. Zde uvádějí se doklady z Indie, Číny, z Nového Zelandu, Salomonských ostrovů, z Viti a od Indiánů Severní i Jižní Ameriky, mimo doklady ze starověké Evropy.



ských jim příbuzných jej měla a z části udržela až po dnešní den. Tak je ze starověku doložen u Germánů, Litevců, Prusů, Thráků, Skythů, Řeků i Indů, a tito dosud od něho neupustili.<sup>1)</sup> Rovněž Finnové a turkotatarští sousedé Slovanů jej praktikovali.<sup>2)</sup>

Že by však tento zvyk a uvedené doklady jak u Slovanů tak i jinde prýstily pouze z lásky a věrnosti k zemřelému, z čistoty slovanských žen a z jakési bázně před vdovskou opuštěností, jak vykládá Maurikios, Lev Moudrý a sv. Bonifác, rovněž jako Ibn Rosteh, Mas'údí, Balchí, Istachrí a jiní, — přes tyto zprávy velmi pochybuji. Nechci tím říci, že by v jednotlivých případech nebyly působily tyto vyšší pohnutky, ale základem zvyku byla zajisté jen surová nutnost, prýstící z tradice a lidové víry v život posmrtný. Rodina, resp. společnost, snažila se dáti zemřelému podle starých tradic k dalšímu užívání nejen oděv a zbroj, nýbrž i ženu s otroky, a to vše bylo postulátem víry animistické a tradicí, která nabyla v některých rodech přímo platnosti zákonné. Píše-li na př. Maurikios, že ženy umíraly dobrovolně, což blíže vykládá Fadlání tím, že se jich příbuzenstvo ptalo, která by chtěla zemřítí,<sup>3)</sup> — pak je i tato dobrovolnost jen zdánlivá a dotaz více jen formální, neboť z celého ceremonielu je viděti, že jedna žena jíti *m u s i l a*; jedna se odhodlala k tomu prostě z resignace, při čemž ovšem působila naděje, že jen tak s mužem octne se v ráji a že vyhne se vdovské opuštěnosti<sup>4)</sup> a snad i ponížení, které by následovalo, kdyby odmítla.

<sup>1)</sup> O Germánech (Herulech) Prokopios BG. II. 14, Edda (*Hirt*, Indogerm. 491), Saxo Gramm. passim (*Hirt*, l. c. 715), o Gallech Caesar B. Gall. VI. 19, o Litevcích a Prusích Peter z Dusburgu III. 5 (Scr. rer. pruss. I. 54), Dreger Cod. Pomer. dipl. Nr. 191 (1249), Guagnini De orig. Lith. (Pistorius Scr. rer. pol. II. 391), o Thrácích Herodot V. 5, Mela II. 2, 19, o Řecích Pausanias IV. 2, Ilias XXIII., 22, 175, 181, o Skythech Herodot IV. 71 (Srv. *Hirt* Idg. 715, *Hehn* Kulturpflanzen 521<sup>6</sup>). U Indů toho Rigveda nepřipomíná, ale Atharvaveda vzpomíná *sati* jako zvyk pradávný (*Hirt*, Indogerm. 494, 715). Rovněž Rosteh a Mas'údí mluvíce o spalování žen u Slovanů, připomínají, že zvyk ten je podobný obyčeji Indů. Srv. výše uvedené citáty na str. 249. O spalování žen u Indů srv. *Th. Zachariae* Zur indischen Witwenverbrennung (Zs. f. Volkskunde XV. 74).

<sup>2)</sup> O Bulharech to dosvědčuje Mas'údí u Al Bekrího (*Rozen*, 64). U Jakutů zbyly o tom tradice (Ивв. арх. оѡм. Kazaň X. 85).

<sup>3)</sup> Podobně se prý dobrovolně hlásily ženy thrácké (Mela l. c.: super mortuorum virorum corpora interfici simulque sepeliri votum eximium habent (feminae) et quia plures simul singulis nuptae sunt, cuius id sit decus apud iudicatuos magno certaminibus adfectant).

<sup>4)</sup> Opuštěnost vdov nebyla ostatně tak zlá. Poučení z prvních dob křesťanských doporučují stále ujmáti se vdov a sirotek a myslím, že to nebylo teprve vymožeností křesťanskou. Srv. na př. poučení Monomachovo (passim).

Slovem, čisté dobré vůle a lásky, která bez muže žítí nedovolí, bylo asi na mále.<sup>1)</sup> Nechci ji, jak jsem pravil, v jednotlivých případech vylučovati. Vyskytovala se jistě v staré době občas, tak jako dnes. Ale ve většině případů pokládám tuto dobrovolnost jen za zdánlivou, za zcela formální svolení, které bylo přikázáno vnitřní nutností a odvěkou zákonnou tradicí. Žena nebo souložnice věděla, že jí nic jiného nezbývá, — proto šla ve většině případů „dobrovolně“ na smrt. A že to bylo pro ženy více příkazem než znakem dobrovolné věrnosti a lásky, vidíme i z toho, že opačných případů, aby totiž muž šel z lásky za ženou, podle Mas'údího vůbec nebylo.<sup>2)</sup> Rovněž je pravděpodobné, že obřad ten nebyl tak absolutně přikázán, aby v rodině vždy a každá vdova musila muže následovati. Naopak, mám za to, že normálně se tak nedálo a že jen v jednotlivých případech, zejména u znatnějších rodin<sup>3)</sup> vyžadovala rodinná tradice většího ceremonielu při pohřbu a při něm i této oběti, o níž asi rozhodovali právě na základě té které rodové tradice — pozůstali příbuzní. A rozhodli se pro tuto obět, pak byla nutností. Čistá v pravdě dobrovolná smrt ženy byla proto i tehdy jenom vzácnou výjimkou.

Dodatkem k tomu, co pověděno, hodí se mi zde nejlépe zmínka o dalším analogickém a příbuzném obřadu, jenž je doložen historicky už z doby pohanské. Je to ženění zemřelých.

Podle Mas'údího nešla totiž do hrobu jen žena za svým mužem, nýbrž i když zemřel mládenec, obětovali mu dívku podobným způsobem, ženice ho takto dodatečně, nebo lépe řečeno, opatřující mu pro onen svět ženu, které nedostal za živa.<sup>4)</sup> Také řada aktů, které provázají Fadlánovo líčení ruského pohřbu — zejména opěťované souložení s celým mužským příbuzenstvem před tím, než dívku uložili k mrtvému pánu, — naznačuje, že snad i tu běželo o symbol sňatku posmrtného.<sup>5)</sup>

<sup>1)</sup> Tak dobře soudil v celku i *Kolljarevskij* Porp. ob. 61, 235. Jinak *Chvolson* Изв. ибнъ Дагста 132.

<sup>2)</sup> Srv. výše uvedený citát na str. 249 v pozn. 5, kde však omylem vynechána věta: „*když umře žena, tak muže s ní nespálují*“; když umře u nich muž svobodný, žení ho po smrti „(*Harkavi* Сказания 129). Těž Mas'údí uvádí dále přímo rozdíl mezi slovanským a indickým spalováním žen v tom, že u Indů spaluje se jedině tehdy, když *sama* souhlasí.

<sup>3)</sup> Chaukal, Istachrí, Balchí připomínají přímo, že zvyk ten týká se *bohátých Slovanů*. Srv. citáty výše na str. 249.

<sup>4)</sup> Mas'údí (*Harkavi*, Сказания 129). Srv. citát výše v pozn. 2.

<sup>5)</sup> Tak soudí zejména *O. Schrader* v studii „Totenhochzeit“ (Jena 1904). V ní rozebírá Schrader řecký zvyk stavěti lutoforos na hrob,

Je to velice zajímavý doklad víry v život posmrtný, jenž je ostatně rozšířen i jinde po světě jako výraz jednotejné základní idey animistické.<sup>1)</sup> A pro mne není pochyby, že v jistých zvycích, kterými Slované dosud provázejí pohřby mládenců a panen, shledávati smíme ozvuky, ovšem už jen symbolické, vzpomnutího obřadu z dob pohanských. Tradice, k němu se vztahující, nalézáme ještě u Rusínů haličských a na Ukrajině,<sup>2)</sup> v poněmčilém Pomořansku,<sup>3)</sup> v Polsku,<sup>4)</sup> u Srbů a Bulharů na Balkáně,<sup>5)</sup> u nás na Valašsku a na Slovensku.<sup>6)</sup> Všude vidíme při podobném pohřbu atributy, jež jsou jinak vlastní obřadu svatebnímu: kladení věnce nebo svatební pásky na hlavu dívky, strojení dívky ve svatební úbor, vystrojení družiček a mládenců tak jako při svatbě, nošení stromku pentlemi zdobeného, ba i stavení svatebního koláče — korovaje — na hrob a podobně. Místy na jižní Rusi podobný pohřeb nese docela název весилье. A v jedné huculské písni pohřební volá matka za zemřelou dcerou: „Proč si dítě zvolilo takovou svatbu?“<sup>7)</sup> U Podolanů mládenec, který nese za rakví dívčinou věneček, pokládán je od rodičů jejích za zetě a sám sebe zove vdovcem,<sup>8)</sup> a nepochybuji, — že družička, která v Haliči jako u nás krácí za rakví, je reminiscencí ženy, která kdysi za pohanské doby šla za mrtvým skutečně do hrobu. U Bulharů podle Marinova slaví se při pohřbu dívky nebo mládence zároveň svatba s věnci a kyticemi a na hrob se staví stromek оруглица;<sup>9)</sup> u moravských Horňáků aspoň hostina vystrojená

---

dále některé výše uvedené zvyky ruské a konečně obsírně pohřeb Fádlanem popisovaný, v němž také shledává obřad svatební, kterým děvče odevzdávalo se mrtvému na onen svět. Poslední věc není však tak očividná, jak si ji Schrader představuje.

<sup>1)</sup> Ploss (Weib II. 803) uvádí doklady z Afriky, Číny a od Tatarů.

<sup>2)</sup> Kaendl R., Huzulen 1894, a Beilage zur Allg. Zt. 1909, 414. Nr. 278. Kolljarevskij, Порп. об. 237, Pačovskij, Пох. обряд 22, Kolessa, Zbiór XIII. 147, Šejkovskij Быть подолянь I. 2, 52, II. 23, 33 (Kijev 1860), Этн. Обзор. IX. 3, 5, Jaščuržinskij Труды VII. арх. с. Jaroslav II. Prot. 64; Этн. Об. 1898 III. 94, Šejn Mat. I. 2, 565.

<sup>3)</sup> A. Brunk Zentralblatt f. Anthr. X. 147.

<sup>4)</sup> Kolberg, Lud III. 163, X. 218.

<sup>5)</sup> Paraškevon, Порп. об. 400, Kolljarevskij I. с., Miličević, Жизнь Срба 344, Lilek, Wiss. Mitth. Bosn. IV. 403.

<sup>6)</sup> Charvát, Sl. Pohl'ady XV. 16, 22.

<sup>7)</sup> Kaendl, Beilage I. с.

<sup>8)</sup> Šejkovskij, I. с.

<sup>9)</sup> Marinov, Жива Старина III. 249.

po pohřbu mládencové sluje „svadba“.<sup>1)</sup> Jinak se jde u nás aspoň do hospody na tanec.<sup>2)</sup>

Z podobného důvodu, z jakého Slované zabíjeli ženy a otrocky, dostávalo se údelu toho i jiným tvorům, kteří sloužili pánu za živa, především jeho válečnému koni a jeho psu, jenž jej provázel na honbách. Zvyk zabiť i koně doložen je i u okolních národů: u iránských Skythů a Sarmatů, u Litevců, Prusů, pak u Germánů ve Skandinávii a ovšem i u národů turkotatarských.<sup>3)</sup> Ale není třeba pomýšleti u Slovanů pouze na nějaké přejetí z ciziny buď nordické nebo turkotatarské, jak se obvykle soudívá, ačkoliv vlivu toho popírati také nelze, zejména ne pro východní Slované. Původně byl zvyk, dávat koně pánovi do hrobu jistě vlastní všem Indoevropanům a prýštil zde z týchž základních názorů animistických jako u sousedních Finnů a Turkotatarů, jenže u Indoevropanů vystupoval různě, více nebo méně, podle toho, jak bylo v kraji koňstva k dispozici. U Skythů na př., podobně jako u Avarů a Polovců, byla stáda koní hlavním majetkem, byl každý muž jezdcem od kolébky, srostlý téměř s koněm, a proto u nich i kůň vedle pána v hrobě je něčím typickým. Jinde je to jen porůzné. V zemi slovanské nebylo prostředí vhodné pro rozvoj koňského chovu, koně byli jen v majetku bohatších, — proto jsou i v hrobech řidší. Ale jsou stejně jako tam, a přirozeně více, kde více bylo koňstva k dispo-

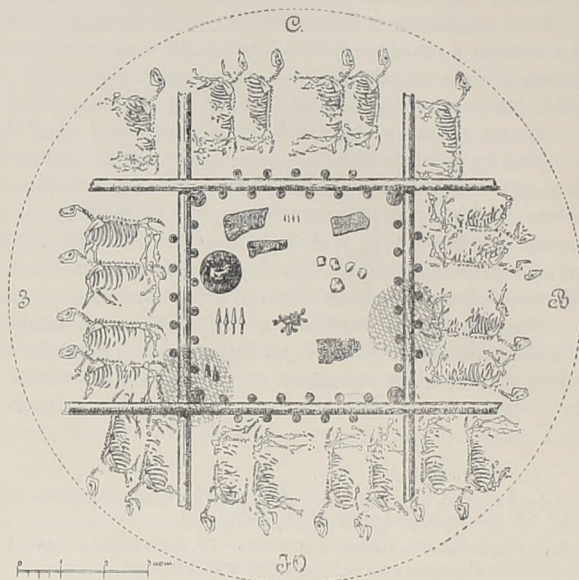
<sup>1)</sup> M. Beňa (Č. Lid I. 599).

<sup>2)</sup> Č. Lid IV. 534, VIII. 196 sl. Na Valašsku připomíná družičky a věnce M. Václavek (Světozor 1883, 260).

<sup>3)</sup> O Skytech srv. zprávu Herodotovu IV. 61, 71—72 a množství nálezu v hrobech skythských a sarmatských, z nichž na př. uvádím, že v mohyle Krasnokutské nalezeny byly 4 kostry koňské, v Slonovské 6, v Cymbalové 6, v Čertomlyckém kurhaně a Kozlu po 11. (*Lappo Danilevskij*, Скиф. древности. Зап. арх. IV. 480, Древности XIV. 195 sl.). U Prusů dokládají to nálezy (srv. *Anučin*, Древности XIV. 212), rovněž jako u Litevců z území čistě litevského (*Spicyn*, Зап. арх. VIII. 104, Ap. Изв. Зам. V. 298 ze stablenských a kremonských kurhanů, *Szukiewicz* z kurhanů trockých, Światowit II. 3), a zpráva Strykowského o pohřbu Gediminově (srv. výše str. 237), jakož i Guaguiniho (De orig. Lithuan. Pistorius Scr. rer. pol. II. 391). U Germánů v hrobech VII.—X. stol. (*Montelius*, Cultus 243). O dokladech z Eddy srv. *Hirt*, 490 sl., *Hehn*, Kulturpflanzen 522. U turkotatarských nomádů, jejichž život srostl s koněm, je pochování koně ještě přirozenější a typické. Srv. z Asie dosavadní zvyky pohřební u Kirgizů, Kalmyků, Jakutů a Burjatů (Изв. арх. общ. Казаñ X. 85, 86, 200, 398, 403), dále u Čukčů, Samojedů, Altajců, Tunguzů, Čuvašů, u finských Čeremisů (*Anučin*, Сани 187, kde i další doklady z celého světa). Také v Uhrách staré hroby sarmatské, hunnské, avarské

sici, v sousedství Bulharů a Chazarů. Literárně máme zvyk doložen

a maďarské provázeny jsou typicky pohřbem koně, psa, někdy i loveckého sokola (*Hampel*, *Alterthümer* I. 77 sl., 217 sl.), rovněž jako v jižní Rusi hroby chazarské, polovecké a pečeněžské. Pokud se Chazarů týče, vidíme



Obr. 5. Plán kurhanu ze stanice Kostromské.

na př. typické pohřby koňské v pohřebišti u Verch. Saltova z V.—IX. stol. (Изв. арх. ком. XXXIV. Прил. 136.) K pozdějším nomadským hrobům srv. zejména nálezy z XI.—XII. st. v Kijevsku, popsané A. Spicynem v stati „Курганы киев. торковъ и берендѣевъ“ (Зап. арх. XI. Слав. отд. 156), kde vyčteno 17 nálezů mezi Dněprem, Dolní Rosí a Rossavou, a též referát N. Brandenburga: Какому племени могутъ быть приписаны тѣ изъ языческихъ могилъ Кіев. губ. въ которыхъ вмѣстѣ съ покойникомъ погребены остатки убитыхъ лошадей? (Труды X. арх. с. Riga 1896), v němž je přičítel Pečeněgům. Typické kočovnické kurhany našly se na př. u Burtů a Pěšků blíže Kaněva (Арх. Лѣтопись. III. 28), jiné viz u Chaněnka (Древности IV. 12 sl.), jiné z jekaterinoslavské губ. popsal Jevarnickij (Публ. лекція 54 sl.), u Olhopolu (Арх. Лѣт. III. 1903, 264). Образ 5. podává plán koč. kurhanu ze st. Kostromské v Kubánské obl., kde



jon o Rusi.<sup>1)</sup> Tak nám svědčí řadlín ve výše uvedeně zprávě, že ruský vladyka dostal do hrobu koně, krávy (býky) a kohouty.<sup>2)</sup> O Rusacch i Slovanecch v Rusi dosvědčuje dále Mas'ňůf, že spalují mrtvé s jejich soumary<sup>3)</sup>, a pod. uvedený citát z Žití sv. Konstantina Muromského.<sup>4)</sup> Konečně i v bylině o bohatýru Potoku Michajlu Ivanoviči vstupuje tento bohatýr do mohyly se zbrojí svou a s koněm.<sup>5)</sup> Totéž, co o Slovanecch v Rusi, opétuje o něco dále Mas'ňůf o Srbacch<sup>6)</sup> a dosud se v Srbaku i na dědině setkáváme se zvykem, věsti v průvodu za rakvi i hospodárova koně.<sup>7)</sup> Ale patrně, na což ukazují i slova Mas'ňůfho, u Slovanů nebyl zvyk ten všeobecný, nýbrž praktikován byl jen při smrti mužů, kteří vynikli bohatstvím nebo postavením ve válce.

se kolem vnitřní komory z trámů našlo 22 koňských kostar (Oruť, apx. kom. na 1897 r. 11). U Burjatů dříve mrtvé spalovali, nyní pochovávali, ale koně dosud někdy zabíjí, spálí a popel v nádobě postaví na palorek pod malou kupičku (*Brandenburg*, Ryp. Прим. 74, А. К. Форма погребения. Ист. Казан. X. 2. 197 sl.). Doklad u starých Turků viz u *Marquarta*, *Streifzüge* 206. Podle Ист. арх. общ. (Казан) X. 167 našly se kostry koňské i v I. zv. řínských hrobech kasimovského újezdu u Popavky. Obřad koně pohřbívati mizl v Rusi v XIII—XIV. století. (*Ануѣн*, *Древности XIV.* 22а.)

1) Dotýkámi se otázky této podrobněji proto, že byl kdysi mezi ruskými archeology spor, — a myslím, neřešený dosud — jak dlužno vykládati pohřby s koňmi v centrální a severní Rusi, jen-li slovanské či ne; zejména na archeologickém sjezdu v Rize (srv. pozn. předcházejí), Kljívě a v Charkově byly o tom debaty, na poslední hlavně po přednášce P. A. Gorodcov, *Погребения съ конемъ въ Европейской Россіи* (Ист. XII. с. 30 сл., Труды XII. с. 111. 286). Výsledkem všech těch debat bylo však jen konstatování, že obyčej tento, vlastní nomádům, rozšířen je i dále do středu a severu Rusi, zejména v oblasti krivičské. Gorodcov sám soudí, že zvyk Slované přejali (podobně jako Finové) od nomádů uralskoaltajských. *Brandenburg* kljevské přičítal Počeněgům (l. c.), Antonovič Poljanům (tamže). Nejobsáhlejší studii o pohřbívání konů v Rusi i jinde vydal *Дм. Ануѣн* v práci *Сани, лады и кони какъ принадлежности похороннаго обряда. Москва 1890.* (Древн. Моск. XIV. 185.) Srv. i obsáhlý referát v *Archiv f. Anthr.* XXII. 466.

<sup>1)</sup> *Harhavi*, Скав. 98.

<sup>2)</sup> *Harhavi*, Скав. 129, 136. Srv. výše str. 249.

<sup>3)</sup> Srv. výše str. 246 a *Ануѣн*, Сани 218.

<sup>4)</sup> *Котляревскій*, Погр. об. 244, *Ануѣн*, Сани 180 (Древнии стихотворения Кирия Даниила М. 1818. 222).

<sup>5)</sup> *Harhavi*, l. c. 136, *Rozen*, 55, *Marquart*, *Streifzüge* 162, 166; „Právě jmenování Srbové kradují u nás sebe a také své koně. Při tom mají zvyky podobné indským.“

<sup>7)</sup> *Троjanovič*, Стари оном. погреб 133.

Totéž potvrzuje archaeologie. Kostry koňské nalézány bývají nejen v hrobech na okrajině slovanského území nebo v hrobech, při nichž by se mohlo mysliti, třeba že jsou v slovanské oblasti, na původ cizí, na př. nordický nebo turkotatarský (podle rázu jiných milodarů,<sup>1)</sup> nýbrž i v pohřebištích na jisto a čistě slovanských, na př. v oblasti starých Poljanů, Devljanů, Krivičů i Slovanů novgorodských.<sup>2)</sup> V Rusku nejčastěji zvyk tento praktikovali Kriviči, soudíc podle nálezů.<sup>3)</sup> Jinde

<sup>1)</sup> Sem by patřil na př. hrob ženy a koně u sela Burtů blíž Kaněva (Зап. арх. ком. XII. 294), hrob s kostrou koně a psa v kurhanu u Andrejevky blíž Chersona (Изв. Унив. Киевъ. 1900 I. 84), kurhan se dvěma jezdci IX.—X. stol. v Kijevě (Арх. Лѣт. 1903, Nr. 6), jiný s jezdcem s nordickou a arab. výzbrojí tamže u Zlatých vrat (Зап. арх. VII. 1. 143), tři hroby u Rossavy blíž Kaněva (*Samokvasov*, Могилы 223). Lebky a kosti koňské (vedle býčích) nalezeny byly častěji také v mohylách blíž neurčených u Lipovce kijevského újezda (Зап. арх. ком. XII. 291—294). Srv. vůbec podobné další neurčité nálezy u *Anučina*, l. c. 213.

<sup>2)</sup> V mohylách volyňských a v kijevské oblasti nejvíce se vyskytují kosti beraní, vedle toho řídčeji i kosti býčí, prasečí a koňské (*Antonovič*, Раскопки въ стр. Древлянъ 5, *Melniková*, Труды XI. арх. с. Киев I. 483, 509, *Vitkovskij*, Труды. III. арх. с. Киев II. 24 sl.). V Podolí našly se kostry koňské v kurhanech u Mezirěčky (*Spicyn*, Зап. арх. XI. 278). V slovanském mohylniku u Gnězdova nalezeny byly kostry koňské několikrát, psi dvakrát. Jednou ležela kostra koňská nad popelem zemřelého na jakémsi mostě z klád, jindy vedle velké mohyly, v níž pohřben byl pán, sdělán byl zvláštní kurhan pro mrtvolu jeho koně (*Sizov*, Смолен. кург. II, 12). V černigovských kurhanech našly se v Černé mohyle kosti koňské vedle ptačích a rybích, v Gulbišči nad hrobem kosti berana a v popelišti spálené kosti koňské, beranní, býčí, psi, ptačí a rybí (*Samokvasov*, Могилы 196). Ve velké mohyle v skupině guščinské byla celá kostra koňská vedle kostry muže (*Samokvasov*, l. c. 194). V mohyle u děr. Klinové (g. kurská) seděl bojovník na koni (Труды III. арх. с. I. 200). V krivickém kurhanu u Vygorji v kalužské gub. byla vedle popelnice kostra koně (Зап. арх. XI. 192) a podobně v krivických kurhanech michajlovských u Jaroslavě (*Gorodcov*, l. c.), v okolí Vladiměře (*Spicyn*, Изв. арх. XV. 100). V kurhanech na Lovati našel kosti koňské vedle psa, zajíce a orla *L. K. Ivanovskij* (Зап. арх. XI. 147), v Přiladoži podobně gen. *Brandenburg* (Кург. Прил. 13, *Spicyn*, Зап. арх. XI. 144, Труды арх. с. Jaroslav I. 10). Hrobů na východním obvodu slov. oblasti a tudy méně jistých zde ani neuvádím. Čím dále jdeme k východu nebo jihovýchodu, tím se podobné nálezy množí. *Uvarov* našel jich řadu v bohatších hrobech kraje merjanského v gub. vladiměřské (*Anučin*, Сани 216), hojnější jsou i v gub. nižgorodské a na Urále a zejména v Sibíři (Выставка I. 320, 358, II. 200, Древности XI 34—40, *Anučin*, Сани 218). Za to byly řídke v Kelsijeových výkopech gub. moskevské (Древности X. 32, 39, *Anučin* l. c.).

<sup>3)</sup> *Gorodcov*, l. c.

v Slovanstvu jsou doklady již řidší,<sup>1)</sup> neboť podunajských pohřebišť VI.—X. st., vykazujících velkou směs elementů slovanských, hunských, avarských a maďarských, nelze dobře uváděti. Ale jsou na př. v t. zv. pozdní skupině sarmatské, — nejspíše slovanské.<sup>2)</sup>

Zvláštní významnou skupinu hrobů sem patřících tvoří kurlhany, v nichž pohřben byl pán sedící na koni v sedle, kdežto v jiných běží jen o koně zabitého a vedle mrtvého pána do hrobu uloženého. První způsob je jistě slavnostnější, významnější, ale ovšem i dosti řídký. Několik dokladů z jihu Rusi, jejichž slovanskost není ostatně vždy zaručena, uvedl ve spisu citovaném Dm. Anučin.<sup>3)</sup>

Vedle koster koňských a psích<sup>4)</sup> setkáváme se občas ještě s jinými domácími zvířaty: beranem (a to nejvíce), vepřem a býkem, z ptáků s kohoutem nebo slepicí, potom též se sobolem, orlem, ještěrbem, a dále i s kostmi různých blíže neurčených ryb.<sup>5)</sup> Tyto kosti však, rovněž jako kosti zvířat lesních (medvěda, zajíce, jelena) dokládají nám asi pravidlem spíše obsah hostiny nad hrobem slavené, než zvyk, živé zabíjeti a dávat hospodáři pro živobyt na onom světě. Jediné zabíjení kohouta a slepice,<sup>6)</sup> jakkoliv jsou to zvířata domácí, zdá se,

<sup>1)</sup> Z Čech znám zatím jen jeden nález dvou koster koňských ve slovanském pohřebišti u Libic (Pam. arch. XV. 694, 699, *Půl*, Starož. III. 1. 76). V Lužici v slov. pohřebišti u Hažova blíže Gubna nalezena celá kostra koňská (*Jentsch*, Verh. Berl. 1886, 597).

<sup>2)</sup> *Hampel*, *Altert.* I. 78 sl. Srv. SS. II. 509.

<sup>3)</sup> Сани 191 (z kurlhanů blíže Kaněva a z dědiny Klinové v új. Kurském).

<sup>4)</sup> Srv. doklady výše uvedené, k nimž připojuji ještě nálezy psích koster v mohyle v Samhorodku (*Popowski*, Zbiór VI 11 sl.) v mohyle v Sačkovických novozybkov. új. černigov. gub. (*Spicyn*, Radim. kurlh. 8, 17), u Andrejevky blíže Chersonu (Изв. Унив. Кіев 1900, I. 84). O kostrách psů z ruských kurlhanů napsal studii Dm. Anučin О костяхъ собаки изъ кургановъ смолен. губ. (Древности IX. 66). Zajímavý survival uvádí Trojanovič ze Srbska (Стари погреб 131 sl.). Tam ještě na několika místech vedou i kus dobytka za mrtvým hospodářem k hrobu. Podobně činí Huculové (*Pačouskij*, 23).

<sup>5)</sup> Srv. doklady v pozn. I na str. 171 a dále na str. 285. Husy a kachny nalezené v hrobech švédských (*Montelius*, *Cultur* 243), pokud vím, nebyly dosud hlášeny ze slovanských, ač Slované husy chovali. Zabíjení sokolů a ještěrbů je doloženo u Litevců a Germánů (srv. *Hirt*, *Idg.* 491), ze slov. území znám to na př. z hrobů u Potanova moskevské gub. (*Bogdanov*, *Marepiany* 10).

<sup>6)</sup> Kuří kostry nalezeny byly na př. hojně v Gnězdově a to i v popelnicích s lidským popelem (*Sizov*, Смол. кыр. 13), častěji v petrohradských záp. od Gatčiny (*Spicyn*, Кыр. Перп. губ. 10), na Moravě v hrobě u Tiština

mělo už tehdy nějaký blíže nám neznámý význam symbolický, jež podržel tento pták i v obřadech pozdějšího folkloru slovanského.<sup>1)</sup> Význam tento poutal se po mém mínění nejspíše ke kohoutově funkci buditele dne a slunce. U jiných zvířat není po symbolismu stopy a proto nemohu sdílet výkladu Kotljarevského, jenž všude, i ve psech, býcích viděl symboly a personifikace jevů vzdušné přírody (bouře a blesku), jimiž prý se duše zemřelého přenášela do dalekých oblačných výšin druhého světa.<sup>2)</sup>

Dalším zajímavým detailem pohřebního ritu slovanského jsou pohřby v lodích. Zvyk klásti tělo mrtvého do lodí a spáliti je s ní nebo nad lodí (nespálenou) nasypati mohyly vyskytuje se hojně u severních Germánů a u baltických Finnů. Ve Skandinavii odkryta byla řada nálezů ve Švédsku a v jižním Norsku, v Upplandě, hlavně v okolí Uppsaly<sup>3)</sup> u Wendelu a Ultuny, pak u Tune, Gokstadu atd., a také nordické sagy se o tom zmiňují.<sup>4)</sup> V oblasti finské máme staré nálezy ze západ. Finska,<sup>5)</sup> dále tradici, která podobný zvyk udržela u Karelců

(Červinka, Pravěk 325). Blíže neurčené kosti ptačí oznamuje i Samokvasov z Černé mohyly a Gulbišče (tam i skořápky slepičích vajec) a Fr. Přikryl z mohyl u Jarohňovic na Moravě (Čas. olom. 1890, 16), Piž z Úherce vedle slepičích vajec; kohouti kosti byly v hrobě u Tušovic (Starož. III. 1, 78). V Brovarkách u Gad'jače v poltavské gub. našly se docela už malované kraslice z hlíny (srv. výše str. 173).

<sup>1)</sup> Symbolická funkce kohouta a slepice v slov. folkloru je vskutku veliká a setkáváme se s ní při různých obřadech, při porodu, při šestinedělí, při svatbě a dosud i při smrti. U Srbů prý dosud kladou nejdříve do hrobu živou slepici nebo kohouta. (Srv. Miličević, Живот Срба 121, 127—131, 338, Trojanović, Трапн порпе 127 sl., Krauss, Zs. f. Volksk. II. 180). O úloze kohouta při smrti u Bulharů srv. Papeškevu, Порпеб. об. 375. Také na Slovensku uherském u Mošovců zabíjeji při pohřbu kohouta a slepici (Sl. Pohl'ady XV. 25). Kohouta, zvíře zasvěcené Helii a Seleně, obětovali podzemním bohům i v Řecku (Rhode, Psyche 242).

<sup>2)</sup> Kotljarevskij, Порп. об. 247.

<sup>3)</sup> Srv. Montelius, Cultur 133, 134, 173, 190, 241, 246, 328 a téhož studii „Om högsättning i skepp“ (Svenska Fornminnen. Tidskrift VI., VII.) a Archiv f. Anthr. XVII. 387. Srv. i Globus LXI. 205. Nověji prostudoval J. K. Lindemann skandinávské pohřby v lodích (srv. ref. v Изв. арх. ком. XXXVII. 27, 1910).

<sup>4)</sup> Montelius, l. c.; Weinhold, Altnord. Leben 483 sl.

<sup>5)</sup> Hackman A., Om likbränning i båtar under den yngre järn åldern i Finland (Finst Museum 1897, 66, 81). Nejznamenitější nález učiněn byl v Öfverby ve farnost Bjerno. T. zv. „korábové“ mohyly (корабельные могилы, Steinschiffe) v přibaltickém kraji nejsou však skutečné mohyly

až do druhé poloviny XIX. stol.<sup>1)</sup> A totéž shledáváme pod nes u obských Ostjaků, Vogulů a Mauzů v Závolsí.<sup>2)</sup>

U Slovanů pohřby v lodích doloženy jsou jen řídko a jen v oblasti východní. Doklady historické o tom u Slovanů bezpečně nehovoří, neboť Fadlánovo vyličení pohřbu, při němž mrtvé tělo vloženo bylo na loď a s ní i se vším ostatním spáleno, týká se Rusů,<sup>3)</sup> a také jiná zpráva letopisná vztahuje se na kněžnu z rodu ruského, Olgu, která usmrtila Drevljany tím, že je pohřbila za živa i s lodí pod mohylou.<sup>4)</sup> Rovněž tradice z Miljutinských minejí Kotljarevským uvedená neposkytuje dokladu určitého.<sup>5)</sup> Pouze Anučinem uvedená miniatura ze silvestrovského rukopisu skládání o Borisu a Glěbu představuje patrně pokrytí těla loďkou,<sup>6)</sup> ale je pozdější (srv. obr. 6.). O nálezech z hrobů ruských napsal r. 1899 Spicyn, že v nich dosud pohřeb s lodí nalezen nebyl.<sup>7)</sup> Potom sice našel Skadovskij loď v kurhanec u Bělo-

s pohřby v lodích, nýbrž jen podlouhlé násypy obložené kameny v kontuře špičaté loďky, obvykle v ose od západu k východu. Vzorem jest mohyla u městečka Slaveku v Livonsku, kde jich je mnoho. Jsou též v Estonsku. Popsal je *Grewingk*, v *Archiv f. Anthr.* X. 1877, 73, 297. Nověji je vyložil *P. A. Viskovatov* za hromadné, rodinné hrobky v stati „Тюрелскія раскопки“ (*Труды VII. арх. с. Jaroslav I.* 199 sl.).

<sup>1)</sup> *Hackman*, l. c.

<sup>2)</sup> *Изв. арх. общ.*, Kazaň X. 85, 394. Mimo to však máme podobné zvyky doložené i u vzdálenějších národů, u Eskymáků, u ind. kmene *Nutkas*, u *Čunuků* v sev. Americe, v Indočíně, na mnohých místech *Poly- nesie*, u *Jakutů* na *Leně*, *Oročů* při *Amuru*, *Čukčů*, *Tunguzů* a j. Srv. *Lubbock*, *Vorg. Zeit.* II. 210, *Wailz*, *Anthr.* III. 334, a hlavně studii *Anučina*, *Сани, ладья и кони*, str. 167 sl. (srv. zde na str. 259.).

<sup>3)</sup> Srv. výše str. 250. Fadlán také připomíná, že chudému dávali malou loďku, bohatému velikou (*Harhavi*, *Сказ.* 96). *Lindemann* v studii výše vzpomenuté a mně dosud nepřístupné pokládá Fadlánův pohřeb za slovanský (srv. na str. 262 cit. referát).

<sup>4)</sup> Letopis k r. 945 vypravuje, jak Olga chtěla pomstiti smrt svého muže *Igora*, posly drevljanské, kteří ji přišli žádat za ruku pro knížete *Mala*, zradně zahubila a to tak, že je i s lodí, v níž se dali přivést na hrad kijeveský uvrhla do jámy a nad nimi pak nasypala mohylu (ed. *Lavr.*<sup>3</sup> 55).

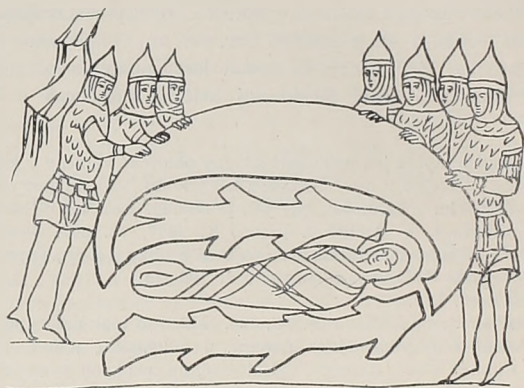
<sup>5)</sup> *Kotljarevskij*, l. c. 240 uvádí tradici z *Minejí* (říjen str. 1277), kde se praví, že tělo *Jakuba Borovického* plulo po *Mstě* na loďce, která měla na sobě hořící „kolodu“, t. j. rakev.

<sup>6)</sup> *Святаго Глѣба положиша въ лѣсъ межѣ двѣма кладомъ подъ насадомъ*, k čemuž srv. příslušnou miniaturu (*Сказанія о св. Борисѣ и Глѣбѣ*) (ed. *Srezněvskij Petr.* 1860 str. 93. Srv. též *Anučin* *Сани* 173. *Насадъ* podle *Srezněvského* (*Мат.* II. 328) jest подъ судна.

<sup>7)</sup> *ЖМНП.* 1899, VIII. 315.



zerky,<sup>1)</sup> a také Sergějev a Sizov se domnívají,<sup>2)</sup> že se setkali s nimi v kurhanu gnězdovském (soudíc z rozložení velkého množství hřebů pod mohylou) a v jednom u vsi Turovičů na řece Soži (Mohylev), podobně jako gen. Brandenburg v jednom kurhanu žárovém u Ust-Rybižny na řece Paši<sup>3)</sup> a Anučin ve dvou kurhanech kostromských,<sup>4)</sup> — nicméně však zůstává nálezů málo a při tom je z části nejisto, běží-li tu vskutku o loď, z části pak je nepochybné, že zmíněné hroby kryly těla cizinců, na př. nordických Rusů, a nebyly tudíž slovanské, z doby příslušné.<sup>5)</sup> Nemáme tedy ani dnes pro zvyk tento u Slovanů přímých dokladů,



Obr. 6. Pohřeb sv. Glěba pod lodicí.

právě tak jako jich neměl před lety Kotljarevskij. Nicméně tento badatel rozhodl se přece kladně a dospěl na konec k závěru, že i u Slovanů existoval zvyk klásti těla zemřelých do lodí, a dále, že u nich zvyk

<sup>1)</sup> *Škadovskij T.*, Труды VIII. арх. с. Москва III. 75 сл. 95. Бѣлозерка je v chersonské gubernii. Podobně se později našly kostry uložené v loďkách (s mincemi XI. stol.) u vsi Šandrovky v jekatěriloslavské gub. (Арх. Лѣт. 1903, 257, 1904, 57).

<sup>2)</sup> *Sizov*, Смолен. кург. 77.

<sup>3)</sup> *Brandenburg*, Курганы Прилад. 91, 102.

<sup>4)</sup> *Anučin*, Die Kurganenkultur des Gouv. Kostroma im X.—XII. Jahr. (Globus 1900, Nr. 21, 335, výťah ze spisu О культурѣ костромскихъ кургановъ. Москва 1899).

<sup>5)</sup> Zcela nejisté jsou na př. ještě některé starší doklady Anučinem uvedené (Санн 174).

tento pocházel z dob dávných, za nichž ještě sídla Praslovanů byla při moři a mohla dáti podnět k představě, že kraj zemřelých leží za dalekou vodou a duše mrtvých musí se do něho přeploviti po lodi. Pro tuto prastarou víru u Slovanů svědčilo Kotljarevskému především stsl. *navbe* ve smyslu záhrobí, jež zároveň etymologicky ukazuje na loď a na plavbu.<sup>1)</sup>

Nemůžeme sdíleti tohoto výkladu. Neboť dlužno míti na paměti, že Slované ruští, mezi nimiž se jedině zvyk tento objevil, neseděli ani v starší době u moře, které by mohlo dáti podnět k této představě, že prameny zvyku tohoto u Slovanů neznají a že i dokladů archaologických je příliš málo a příliš nejistých, aby mohly býti svědectvím víry ve smyslu Kotljarevského. Je mnohem spíše na snadě, že zvyk tento, pokud se u Slovanů objevil, dostal se k nim vlivem cizím a sice od sousedních Finnů nebo ještě spíše od skandinávských Rusů (od nichž přešel nejspíše i k Finnům), kde pohřeb v lodi měl prostě týž význam, jako pohřeb s koněm nebo válečným vozem u nomadů, — totiž význam dáti mrtvému na onen svět to, co potřeboval, čím se živil a zabýval zde, na tomto světě. A loď byla v životě nordického bojovníka věcí velmi významnou. Vzpomeňme si jen na stálé jejich kořistní výpravy po pobřežích Evropy. A jestliže mimo to přece u Slovanů existovala v X. století a následujících představa o nějaké přepravě duší přes dalekou vodu, a představy té u nich nepopírám, pak vznik její bych spíše hledal ve vlivu kultury řecké a římské, jdoucí jednak od Černého Moře, jednak z Podunají mezi Slovany, téže kultury, která přenesla i jiné tradice a představy do folkloru slovanského, zejména koledu z kalend, rusalky z rosalií, radunici z rhodanií<sup>2)</sup> a která při tom přenala Slovanům i známou antickou tradici o Charonovi, převážejícím duše za plat na onen svět.<sup>3)</sup> Cesta, kterou tradice mohla přejíti ku Slovanům, byla

<sup>1)</sup> *Kotljarevskij*, Попр. об. 203, 239, 245. Podobně vykládá i *Anučin* (Сани 179), ukazuje na četné analogie jinde. Srv. i *Zibrt*, Seznam 22.

<sup>2)</sup> Srv. zde dále str. 292 a později příslušné stati v kapitole o mythologii.

<sup>3)</sup> Srv. o ní na př. *E. Rhode*, *Psyche* (Freiburg 1898) I. 306. Podle Rhodeho dávaly se pro Charona dva oboly převozného, zv. ponejvíce *ναῦλον* (též *παρατίκλον*), a to mrtvému do úst. První literární doklad máme u Aristofana *Žáby* 139, 270. Rhode sám myslí, že původně znamenal tento peníz náhradu mrtvému za majetek, který zanechává po sobě na zemi, a že teprve později z jiné představy o řekách v podsvětí a o převážení přes ně Charonem dostaly oboly význam platu za přepravu. Odtud se tradice rozšířila po celé Evropě. Ozvukem jejím mohl by býti i zvyk srbský, Trojanovicem sdělený, podle něhož v Lubini nesmějí ženy při pohřbu slzy roniti, aby se zemřelý neutopil (Српск. епн. норепб 136).

dvoji, jednak přes Balkán, jednak přes Černé Moře. Slované zajisté přicházeli často do přístavů velkých obchodních měst černomořských. A v hrobech pantikapajských v Kerči i v nejhudších nalézá se pravidlem měděný peníz.<sup>1)</sup>

Že taková tradice u Slovanů byla, dosvědčují nepokryté dosti hojné mince, s kterými se na konci doby pohanské a na počátku křesťanské setkáváme v hrobech slovanských. Bývají obyčejně vloženy mrtvému buď do úst nebo do ruky, řidčeji leží na místě jiném,<sup>2)</sup> a nejsou zajisté nic jiného, než obolus placený v tradici antické Charonovi. Ostatně se tento zvyk udržel dlouho do dob křesťanských, ba ještě z XIX. století máme hojné toho doklady, že lid dává mrtvým do hrobu peníz

<sup>1)</sup> *Anučin*, Сани 182.

<sup>2)</sup> Rozšířeno je to po celém Slovanstvu. Z českomoravských hrobů znám doklady tyto: Mince z X. stol. (Boleslav II.) našly se v hrobech u Řepova a na Libici, z XI. stol. (Břetislav I.) u Petrovic, St. Bydžova, na Hrádku v Praze, (Spytihněv II.) u Želenic, (Vratislav II.) u Hořátve, Ůherce, Dubé, Hořovic, Sušic, u Otmik a Levého Hradce (*Píč*, Starož. III. 1, 76) na Moravě u Dědkovic (uher. Ondřej), Dunajovic (denár z XII. st.), Předmostí (Břetislav I.), Rokytne (Konrád Brněnský), Vranovic, (*Červinka*, Pravěk 319—325). A že se to udrželo u nás až do XVI. stol., svědčí lebka z hrobu v Panenské Týnici, v jejíž ústech byl peníz Ferdinanda I. (majetek prof. J. Matiegky). Také v hrobce Týnského kostela našla se v rakvích řada mincí XIV. a XV. století (*Píč*, l. c.). V Haliči ve vsi Podhorcích při Sanu nalezl minci zlatou v ústech kostry T. Ziemięcki (Zbiór VI. 60), u Orszymovic (Plock) F. Tarczyński v ústech kostry denár Kazimíra I. (Światowit III. 30), J. Kopernicki minci z XII. stol. v ruce kostry v Slaboszewu u Mogilna (Zbiór VII., Verh. berl. 1881, 366), Olechnowicz minci z XVI.—XVII. stol. v ústech kostry nalez. u Kluczkowic (Materyały II. 50). Beltz oznamuje pod. případ z hrobů VI. stol. u Kittendorfu v Meklenburku (Praeh. Zs. II. 195), dále z hrobů XI. stol. u Garmehlu blíže Wismaru (Nachrichten 1895, 21, Altertümer 376) a nově nalezeny mince XIII. stol. u 6 koster v slovanském pohřebišti u Rassau, kr. Ůlzen, Hannover (Praeh. Zs. I. 387). V Uhrách konstatováno to dosud jen v hrobech „sarmatských“ (*Hampel*, Altertümer I. 80). Dále u jižních Slovanů patří sem nálezy uherských mincí z XI. stol. v rukou koster na Bílém Brdu u Oseku a u Svinjarevců (*Brunšmid*, Vjesnik VII. 30 sl.). V Rusku jsou nálezy také dosti hojné, a to hlavně arabských dirhemů. Tak je našel Sizov v Gnězdově (l. c. 24), Ušakov v kurhanech žukovských (Выставка II. 284), Braudenburg v priladožských (Труды VII. арх. с. Jaroslav I. 9 a Курганы Прилад. 24); podobný případ znám z Ostaškova (Зан. арх., VII. 1, 101). V dřevljanských mohylách Antonovič dokladu nenašel (Раскопки 21), za to Rerich našel mince v pravé ruce koster ze XIV.—XV. stol. v gub. petrohradské (Зан. арх. XI. 326). Peníze do hrobu dávané připomíná i Beseda Basilia Velikého (Труды VII.

na prevoz.<sup>1)</sup> V ukrajinské tradici je prevozníkem *didko*, — „дідько, котрий зараз витає покійника, та питає за гроші, які ему

apx. c. II. Prot. 65). Také z hrobů litevských máme doklady, na př. u Pasilna na Vindavě z XIII.—XIV. stol. (Apx. Изв. Зам. IV. 35) nebo z kurhanu u Pakalnišek blíže Kovna (Światowit II. 93) ze XVI. stol. O obołu v hrobech německých srv. *Chlingensperg*, Gräberfeld in Reichenhall 69 (v Trieru se našly v křesťanských hrobech III. století), *Montelius*, Cultur 249 a *Lindenschmidt*, Handbuch I. 133.

<sup>1)</sup> O Polácích a Kašubech uvedl řadu dokladů Jan *Karłowicz* v stati „L'obole du mort“ (Mélusine X. 56). Podle Chr. Jaščuržinského dávají Malorusové dosud peníze pod ret nebo házejí peníze do hrobu pro dídku (Труды VII. apx. c. Jaroslav II. Prot. 64. Этн. Обзор. 1898, III. 94) a také horalé ruští podle Pačovského (Пох. обряд 19, 25), zvouce jej „перевизане“ nebo „заплара.“ Misty dával to dříve kněz sám do ruky mrtvého (ibid. 24). Brandenburg (Купраны Прилад. 24) oznamuje, že se zvyk tento udržel v charkovské gub. až do nové doby a v poltavské do dob Pavla I. O Bělorusech dosvědčuje totéž *Sejn*, Матер. I. 2, 541, 559, 564, 569. Na Slovensku dávají do rakve peníz v Hontu podle sdělení *K. Chotka* (Národop. Věstník 1906, 225), a rovněž v Trenčansku, Gemeru a Novohradě podle sdělení Bož. Němcové „na prevoz“ (Sebr. spisy IV. 203 ed. *Kober* 1897). V Turci házejí krejcar do hrobu (Sl. Pohl' XV. 23). J. *Piř* v Starož. III. 1, 76 a *Červinka* (Pravěk 319) poznamenávají, že se zvyk podobný udržel i na Valašsku, ale pramene své zprávy neudávají. Myslím, že je to *M. Václavek* (Světozor 1883, 260). V Srbsku všude házejí do hrobu novac (Срп. Етн. 36. VII. 88, 242, XIV. 250, *Lilek*, Wiss, Mitth. Bosn. IV. 407), a o kom se domnívají, že by se stal vlkodlakem, rozseknou mu spodek jazyka a penízek vloží tam (*Trojanović*, Стари порп. 136). Rovněž Bulhaři dávají do hrobu paru (*Marinov*, Жива Старина III. 254). Hájek líčí v kronice, jak Přemysl dal zemřelé kněžně Libuši měšce se zlatými a stříbrnými penězi do obou rukou, aby „bez meškání dala jeden Vůdci a druhý Plavci“ (list XV.), což udělali pozůstalí i Přemyslovi (XXI.) a Č. Zibrt uvedl z Hammerschmidovy Historie Klatovské, vyd. r. 1699, doklad, že to v Čechách existovalo r. 1699 (Nár. Listy 1890 15, X., Seznam 21). Podobnou zprávu o „viaticum“ z ruskolitevské hranice ze XVI. stol. máme u J. Menetia (Scr. rer. liv. II. 391, srv. *Kolljarevskij*, Порп. об. 150) a u Klonoviče o Červené Rusi („vile numisma dat sacerdos“ srv. *Kolljarevskij* 155, *Zibrt*, Seznam 27), u starých Prusů (*Dobrowský*, Begräbnissart 354, *Brückner*, Litwa 80). Jinak srv. ještě článek „Die Sitte, dem Todten ein Geldstück mitzugeben“ (Zs. niederlaus. Ges. f. Anthr. 1892, 181 a *Zibrt*, Seznam 20, 151. O rozšíření zvyku tohoto v Evropě a i mimo Evropu vedle *Zibrt*a, Seznam 22 a *Anučina*, Сани 183 sl. srv. *R. Andree*, Ethnogr. Parallelen. Neue Folge (Leipzig 1889) 24—29, jenž slovanských dokladů téměř nezná. Totéž platí o stati *Sartoriho*, Die Totenmünze (Archiv f. Religionswiss. II. 205). *Karłowiczovu* stať v čas. *Mélusine* uvedli jsme už výše, k čemu podali dodatky o rozšíření zvyku jinde *Gaidoz* a *Blanchet* (Mélusine X. 60, 114). Mnoho různých výkladů podáno bylo

належить дати за місце“<sup>1)</sup> dí Pačovskij.<sup>1)</sup> V staré tradici Długošem sdělené byl jím *Nyj* nebo *Nyja*, — božství, jehož jméno patrně souvisí se slovem навь, навій.<sup>2)</sup> A představa o převozníku duší nebo plavci objevuje se i v pohádkách.<sup>3)</sup>

Zdali při tomto přejetí přešlo i lat. *navis*, nebo řec. ναῦς ke Gotům a k Slovanům ve smyslu lodě Charonovy a z toho i ve smyslu záhrobí, zászvěti vůbec, či zdali slov. *navye* a pol. *nawa* je slovo domácí a staré, nechci rozhodovati, ponechávaje to filologům.<sup>4)</sup>

od doby Chr. Seyfferta (Commentatio historica de nummis in ore defunctorum repertis. Leipzig 1709<sup>1)</sup>; Jena 1749<sup>2)</sup> až po Sartoriho, Rhodeho a Karłowicze. Obyčejně se to vykládá jako poplatek za převoz (Sartori 214), proti tomu však Rhode podal výklad jiný (srv. výše), podle něho i Waser (Archiv f. Religionswiss. I. 171), kdežto Karłowicz je nakloněn tomu, že vše souvisí se strachem před návratem mrtvého (vampirism).

<sup>1)</sup> Пок. обряд 19.

<sup>2)</sup> „Plutonem cognominabant Nya, quem inferorum deorum et animarum, dum corpora liquunt servatorem et custodem opinabantur; postulabant se ab eo post mortem in meliores inferni sedes deduci“ (Długoš ed. 1873, I. 47). Długošův Pluto jako bůh mrtvých („bůh pekelný“) objevuje se i u Hájka (Kronika 1541. list 147b). Srv. Brückner Sl. Arch. XIV. 174.

<sup>3)</sup> Srv. na př. látku o cestě k slunci, pro tři zlatá péra z draka, tři zlaté vlasy děda Vševěda ve variantech slovenských, českých a polských.

<sup>4)</sup> Stsl. навь — mortuus. V staré ruštině (Srezněvskij, Mater. II. 268, 272) навь, навие — мертвецъ (srv. i навка, навій день), ale má i smysl záhrobí vůbec, jak ukazuje frase былъ въ навехъ (tamže). Podobně stč. náv (masc. i fem., novotvar náva) má význam týž. Srv. Dalimil C. 7a: *Krok jde do navy*, Alex. H. 2b: *ustlav jiným w navy bydla*, Jiř. Brn. 542: *ty jsi mrtvé z navy vzkřěšoval* atd. (srv. další doklady u Gebauera, Stč. Slovn. s. v.). S tím souvisí č. nýtí, a unaviti, to i ve smyslu zabít: *mlatem unavi* (Alex.). V Bulharsku sluji nekřtěnátka наваяки (Pavškeov, Порп. об. 397), k čemuž dále srovnej i slov. navje, mavje, malorus. навки, навки. dále lit. nāvil, lot. nāve (muky, smrt). Někteří němečtí filologové odvozovali stsl. навь z got. naus (Uhlenbeck, Archiv sl. Phil. XV. 489, Hirt, PBSB XXIII. 343 Peiskee, Bez. 63; nyní Uhlenbeck jinak PBSB XXX 303). Naproti tomu už Miklosich, EW. 211, Vergl. Gr. I.<sup>2</sup> 106, II. 54, Krek, Einleitung 419, Grot, Фил. Pas. I.<sup>3</sup> 552 a nověji Brückner, Archiv sl. Phil. XXIII. 626, Vondrák, Sl. Gram. I. 164, Walde, Lat. W. 408 a Mladenov, Гепм. елем. 89 (zde viz i celou k tomu literaturu) pokládají oba tvary za sourodé a tedy навь za domácí. Srv. nověji i Uhlenbeck (Pauls BSB. XXX. 303) podle Grienbergera. Více o etymolog. výkladech viz u Křeka, I. c. a Brandta, P. Фил. В. XXIII. 1890. Je zajímavé, že v staré češtině a polštině máme i náv, náva — nawa ve smyslu člunu (Gebauer, Staroč. Sl. s. v., Karłowicz, Słownik s. v.), což skrze střhn. nāwe vyšlo z lat. navis (Kluge W.<sup>4</sup> 245). Podle mínění prof. J. Zubatého může s tím souviseti i stsl. навь. Každým způsobem je věcná shoda značná, zejména uvážimeli



Podle všeho nebyly tedy pohřby v lodích a spojené s tím viaticum v podobě peníze částí původních staroslovanských obřadů pohřebních, a totéž snad bude říci o dalším, třeba starém zvyku slovanském: pohřbívat mrtvé v saních nebo lépe řečeno dovážeti mrtvého ke hrobu na saních, ať byla zima nebo léto, zvyku to velmi zajímavém proto, že se rovněž v přežitcích udržel místy až po dnešní den.<sup>1)</sup>

V Kijevské kronice vykládá se o smrti sv. Vladimíra, který zemřel r. 1015, že je, — a bylo to v červenci, — odvezli na saních z Berestova do Kijeva. „Възложше и на сани, възше поставиша и в святѣй Богородици“ — dí letopis.<sup>2)</sup> Podobně čteme v životě sv. Borisa a Glěba (silvestrovský rukopis XIV. stol. vyd. Srezněvským), že Glěba v rakvi položili na saně a odtáhli do kostela a když bylo později stanoveno ostatky obou svatých přenést do církve vyšgorodské, byly rakve obou světců opět odvezeny na saních. A starý malíř, který silvestrovský rukopis tohoto skládání ozdobil řadou miniatur, několikrátě zobrazil scénu se saněmi, červeně natřenými, z nichž dvě ukázky (obr. 7. a 8.) vedle předvádím.<sup>3)</sup> Podobnou zprávu máme v letopisu o pohřbu knížete Jaroslava r. 1054, Izjaslava, zabitého r. 1078, o pohřbu knížete Michala Svatopluka z r. 1113 a ještě o jiných pohřbech knížecích.<sup>4)</sup>

ještě, že už v *Lex salica* čteme *naufus* (*naupfus*), *naucus*, *nachaus* ve významu člunu z kmene vydlabaného a ve významu dřevěné rakve (*sarcophagus ligneus*) proti sarkofágu kamennému (XIV. § 6. add. 6, LV. § 4. ed. Jegorov, 24. pozn. 174. Сборникъ закон. Vinogradova a Vladimírského Budanova, Киев. Ун. Изв. 1905).

<sup>1)</sup> Psal o něm výše uvedenou obsáhlou studii Dm. Anučin, Сани, ладья и кони какъ принадлежности похороннаго обряда str. 81 sl. a Th. Volkov, Le traineau dans les rites funeraires de l' Ukraine (Rev. trad. pop. Paris 1896). Srv. též *Běljaševskij*, Сани въ похоронныхъ обрядахъ (Киев. Стар. 1893, IV. 152), *Jaščuržinskij Chr.*, Остатки языческихъ обрядовъ въ малорусскомъ погребеніи (Труды VII. Арх. Съезда, II. Prot. 64, Этн. Обзор. 1898, XXXVIII. 93, Киев. Старина 1890, I. 130), Б. Замѣтка объ обрядѣ погребенія въ саняхъ (Изв. арх. ком. IV. 139), Труворов, О погреб. саняхъ (Русская Старина 1887, XII. 837).

<sup>2)</sup> Letopis (ed. Lavr.<sup>3)</sup> 128.

<sup>3)</sup> Сказанія о св. Борисѣ и Глѣбѣ. Сильвестр. списокъ XIV. вѣка ed. Srezněvskij (Petrohr. 1860) str. 57, 79. Srv. i Anučin, l. c. 94 sl.

<sup>4)</sup> Tamže str. 158, 196; tělo Jaroslava velkého knížete, zemřelého na Vyšehradě, přivezli na saních do Kijeva, tělo Izjaslava, padlého v bitvě, přivezli na lodi do Kijeva a „vloživše je na saně“ vezli do města. Když zemřel kníže Michal Svatopluk, přivezli jej na lodi z Vyšehradu do Kijeva a „upravivše tělo jeho vložili je na saně (v dubnu) a plakali nad ním všichni“ (Letopis lavr. 181.) Srv. Anučin, l. c., 98 sl.

To vše ukazuje, že v staré Rusi bylo zvykem odvážeti mrtvého na saních, a poněvadž se to nedálo jen v zimě, nýbrž i v létě, ba poněvadž máme zprávy i o tom, že jednotlivci, vidouce blížiti se smrt, posadili se na saně a dali se odvézt do chrámu,<sup>1)</sup> takže rčení „*seděti na saních*“ značilo vůbec tolik, co státi před smrtí,<sup>2)</sup> není pochyby, že máme před sebou zvláštní, ustálený rituální zvyk pohřební. Zvyk tento počal zanikati ve XIV. stol., ale udržel se přece v Rusi a to jednak v Moskvě při dvoru velkoknížecím, jednak v Ukrajině ve zvycích prostého lidu, zde ještě s tím zajímavým rysem, že do saní s mrtvým zapřažení bývali typicky volí, ne koně. Anučin a Volkov shledali řadu zajímavých literárních dokladů tohoto zvyku nejen ze stol. XVII.,<sup>3)</sup>



Obr. 7. Přenesení těla sv. Borisa na saních (Miniatury ze Сказ. о Борисѣ и Глѣбѣ).

ale i z XIX., a novější slovanští etnografové, Jaščuržinskij, Šuchevyč, Truvorov, shledali se s ním docela ještě v nejnovější době v zapadlých končinách ruských Karpat, pak v gubernii kijeverské, vologodské. Dob-

<sup>1)</sup> Letopis kijeverský vykládá k r. 1074, že když mnich Feodosij pečerský umíral, dal se vynésti na dvůr a bratři mniši vzavše jej na saně, položili jej naproti chrámu.

<sup>2)</sup> Vladimír Monomach uvádí své poučení, jež sestavil na sklonku života pro své syny, těmito slovy: „сѣдя на санехъ, помислихъ въ души своей...“. K výkladu srv. Anučin, I. c. 99.

<sup>3)</sup> Srv. zejména obšírné doklady sebrané Anučinem, I. c. 100—110.

šinský jej ohlásil ze Slovenska a stopy jsou i u Poláků.<sup>1)</sup> Pohřeb huculský předvádí podle knihy Šuchevyčovy připojený obrázek č. 9.<sup>2)</sup> A totéž je dosud v Srbsku v kraji bolevackém.<sup>3)</sup>

Ale i tento zvyk je rozšířen mimo hranice slovanské. Shledáváme se s ním odedávna zejména u Finnů, u Votjaků, Permjaků, Čeremisů, Zyrjanů, dále u Vogulů, Čuvašů, Samojedů, Čukčů, Laponců, Korjaků, kteří pravidelně pochovávají mrtvého v saních<sup>4)</sup> a už Anučin se proto



Obr. 8. Tajné vynesení těla Vladimírova a vložení na saně.

právem tázal, nebyl-li Slovanům původně cizí a nepřejali-li ho od Finnů. Nicméně rozšíření zvyku po Slovanstvu přimělo Anučina a rovněž

<sup>1)</sup> Volkov 13, Anučin 56, 132. H. Bobrinskij (Изв. арх. ком. IV. 139) shledal jej v čigirinském újezdě ještě r. 1901 a u saní voly zapřažené. Z umanského újezda srv. zprávu Ch. Jaščuržinského v stati „Объ остаткахъ язычества въ погреб. обрядяхъ Малороссіи“ (Труды VII. арх. с. Jaroslav II. Prot. 64; Этн. Обзор. 1898, III. 94). Zapřahují se vždy volí. Z vogodské gub. ohlásil jej Truvorov (l. c.) a tam dosud i mrtvé koně vezou v létě na saních pod mohylu (Ivanovskij, Этн. Об. X. 228).

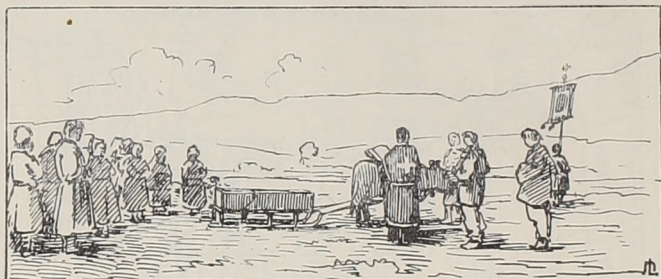
<sup>2)</sup> Šuchevyč, Гуцульщина III. 250 (Мат. укр. этн. V.).

<sup>3)</sup> V zimě, v létě dají tělo mrtvé na saně a táhnou voly na hřbitov; po pohřbu zůstanou saně na hrobě převrhnuté 7 dní (Срп. Етн. Сб. XIV., 246, 250).

<sup>4)</sup> Anučin, 133 sl., Изв. арх. общ. Казањ X. 83, 200, 392.

Volkova přece k závěru, že to není zvyk přejatý, nýbrž starý, domácí, Slovanům vlastní. A Volkov, jda dále nežli Anučin, snesl na potvrzení toho řadu dalších dokladů z folkloru galského, perského a indického, z nichž je rovněž zřejmo, že i tam zvyk existoval a ke všem těmto větvím, podobně jako k Slovanům přešel už z pravěku árijského. Podkladem mu byla asi představa dlouhé cesty, kterou má duše zemřelého před sebou, než dojde na onen svět.<sup>1)</sup>

Mně se však zdá operování s touto představou příliš umělé, ačkoliv ji ovšem zhola odmítnouti nelze. I závěr na domácí slovanský původ není nemožný, ale také nezůstává bez pochybností. Dlužno ovšem rozeznávat prosté přivázení těla na saních — to vzalo



Obr. 9. Huculský pohřeb podle Šuchevyče.

patrně původ v povaze půdy a klimatu celé Rusi u Slovanů jako u Finnů, — u nich obou byly totiž saně prvním vozidlem,<sup>2)</sup> — od kladení saní do hrobu. Prvý modus mohl býti domácí i u Slovanů, o druhém však nemohu dnes ještě říci, nevznikl-li pod vlivem obyčejů finských. Každým způsobem zůstává nápadno, že jak Anučinovi, tak i Volkovu chybí doklady od západních a jižních Slovanů, neboť analogický obyčej slovenský, zaznamenaný Dobšinským pochází z hranic ruských. Zůstává tudíž stále pozoruhodno, že zvyk praktikovali jenom Slované ruští, sousedící s Finny, což v otázce, bylo-li to od Finnů přejato, silně padá na váhu.

<sup>1)</sup> Volkov 14, 17.

<sup>2)</sup> Anučin 149, 151.

V starých slovanských hrobech saní, pokud vím, nebylo téměř nalezeno,<sup>1)</sup> ovšem snad jen prostě proto, že materiál lehle podléhal zkáze. Za to bych připomněl, že se v jižní oblasti ruské objevily hroby s kostrami posazenými na dvoukolech vozů, zjev to, který se občas vyskytuje ve všech vyspělejších kulturách Evropy, od galské na západě počínajíc,<sup>2)</sup> a souvisí rovněž s výše vyloženým ukládáním do hrobů psů, koní a lodí. Theoreticky nelze namítnouti nic proti podobným případům u Slovanů v době, kdy už měli vozy o kolech. Nicméně i tu dlužno dodat, že dosavadní ruské nálezy nemají slovanského rázu v té míře, abychom je mohli počítati mezi slovanské.<sup>3)</sup> Naopak.

Jinou zvláštností hrobního inventáře slovanského, kterou spojovali s představou nějaké záhrobní cesty do ráje, jsou zvláštní pletence z řemenů na způsob pletených řebříků, které ještě v XVI. stol. Rusové dávali do hrobů podle Žití Konstantina Muromského.<sup>4)</sup> Co tyto pletence původně značily, nevíme; výklad Kotljarevského pokládám za příliš umělý.<sup>5)</sup> Ostatně není jisto, nevznikl-li tento detail později, po době pohanské, neboť z doby staré ho ani literárně ani archaeologicky doloženého neznám.

Dalším zajímavým detailem ruského pohřbu Fadlánova, který však, jak jiné zprávy dokládají, byl i u Slovanů, je pohřební slavnost a spojená s ní hostina, stsl. zvané *tryzna* a *strava*.

<sup>1)</sup> Anučin v jednom kostromském kurhanu (Globus 1900, č. 21, 335).

<sup>2)</sup> L' Anthropologie II. 597, *Piě*, Starož. II. 1, 19, *R. Forrer*, Reallexikon s. v. Wagen, str. 884. Srv. též *Mazard*, Essai sur le chars gaulois (Rev. arch. XXXIII. 154). U nás v Čechách našly se na př. zbytky v mohyle u Bechyně (*Piě*, II. 2, 60), dále u Želkovic, Mirovic (v latěnském hrobě, pokud vím, ne), na Moravě ve Wankelově nález u Býčí skále.

<sup>3)</sup> Je to na př. nález dvou dvoukolých vozů u prostřed kurhanů zv. Рясные могилы v bachmutském újezdě, jekaterinosl. gubernie, asi z X. stol., které podle ohnutých šavlí náležely nejspíše některým kočovníkům (*A. Spicyn*, Зап. арх. Petr. 1896, VIII. 44), nebo nález červeně natřeného, dvoukolého vozu u sela Afanasjevky novomoskovského új., jekater. gub. (Изв. XIII. арх. с. Jekaterinoslav 33, Труды XIII. с. 116, 124), odkrytý D. Evarnickým a náležející kočovníkům doby pozdní (Srv. též Арх. Лѣт. 1903, 256, 1904, 56) podle mincí XIV. století. O starších nálezech vozů doby skythosarmatské viz *Anučin*, Сани 193.

<sup>4)</sup> „Ременная плетенія древолазная“ zove je Žití. Srv. text výše na str. 246.

<sup>5)</sup> *Kotljarevskij* Порп. об. 131 pokládá je za žebříky, po nichž prý duše vystupovaly na vysokou horu, t. j. v ráj.



Pohřební slavnost zv. tryznou (трызна nebo тризна) doložena je především u Slovanů ruských. Vedle zmíněného Fadlána<sup>1)</sup> praví Letopis hned na počátku, že kmenové Radimičů, Vjatičů, Severjanů a Krivičů slavili tryznu nad mrtvým, nežli jej spálili,<sup>2)</sup> a tamže čteme, že také kněžna Olga pořádala nad hrobem Igorovým tryznu spojenou s pitím, ale sama sobě slaviti tryznu zapověděla.<sup>3)</sup> A tryznu jako starý obřad pohanský připomíná v Rusi ještě Žití sv. Konstantina Muromského.<sup>4)</sup> O ostatních Slovinech nemáme už tak určitých zpráv. Za český doklad platil sice po jistou dobu zápis v slovníku *Mater verborum trizna*, označující jakousi blíže neurčenou obětní slavnost na počest mrtvých, — ale zápis ten se ukázal falešným.<sup>5)</sup>

Také polské kroniky zmiňují se o pohřebních slavnostech, ale bez uvedení tryzny.<sup>6)</sup> Od polabských Slovanů znám jednu zprávu Saxona Grammatika o slavnosti nebo spíše hostině, která vedle hrobu pod stanem slavil na počest zemřelého bratra svého slovanský kníže Ismir.<sup>7)</sup>

<sup>1)</sup> Srv. část líčení svrchu na str. 250, a úplný text v přídavku k této kapitole.

<sup>2)</sup> Letopis kap. X. (ed. Lavr.<sup>3</sup> 13): аше кто умряше, творяху тризну (v jiných ruk. трызну) надъ нимъ и по семь творяху кладу велику и възложихуть и на кладу, мертвеца сожъжаху...»

<sup>3)</sup> Lavr.<sup>3</sup> 56 (k r. 945) di Olga: „да поплачюся надъ гробомъ его (Игора) и створю трызну мужю своему..... Ольга же поимши мало дружины легко идуши приде къ гробу его, и плакася по мужи своему; и повелѣ людемъ своимъ съсуги могилу велику и яко соспоша и повелѣ трызну творити. Посемъ сѣдоша Деревляне пити и повелѣ Ольга отрокомъ служити предъ ними.....» K r. 969 čteme, že sama Olga, jsouc křesťankou, nařídila, aby nad ní tryznu neslavili (Lavr. 66: и бѣ заповѣдала Ольга не творити трызны надъ собою).

<sup>4)</sup> „ни тризниша, ни (б)дыни не дѣяху, ни битвы etc.“ Rovněž v druhé jeho části připomíná se bitva, ale zde bez uvedení slova trizna nebo тризнище. Srv. celý citát výše na str. 246.

<sup>5)</sup> Trizna — inferiae, placatio mortuorum, vel obsequiae, vel infernalium deorum sacrificia mortuorum sepulturae debitaе (152, 4); inferiae sacrificia, quae diis manibus inferebant (439, 20). O falsu *Paterva*, ČČM. 1877, 510.

<sup>6)</sup> Kadlubek zmiňuje se o pohřbu Popielově (*concelebrare exequias*) a dále di: „post funebres itaque superstitiones, quas etiam hodie (t. j. v XIII. st.) in funeribus exercet gentilitas, lautissimis epularum excipiuntur deliciis...“ (Cronica Pol. ed. *Przedziecki* 27—31, *Bielowski* MPH. II. 268). Srv. o tom u *Kolljarevského*, Porp. o6. 105 sl.

<sup>7)</sup> Saxo Gram. ed. *Holder* 276—7: Cuius corpus Ismarus amplissimo funere elaturus, quo magis exequiarum pompa fieret, regia comitate convivium instruit... tabernaculum, in quo rex fraternas convivio celebrabat exequias, admoto furtim incendio complet.

ale běží-li tu o tryznu, z toho zřejmě není. Rovněž není doložena tryzna u Jihoslovánů; máme odtud jen zajímavou jinak zprávu o podobné hostině, kterou r. 593 vystrojil kdesi ve Valašsku zemřelému bratru kníže Mužok.<sup>1)</sup> Velkou slavnost připomíná dále Jordanis nad hrobem Attilovým<sup>2)</sup> a slovanský název „strava“ při ní uvedený dovoluje nám souditi, že snad byla slavnost pořádána po zvyku Slovanů, mezi nimiž tehdy Attila v středních Uhrách seděl a nad nimiž panoval.<sup>3)</sup> Ale na nějaké zápasy analogické ruské tryzně nelze ani z jeho popisu mysliti.

Co byla tato staroslovanská tryzna? Byly to pouhé hody, jak se častěji předpokládá,<sup>4)</sup> či jiná slavnost konaná mimo hostinu?

Už Kotljarevskij pokládal tryznu za zvláštní slavnost, k níž se ovšem pojila i hostina a jež sama sestávala ze hry válečného rázu. Dovolával se při tom tryzny Olžiny nad hrobem Igorovým (zde však význam ten doložen není) a hlavně Žití sv. Konstantina, kde se vedle slova „tryzny“ připomíná i „bitva“ na počest zemřelého, potom Fadlána, Jorlanda i dále uvedeného Kosmy.<sup>5)</sup> Soudil dále, že takováto tryzna mohla vzniknouti jen u bojovných slovanských kmenů a že jí nebylo u klidných zemědělců, kteří místo ní pořádali pouze pohřební hostinu, stravu a pominky, t. j. jiné pozdější hody na paměť zesnulého.<sup>6)</sup>

Po mém soudu má Kotljarevskij pravdu potud, že vskutku tryzna byla něco jiného než pouhá hostina. Byla to slavnost nad hrobem, sestávající z jakési symbolické hry, provázené pitím a zpěvy. Ale nebyla všude stejného rázu a obsahu. Bohatost kmene a rodu, doba válečná a doba míru, dále životní povolání zemřelého a pod. momenty zajisté dávaly relief i tryzně a určovaly její ráz; a tak jednou u téhož národa byla tryzna bohatší s rozmanitějším obsahem, jednou chudá, jednou více válečného rázu, jednou bez něho podle poměrů rodinných, časových, a není třeba a není správně, v tom smyslu, jako učinil Kotlja-

<sup>1)</sup> Theofylaktos Simokattes VI. 9, Theofanes ed. Boor 270, Anastasius ed. Boor 167, Kedrenos ed. Bonn 697, Hist. misc. XVII. — Srv. o této události r. 593 mé SS. II. 218.

<sup>2)</sup> Jordanis Get. 258: Postquam talibus lamentis est defletus, stravam super tumulum eius, quam apellant ipsi, ingenti comessatione concelebrant, et contraria invicem sibi copulantes luctu funereo mixto gaudio explicabant.

<sup>3)</sup> Srv. můj výklad v SS. II. 136 sl.

<sup>4)</sup> Tak na př. užívá slova tryzna Anučin, Сани 205 nebo Pít, Starož. III. 1, 12, Brandenburg, 17—18.

<sup>5)</sup> Kotljarevskij, Порп. об. 131—134.

<sup>6)</sup> Tamže str. 239. Tentýž výklad přijal i Paraškevov, Порп. об. 405.

revskij, rozlišovati tryzny válečné u „bojovných“ slovanských kmenů od pouhých hostin a pominek u druhých, „mírných“. Ostatně, kteří kmenové byli mírní a kteří bojovní? Už toto rozlišení samo není dnes možné a vůbec ne správné.

O vlastním obsahu tryzny prameny výše uvedené sdělují pramálo, neboť v nich bližší výklad, co tryzna byla, připojen není a v Žití sv. Konstantina Muromského je ostatně slovo битва od slova тризнице odděleno. Nicméně si můžeme, přivedeme-li na pomoc několik jiných zpráv o starých pohřebních obřadech, třebaž v nich slova *tryzna* upotřebeno není, a přihlédneme-li dále i k etymologickému významu jeho, učiniti o obsahu a rázu této slavnosti představu podrobnější a určitější. Poučná je v tomto směru především zpráva Kosmova o zbytcích pohanských obyčejů českých s dodatky Hájkovými a obdobné obyčeje, které existovaly u pohřbů ruských Slovanů.

V zákazu Břetislava II., kterým kníže český r. 1092 vykořeniti chtěl zbytky pohanství u Čechů stále ještě trvajících, je *passus* o pohřbech po způsobu pohanském, z něhož vidíme, že v té době prováděl lid nad mrtvými hry jakési: „*item sepulturas, quae fiebant in silvis et in campis atque scenas, quas ex gentili ritu faciebant in bivis et trivis, quasi ob animarum pausationem, item et iocos profanos, quos super mortuos suos inanes cientes manes ac induti faciem larvis bachando exercebant*“... (*dux exterminavit*).<sup>1)</sup> Tutéž zprávu parafrasoval a některými zajímavými i věrohodnými drobnostmi doplnil v XVI. stol. kronikář V. Hájek doslova takto: „Mnozí pak po lesích a po polích s rozličnými kouzly a zlým duchům dary mrtvé své pohřebovali. Jiní stánky pohanským obyčejem na rozcestí činili, pravíce, že by se tu duše předkův aneb přátel jich z těl vycházejíce, zastavovati měly, aneb že by bohové pekelní časem tu svou rozkoš mívali. Při smrti pak ten obyčej muži i ženy zachovávali: Tu kdež tělo mrtvé dřív než pohřbeno bylo s marami stálo, půl pecna chleba na zemi položili a jakž to tělo mrtvé vzdylí, tak dlouhou svíci učiníce, pod marami ji za ten chleb osvěcenou položili. To Plutovi bohu pekelnému obětujíce. A když tělo bylo k hrobu nesené, v larvy, jimž říkali škrabošky, připravíce se, tancovali a divně vzhůru skákali. A když se od pohřbu navracovali, kamení neb dříví i trávu neb listí na zemi zbírajíce, nazpátek přes hlavu metali a neohlé-

<sup>1)</sup> Kosmas III. 1. (Fontes r. boh. II. 136). Srv. i výše na str. 232. Pokračovatel Kosmův, o něco mladší mnich sázavský (c. 1126—1162), přepisuje zprávu tu, místo *scenae* uvádí *cenae* (v rukop. drážďanském, sázavská redakce. Fontes I. c.).

dali se. A tak divné smyšlené věci a nálezky lidské provozovali. To všecko kníže dobrý (Břetislav) kázal zahladiti . . .<sup>1)</sup>

Zde je především důležitá zpráva o hrách světských, které provozoval lid nad mrtvým tělem — *ioci profani*, s nimiž dlužno patrně spojit i rčení *scenas facere*. A domnívám se, že zde tento výraz značí totéž, co v starých ruských zákazech různých pohanských slavností výrazy *игрище, сборище, позорище, позоры творити, на позорище ходити, глумы дѣяти*, — tedy nějaké divadlo.

Srezněvskij ve svém slovníku překládá staroruské výrazy slovem *theatrum*.<sup>2)</sup> Potom ovšem i Kosmovo *scenas facere*, což by se jinak mohlo vyložit i na stánky pro mrtvé ve shodě s dále na str. 325 podaným výkladem o *бдыни*, bude asi lépe vyložit ve smyslu *theatrum* — pozory.<sup>3)</sup> Ovšem zde u Kosmy neznačí *scenae* jen jednotlivé trizny při samém pohřbu, nýbrž spíše jakési stále se opakující slavnosti na počest zemřelých s představením původní trizně podobným a výraz *ob animarum pausationem* má význam ten, že i duše zemřelých předků rády dlely na místě, kde se jim ku počtě slavnosti pořádaly.

S tímto výkladem trizny jakožto slavnosti, jejíž hlavní částí byla scéna představující boj, souhlasí také sám etymologický výklad slova *trizna*.<sup>4)</sup> Souvisíť zajisté s čes. *trýzniti, trýzeň* ve smyslu trápení

<sup>1)</sup> Hájek (ed. 1541) list 147 b. Věrohodnost folkloristických dodatků Hájkových uznával už Dobrovský, Begräbnissart 353 sl.

<sup>2)</sup> Srezněvskij, Матер. II. 1090, kde řada starých dokladů. Под. глумленіе, глумьць — *σκηνηός*. Jak lid rád na tato divadla chodil a celý den při nich pobýval, srv. na př.: „Не подобаетъ во всякую недѣлю позорищемъ, игрищемъ бывать“ (Rjaz. krm. r. 1284, I. 23) „И простѣи дѣи людіе бои и плишь стваряють и позорища безчинная, еже суть Бору мерзкая и ненавидима“. Gram. metr. Fotia Pskov. 1422—1425 (u Srezněvského I. c.). Srv. i citát z Žití sv. Nifonta dále na str. 280 a napřed na str. 107. 114 i Azbukin, Очеркъ XXXV. 268, 270, 271.

<sup>3)</sup> Výraz *scenas facere* dal již několikráte podnět k pokusům o různý překlad a výklad. *Scenae* přepsal už mnich sázavský v *cenae*, Hájek pak přeložil „*stánky*“. Nověji obíral se jím Dobrovský, Begräbnissart 350, překládaje *scenae* buď Hütten nebo Spiele (t. j. trizna Nestorova). Výraz *animarum pausatio* srovnával pak s křesťanským pozdravem: „lehké odpočinutí (dej mu pane)!“ Jiné výklady viz u Kolljarevského 102 sl. (celkem podle Dobrovského). *Zibri* (Staročeské obyčeje pohřební. Nár. Listy 1890, 15. X.) překládá *scenae* slovem *trizny*.

<sup>4)</sup> K etymologii viz *Krek* (Einleit. 432), který pokládá slovo za úplně nejasné.

a spec. ve významu bití, mrskání, s pol. *tryznić*, bělor. *triznić* — býtí u vytržení.<sup>1)</sup>

Proto také shledáváme, že v staré církevní slovanštině *tryzna* má význam zápasů (certamen, pugna), překládajíc řecké *στάδιον*, *ἄθλον*, *παλαίστρα* podobně jako je *тризнице* — ř. *στάδιον*, *тризнодавьць*, *тризноположьникъ* — ř. *ἀγωνοθέτης*, *тризникъ* — *pugnator* (*тризници* и *борци*, *крѣпни тризници*), *тризьникъ* — *ἀθλητής* (často исходя на *тризну*), *тризновати* — *pugnare*.<sup>2)</sup>

Ze všech těchto dokladů je vidno, že se při pohřbech<sup>3)</sup> a někdy i při slavnostech mrtvých později se opakujících konala jakási slavnostní hra, sestávající ze symbolických evolucí, jejichž jádrem byla scéna válečná — vlastní *tryzna* — t. j. zápas, provázený třeskotem zbraní, křikem a zpěvem válečným. Ale tato hra neměla snad za účel předvésti obraz nějaké bitvy skutečné, na př. té, které se zemřelý kdesi slavně účastnil. Podstata a původ její byly jiné. Mistry a občas konaly se snad zápasy mezi muži, analogické agonům, kterými už za Homéra oslavovali staří Řekové smrt a pohřeb vynikajících mužů a které se opakovaly později i při slavnostech na počest starých heroů.<sup>4)</sup> Slovo *битва* v Žití sv. Konstantina Muromského je vskutku doplňkem k slovu *тризнице*. Ale vedle toho pojily se k tomu ještě evoluce jiného rázu, rovněž se zbraní v ruce, které, jak soudím, znázorňovaly nejspíše boj proti zlým daemonům, nepříznivým mrtvému i pozůstalým, a jejichž účel bylo zahnání a zastrašení těchto daemonů. To zřejmě dosvědčuje pozdější západoruská tradice u Menetia<sup>5)</sup> a řada

<sup>1)</sup> Jungmann, Slovník, s. v. (IV. 664): tělo své trýzniti do krve t. j. bítí, bičovati, Miklosich, EW. 362, Karłowicz, Słownik gwar V. 429.

<sup>2)</sup> Srv. Sobolevskij, Матер. и изсл. въ области слав. фил. и арх. Петроград 1910, 273, Miklosich, Lex. palaeoslov. 1001, 1002, EW. 362, a Srezněvskij, Материалы s. v. Sobolevskij uvádí ještě několik dodatečných dokladů ze staré ruské literatury (274).

<sup>3)</sup> Konala-li se *tryzna* jen před pohřbem, jak by bylo lze souditi ze zprávy Letopisu (str. 274), není jisto, neboť týž pramen připomíná — ovšem v mimořádném případě —, že Olga chtěla slaviti *tryznu* ex post nad hrobem Igorovým.

<sup>4)</sup> Srv. Rhode, Psyche I. 19, 151<sup>2</sup>. Rhode i největší zápasy řecké (Nemeje, Pythie, Olympie, Isthmie) pokládá původně za pohřební hry na počest heroů.

<sup>5)</sup> Jan Menetius (De sacrificiis et ydolatria veterum Borussorum, Livonum aliarumque vicinarum gentium. Scr. rer. Livon. II. 1848, 391) líčí též pohřební zvyky na ruských hranicích v XVI. stol. a mezi jiným vykládá, jak při pohřbu muži „eductis gladiis verberant auras, vociferantes *gey, geythe, begoythe pechelle*, id est: augifite vos daemones,” což patrně



jiných příbuzných přežitků z pozdějšího folkloru slovanského i neslovanského.<sup>1)</sup>

Týmž způsobem vykládal bych také upotřebení masek a vůbec přestrojování při tom připomínané. Kotljarevskij i tu nesprávně sledoval domysly Afanasjevovy, když vykládal přestrojování za symbolisaci zjevů přírodních.<sup>2)</sup> Je mnohem více pravdě podobno, že masky, které vůbec při pohanských slavnostech slovanských měly velkou úlohu (viz napřed str. 89, 108), měly i zde účel, s jakým se setkáváme při analogickém přestrojování u mnohých jiných primitivních národů: zastrášovati, resp. v omyl uváděti nepříznivé daemony, kteří stále okružovali a ohrožovali pozůstalé.<sup>3)</sup> Při tom mohly to býti zároveň obrazy předků. U Římanů na př. lidé ustrojení v podoby předků (s jich maskami) účastnili se pohřbu v průvodu pohřebním.<sup>4)</sup> Ovšem později,

značí ruské „бѣгаите пекельни!“, jak už Kotljarevskij vyložil (Порп. об. 151). Podobný obřad byl i na Litvě podle L. Jučeviče (Litwa pod wzgledem staroż. zabytków. Wilno 1846, 288, cit. Kotljarevskij, l. c.).

<sup>1)</sup> Takovým přežitkem v slovanském folkloru je na př. zbraň, nejvíce sekera, položená buď na práh nebo pod něj, nebo na cestu, na rakev, s kterou se setkáváme v Slezsku v Mazurech, u karpatských Rusů za tím účelem, aby sloužila k zahnání zlého ducha (Samter 46, Pačovskij, l. c. 20). Sem patří také tlučení zbraní o štíty, o němž vypráví Fadlán (Harkavi, Сказ. 99 a výše výťah z této zprávy na str. 251). Kotljarevskij Порп. об. 248 vykládá to nesprávně za napodobení hromu, za jehož hřmění se otvíraly duším dveře do ráje a dovolává se pro to pozdních tradic českých a maloruských. Zde běží patrně jednak o účel námi vytcený, jednak pak i o prosté přehlušení úzkostného křiku ženy k smrti vedené, který by byl sto odstrašiti jiné od podobného „dobrovolného“ obětování a znesnadniti udržení tohoto zvyku zděděného od předků. Zda-li smíme i v „mečovém tanci“, který se zachoval na př. v moravských Karpatech na Strání u Velké, a který má některé příznaky upomínající na pohanské pohřební hry (přestrcení a boj s meči), viděti zbytek těchto starých zvyků, či je-li to pozdní přejetí německého obyčeje, nelze dnes ještě rozhodnouti. Srv. o něm studii Fr. Pospíšila ve Věstníku Národ. Musea 1911, 25. K cizím analogiím srv. Schurtz, Urg. 504.

<sup>2)</sup> Kotljarevskij 104 podle Afanasjeva, Поет. воззр. I. 117—119. Pod. i Azbukin, Очеркъ XXXVII. 231 sl.

<sup>3)</sup> Srv. Samter, Geburt 95, 116, Wundt, Volkerpsychologie IV. 110 sl., Andree, Ethn. Parallelen N. F. 1889, 107 sl., 111, 123, 145, Ehrenreich, Myth. 85 sl., Schurtz, Urgesch. 115, 388, 503. V zákazu arcibiskupa remešského Hincmara z r. 852 zapovídají se mezi jiným při slavnostech pohřebních „larvae daemonum, quas vulgo talamascas dicunt“ (srv. citát u Zibřta, Seznam 16).

<sup>4)</sup> Blümner, Privatalt. 494. Srv. dále přípminku o hrobních maskách na str. 299.

jako jinde, tak zajisté i u Slovanů místo tohoto původního významu dostávalo celé představení čím dále tím více ráz hry sloužící jen za podívanou a k zábavě shromážděnému lidu, hry divoké a rozpustilé, vybihající opět ve výstřednosti erotické, jako bylo při svatbách. Právě v X. stol. Mas'údí a Rosteh, že se Slované při pohřbech oddávají bujnému veselí, vztahuje se to zajisté na tyto tance a hry.<sup>1)</sup> Že typickým příznakem i při těchto pohřebních hrách byli muži přestrojeni v oděv ženský (a ženy zase naopak) nebo, a to nejvíce, v různé podoby zvířecí, dosvědčuje Kosmas výrokem o bezbožných hrách nad mrtvými, při nichž účastníci majíce tváře pokryté škraboškami rozpustile si počinali;<sup>2)</sup> na takové naráží i současný autor homiliáře Opatovického zmínkou o rozpustilém smíchu (*cahinni*) nad mrtvým,<sup>3)</sup> a doklady z různých ruských poučení a církevních zákazů XI.—XVI. stol., zapovídajících divoké hry a plesy v dnech zasvěcených památce mrtvých, ukazují, že na Rusi existovalo něco podobného jak při samotném pohřbu, tak i při pozdějších pominkách. Veselovskij ukázal, že na Rusi svátky *rusalné*, jež byly původně slavnostmi mrtvých,<sup>4)</sup> obsahovaly mezi jiným nějakou hru vojenského rázu v maskách, kterou prováděli skomoroshi.<sup>5)</sup> A pro totéž

<sup>1)</sup> Rosteh (*Chvolson* 31, *Harkavi* 265), Mas'údí (*Rozen* 55).

<sup>2)</sup> Viz druhou část citátu Kosmova a Hájkova na str. 286.

<sup>3)</sup> „Carmina diabolica, quae super mortuos nocturnis horis vulgus facere solet, et *cahinnos* quos exercet, in contestationem dei omnipotentis, vetate.“ (ed. Hecht 22). Text tento shoduje se doslovně s textem záповědi zapsané opatem Reginem (*Dc eccl.* I. 1, 71.); viz u *Zibrt* Seznam pověr 12. Podobně znějí příkazy západoevropské, zakazující „diabolica carmina“, „saltationes“, „cachinnos“, „risus inconditi“, „turpia ioca“, „larvae daemonum“ atd. Srv. *Zibrt*, Seznam 12, 16.

<sup>4)</sup> *Veselovskij*, Разысканія XIV. 262, 271, *Aničkov*, Пѣсня I. 42, 301 sl. *Miklosich*, Rusalien (Sitzungsber. Akad. Wien XLVI. 1864, 386, *Tomaschek*, Über Brumalia und Rosalia (tamže LX. 1869, 369). Srv. o tom více v kapitole o mythologii.

<sup>5)</sup> *Veselovskij*, l. c. 262, 271. Že *rusalije* končily hrami a hudbou, dokládá ruský Azbukovnik překládaje *rusalia* — игры *skomorošeskia*. V Letopisu k r. 1068 připomínají se vedle *rusalii* *skomoroxy* съ трубами и гусльми (*Lavr.* 166). Podobně u Kyrilla Turovského, v Poslání apoštola Pavla ze XIII. stol., v Prošení apoštolském o mukách a hříších, v Záповědi sv. Otců k synům a dcerám (*Veselovskij*, l. c. 278—279, srv. i Разыск. VII. 204—7, *Aničkov*, Пѣсня I. 305—306). V Žití sv. Nifonta čteme: „въ церковные праздниѣки ови бѣяху в бубны, друзіи же въ козицѣ и в сопѣли сопаху, иниже възложивше на лица скураты идяху на глумленіе челоуѣкомъ и мнози оставивше церковь на позоръ течаху и нарекоша игры тѣ Русальѣ.“ (*Sněgirev* Русск. прѣстонар. праздниѣки I. 229. Изъ Харатейнаго Пролора XV. в. *Azbukin*, Очеркъ XXXVII. 230). V Sto-

máme doklady i ze Slovenska.<sup>1)</sup> I jiné slavnosti na hřbitovech byly divoké a orgiastické.<sup>2)</sup> Co se připomíná r. 1551 v Stoglavu:<sup>3)</sup> že o slavnostech mrtvých ozývají se po žalnících nářky, které se však, jakmile hudci spustí, změni v tance a plesy dábelké, — to trvá na Rusi, na př. v den radunice, dosud.<sup>4)</sup>

Po tom netřeba míti pochyby, že hlučné zábavy, kterými se namnoze dosud končívají (ovšem v nestejně intenzitě) pohřby po celém Slovanstvu, jsou jen prostými přežitky těchto starých her a tanců. Místy sice končí se pohřby jen ordinární taneční zábavou,<sup>5)</sup> ale místy ještě zachovaly dosti starého rázu. U uherských Srbů a v Bulharsku pouští se na př. při pohřebních hodech dosud uzda rozpustilostem,<sup>6)</sup> pod. i na Slovensku.<sup>7)</sup> V rusínských Karpatech pojí se k pohřbům zá-

---

glavu ot. 24 dí se o Ivanovu dñi (Стоглавъ. Petr. Londýn 1862): „проусали о Іоанновѣ дни и навечерни рожства Христова и Богоявления сходятъся ся моужие и жены и дѣвицы на ношное плещевание и на безчинный говоръ и на бесовские пѣсни и на плясание и на скаканіе и на богомерские дѣла. Buslajev, Христ. 242<sup>3</sup>, Veselonskij, XIV. 279, srv. Aničkov, I. 306).

<sup>1)</sup> Srv. synodální zápověď r. 1585 a 1591 z uherského Slovenska, jež zakazuje „na rusadlnie sviatky podle starého obyčeje králov stavěti, tance vyvazeti, fašingy se skalivati, šomhartiti (choditi v maskách), do starie kožuchy se obláčeti a jakžkolvek se blázniti.“ (Zibrl, Č. Lid II. 107 podle Lad. Bartolomaeidesa Memorabilia prov. Csetnek 1799, 222).

<sup>2)</sup> Čelobitnaja starce Grigorija podaná r. 1651 caru Alexěji Michajloviči připomíná v den Trojice, že lidé „за городъ на курганя ходить и неподобная творять“ (Soholevskij, Жив. Стар. 1890, II. 130).

<sup>3)</sup> Въ троицкую субботу по селамъ и погостомъ сходятся мужи и жены ма жалъникахъ и плачутся по гробомъ съ великимъ кричаніемъ. И егда начнутъ играти скоморохи, гудци и прегудинки, ониже отъ плача представше, начнутъ скакати и плясати и въ долони бити и пѣсни сотонинскіе пѣти . . . (Kolljarevskij Porp. об. 148, Buslajev, Ист. Христ. 241<sup>3</sup>, Aničkov Пѣсня I. 295; Памятники древнер. лит. III. 294). Průvody a hry v podobných maskách jsou ovšem doloženy častěji bez udání příležitosti, při jaké se dály, nebo v jiné dni pohanských svátků (srv. Azbukin, I. c. sl.). Současně jako Stoglav, zapovídal i na západě Evropy koncil Narbonský zábavy a tance na hřbitovech. (Viz Zibrl, Seznam 35.)

<sup>4)</sup> Aničkov, Пѣсня I. 296: „народъ сходится на кладбища приносить съ собою чѣмъ выпить и закусить и располагается на могилахъ родителей и родственниковъ. Сначала духовенство служитъ литіи и панихиды а по отходѣ ихъ начинается пиrowанье, поются пѣсни и выходитъ нѣчто въ родѣ всенародной оргіи.“ (Doklady srv. I. c.). Srv. Murko Wörter II. 97.

<sup>5)</sup> Na př. v Čechách (Č. Lid IV. 534).

<sup>6)</sup> Murko, Wörter und Sachen II. 80, 85, 89, 90.

<sup>7)</sup> Chorvát, Slov. Pohl. XV. 26.

bavy s chorovody a tanci, různě zvané (лопатки бити, медведя бити, олій бити), a při každém musí býti nějaká bitka; chlapci jezdí na zádech druhých proti sobě, shazují se a pod.<sup>1)</sup> což živě upomíná na staré hry v přestrojení zvířecím a je tak rušné, že nabývá často nádechu svatebního veselí. O vnitřní Rusi srv. doklady výše uvedené. V Polsku tančí „tanec umarłych“.

To všechno jsou patrně zbytky staré tryzny a starých pohřebních her.

Druhou podstatnou částí pohřební slavnosti byla *strava*,<sup>2)</sup> t. j. hody, konané na samé mohyle nebo poblíže ní. Tyto hody vyznačovaly se především pitím opojných nápojů. Část jídla a pití byla čistě obřadného rázu. náležejíc do samého obřadu, ale potom po skončeném pohřbu připojilo se ještě pití všeobecné.

Obřadné pití pozůstávalo z vylití číše medového vína a podobného nápoje na hrob, nebo z vyprázdnění číše na počest zemřelému a na rozloučenou s ním. „Пити на кого“ zve to kijevecký Letopis.<sup>3)</sup> K tomu se připojovalo i položení nějakého jídla mrtvému do hrobu, o čemž jsme doklady už výše podali (str. 243).

Takovou číši na rozloučenou pijou příbuzní při ruském pohřbu vylíčeném Fadlánem,<sup>4)</sup> takové vzpomíná Kadlubek, když líčí hody knížete Popiela,<sup>5)</sup> a prikazuje-li kněžna Olga svým sluhům „píti na Dre-

<sup>1)</sup> Pačovskij, l. c. 21.

<sup>2)</sup> Slovo *strava* je všeslovanské v původním smyslu hostiny pohřební (Miklosich, EW. 325). Srv. i litev. *strova*. U Čechů v XIV. stol. máme doklad v Umučení Páně ruk. Hradeckého 89b (ed. Patera, Praha 1881): „Svleků s něho (Jěziušě) vše rúcho na ztravu“. Polské doklady jsou z XV. stol. (Brückner, Zs. f. Volkskunde 1902, 230). V témž významu vystupuje na jihu už u Jordana při líčení pohřbu Attilova (srv. výše str. 275), jak jsem vyložil už v SS. II. 136 sl. Ruské doklady uvedené Srezněvským (Матер. s. v.) už tohoto původního významu nemají. K etymologii slova *strava* srv. Kolljarevskij, Порп. об. 295. Jiným starobylým slovem pro pohřební hostinu je polské a malor. *stypa*, lit. *stipa* (Miklosich, EW. 328, Karłowicz, Słownik gwar, V. 257). Srv. o ní Wisła VI. 921, Lud 1910, 58, Kolberg, Lud XVI. 133, XVIII. 63. Kolljarevskij, Порп. об. 125 vykládal toto slovo původně za označení mohyly (*stupa*). Jiný polský název pohřební hostiny je „pogrzebiny“ (Wisła VII. 751, Słownik jęz. pol. VI. 472).

<sup>3)</sup> Srv. dále pozn. 1 na str. n. sl.

<sup>4)</sup> Srv. výše str. 251 a dále v přídávku.

<sup>5)</sup> Ed. *Przedziechi*, 30. Srv. Kolljarevskij 106, 107.

vljany“ určené k smrti, vztahuje se to jistě na tento obřad a znamená to pít pohřební číši Drevljanům.<sup>1)</sup> Vedle duše zemřelého podělovali se při té příležitosti jídlem a pitím i různí daemonové, kteří měli podle staré víry vliv na osud lidský, zejména na smrt, a na Rusi především Rod a Rožanice. Aspoň se v starých ruských zákazech církevních setkáváme neustále se zákazy oběti Rodu a Rožanicím,<sup>2)</sup> a je zjevem nadobytější zarážejícím, čteme-li dnes u Pačovského, že Huculové při pohřbu dávají mrtvému mimo peníz pro „didka“ ještě koláč „для Роду“.<sup>3)</sup> V staré době obětovali těmto božstvím chléb, sýr a med, resp. medovinu, kterážto se pívala na jejich počest. „Горе пьющимъ рожаницѣ!“ — praví se v jednom zákazu novgorodském ze XII. stol.<sup>4)</sup>

Po vykonané oběti následovala hlučná hostina pro všechny přítomné pozůstalé, a pití, které se často stupňovalo k tak nesmírnému prázdnění číši, že se účastníci zpili na dobro. Máme o tom už zprávy staré. Při tryzně, kterou výše vzpomenutý podunajský kníže Mužok vystrojil r. 593 na počest svého bratra, zpili se všichni tak, že Římanům vedeným Priskem bylo snadno přepadnouti sídlo a knížete zajmouti.<sup>5)</sup> Další svrchu uvedená zpráva o tryzně, vystrojené polabským knížetem Ismirem dosvědčuje totéž, neboť když všichni účastníci spali přemoženi vínem, podařilo se zajatému dánskému knězi prchnouti, ba docela i zapáliti stan nebo loubí, pod nímž se tryzna slavila.<sup>6)</sup> Rovněž v líčení Fadlánovu vidíme nemírné pití, opíjení se, a když kněžna Olga chtěla na Drevljanech pomstiti smrt Igorovu, vystrojila tryznu, při níž Dre-

1) К г. 945 (Lavr. 56<sup>3</sup>): „(Ольга) повелѣтъ отрокомъ своимъ пити на ня (за Девелянъ).“ Srv. k г. 1066 (Lavr. 162) „рече котопанъ: княже, хочу на тя пити.“

2) Srv. frase: трапезу рожаницамъ готовити, рожаницыя трапеза, трапезу ставити роду и рожаницамъ, незаконная трапеза и мѣнимая роду и рожаницамъ, a podobně v Slovu něk. christoljubca, Slovu sv. Grigorija, Slovu sv. Řehoře Bogoslova, Slovu sv. Jana Zlatoústého, Paramejniku XIII. stol., Zlat. čepi k г. 1400, u Tichonravova, Лѣтописи IV. III. 85, 86, 90, 94, 96, 97, 99, 107 a u Azbukina, Очеркъ XXVIII. 147, XXXV., 226, 229, 242, 247, XXXIX., 276. Srv. též Veselovskij, Разыск. XIII. 178, Afanasjev, Поэт. возр. III. 416 sl., Máchal Nákres 77, Murko, Wörter und Sachen II. 127.

3) Pačovskij, Пох. обряд 19.

4) V Odpovědích novgorodského biskupa Nifonta čteme totiž: „Аже се роду и рожаницѣ крають хлѣбы и сиры и медъ? Бороняше велми: нѣгдѣ рече, молвить: горе пьющимъ рожаницѣ!“ (Ист. Библ. VI. 31).

5) Srv. výše str. 275.

6) Srv. výše str. 274.



vljany medovinou tak zmohla, že je bylo snadno pobítí.<sup>1)</sup> Hostinu s pitím připomínají i prameny polské.<sup>2)</sup> Ostatně soudíc z uvedeného výrazu *strava* náleží sem i Lactantiův zápis ve scholiích k Statiově Thebaidě: „extruebatur regibus mortuis pyra,<sup>3)</sup> quem ritum sepulturae hodieque barbari servare dicuntur, quas strabas (trabas) dicuntur lingua sua“.<sup>4)</sup> Vzpomenutí barbari nemohou býti nikdo jiní, než balkánští nebo podunajští Slované.

Pitek samých nelze ovšem z přirozených důvodů doložití archaeologicky, ale po spojené s nimi hostině zbyly dosti často zřejmé doklady. Tak aspoň, a právem, dlužno vykládati množství kostí zvířecích různých zvířat domácích (bravu, skotu a vepře) i lesních (medvěda, jelena, tura), s kterými se setkáváme — pokud ovšem k nim archaeologové přihlídlí<sup>5)</sup> — jednak v hrobě samém, na př. na ústředním popelišti<sup>6)</sup> nebo u kostry, jednak ve vyšších vrstvách mohyly.<sup>7)</sup>

<sup>1)</sup> Srv. výše str. 216.

<sup>2)</sup> Při podobném pohřebním pití otrávil Popiel podle tradice polské starosty (Długoś, ed. *Przeździecki*, I. 93, Kadłubek, I. 30. Srv. *Kotljarevskij* Попр. об. 105). Kadłubek ostatně připomíná zároveň: „post funebres itaque superstitiones, quas etiam hodie (v XIII. stol.) in funeribus exercet gentilitas, lautissimis epularum excipiuntur deliciis“. (Srv. *Bielowski*, MPH. II. 268.) Nemírné pití vidíme i všude tam, kde se dosud slaví zádušnice a radunice na hrobech.

<sup>3)</sup> Ve svých SS. II. 137 jsem *pyra* podle Mommsena vykládal *hranice k pálení ohně*, domnívaje se že scholiasta přejal termin *strava* z Jordana, ale neporozuměl mu a sveden dalším textem vyložil slovem *pyra*. Nevězí však i v slovu *pyra* zmatení se stsl. *pyro*? (Srv. výše str. 207.).

<sup>4)</sup> Lactantius Placidus ad Theb. Statii XII. 62. Některé rukopisy mají *trabas*, jiné *strabas*. Viz SS. II. 137.

<sup>5)</sup> Velmi často těchto zbytků nebylo buď vůbec dbáno, nebo označeny zcela neurčitě „kosti zvířecí v hrobě“.

<sup>6)</sup> Příkladem podle zkoumání Brandenburgova v Přiladoží (Прил. к упр. 17) v IX. a X. stol. udělali pozůstalí hranici blíže místa pro kurhan, spálili ji s tělem, davše k tělu na hranici někdy celé zvíře obětní, někdy část jeho. Potom vyžehli místo pro kurhan, a na toto místo vysypali popel a zbytky z hranice, na hromádku položili na vrch zbylé předměty a přikryli vše stromovou korou (na Volchově dali vše do hrnce). Potom se připravila hostina a v kotlích nad ohněm uprostřed rozdělaným vařilo se maso (v jednom kurhaně na ř. Paši zbyl u ohniště železný kotel se zbytky kostí kravic). Na konec se vše zasypalo nasypanou hlínou.

<sup>7)</sup> Jak svrchu naznačeno, archaeologové neměli vždy dostatečného zření k těmto zbytkům, nevšímajíce si jich vůbec, nebo jenom podotýkajíce, že se při odkrývání hrobu přišlo i na zvířecí kosti, aniž pravidlem určili, na jaké. Není však pochyby, že při náležité pečlivosti se tyto archaeologické doklady pohřebních hostin velmi rozmnoží a poučí nás zároveň,

Patrně se hodovalo tak, že se jistá část hostiny vložila do hrobu zemřelému, větší části však požitó bylo od pozůstalých, při čemž zbytky házeny byly buď hned do hrobu nebo na zem, která se potom přihazovala na hrob, a tak se pak dostaly do vnitra násypu. Opakovala-li se hostina na hrobě periodicky, opakovalo se i nahazování nových vrstev země a tím se vysvětluje, že v mohylách zbytky bývají nalézány i v nejvyšších vrstvách mohyl nebo že se střídají zřejmě vrstvy země a popela.<sup>1)</sup>

jaká zvířata a v jaké míře byla u jednotlivých kmenů chována, resp. lovena. Už v starších žárových hrobech kultury lužicko-slezské vystupují zároveň nálezy spálených zvířecích kostí (srv. *Behla*, Spuren des Todtenessens auf lausitzer Friedhöfen. Verh. berl. 1884, 439). Po době Kristově dokládá je na př. Chvojka v žárových hrobech Kijevska z II.—V. stol. uváděje speciálně, že druhy: beran, vepř, kur jsou při většině hrobů (Поля погребения 2, 5, 7, 8, 9, 15). U pozdějších mohyl ruských připomíná množství zvířecích kostí Sizov v kurhanech gnězdovských (ptačí a beraní, Кург. смолен. II, 13, Изв. арх. XV. II), Spicyn v kurhanech u Smilové kvasnického új. smol. gub. (Зап. арх. XI. 185), Glazov u Klimentů (Porěčje, Smolensk, Зап. VII. 2. 237), a pod. nalezeny u dědiny Gorodku téže gub. (Katalog ist. mus. 118). Samokvasov našel ve velkých kurhanech černigovských kosti beraní, kraví, ptačí a rybí (Могила р. земли 196, 200) a rovněž oznámena řada případů z gub. rjazaňské, rjazaňského a kasimovského újezda, z okolí Gžatska a od Korčeva gub. (verské (Katalog ist. mus. 204, 289, 290, 292; Зап. арх. VII. 1, 119, X. 335), z jaroslavské (Katalog 239), a Spicyn, Ivanovský i Brandenburg oznámili častěji kosti kraví, beraní, prasečí, zaječí a ptačí z novgorodských, petrohradských, volchovských a přiladožských kurhanů (Труды арх. с. Jaroslav I. 8, Зап. арх. XI. 144, 147, Кург. Прилад. 7, II, 13, 14, 17, 19, 20, Кург. петерб. 9, 10). V bassinu horního Němna mají ještě mohyly XIII.—XIV. stol. zbytky hostiny (Spicyn, Древ. Черной Руси. Зап. XI. 304), rovněž mohyly minské u Murawy (Ihumeň), Sycze na Berezině (Zbiór XIII. 56, 58, 59), dále na jihu mohyla u Bolhanu blíže Olhopole (Zbiór XIV. 72), mohyly na ř. Korčevatě (Hamčenko Труды арх. с. Vilno II. 131), mohyly u Lipovce v kijev. újezdě (býčí kosti; Зап. арх. XII. 291—4), u Volkovců blíže Romen (Арх. Лѣт. 1899, 115), u vsi Nicachy blíže Achtyrky (Труды XII. арх. с. I. 150), kostrové a žárové hroby u Šargorodu na Kijevsku (Труды XII. арх. с. I. 101) a mohyly drevljanské (Antonovič Рак. 5). Všude se objevují zároveň i zbytky nádobí (střepey) a v jednom kurhanu na ř. Paši našel Brandenburg železný kotel s kostmi dobytka (Кург. Прил. 20). Rovněž v moskevských našel Bogdanov a Kercelli popálené kosti zvířecí (Матер. 14 Антр. Выставка II. Прилож. 9). Ze západu uvádím na př. zvířecí kosti v mohylách u Kocelovic v již. Čechách (Pam. XXI. 573), a hojně v hrobech V.—VIII. stol. u Mistelbachu v Dol. Rakousích (Jahrbuch CComm. III. 222).

<sup>1)</sup> Tak na př. Antonovič připomíná, že ve volyňských kurhanech našel častěji několik vrstev nad sebou s popelem, střepey a zvířecími kostmi

anebo že se docela našly pod samým povrchem, na př. v gnězdovském mohylníku, prázdné hrnečky.<sup>1)</sup>

To, co nám doložila historie a archaeologie o době pohanské, zachovalo se namnoze dosud v pohřebních obyčejích lidu slovanského ať víry katolické, ať pravoslavné, zejména však této. Je to místy ještě živoucí pohanství.

Předně vidíme ještě dnes, že se stále mrtvý opatřuje pokrmem a pitím pro onen svět, staví se mu vedle rakve na okno nebo na stůl chléb a sůl, sklenice nebo láhev s nápojem, nebo se mu to vše dává do hrobu, dále že se po pohřbu, při pominkách dále vzpomenutých kladou pro něho na hrob jídla a víno, kvas nebo kořalka docela podle představ pohanských.<sup>2)</sup>

a soudí z toho, že jsou to zbytky periodických hostin, po nichž vždy na mohyly byla nasypána nová vrstva země (Труды XI. апх. с. I. 135, Паск. древл. 5). Tak i *Melniková* (tamže I. 483). *Popowski* našel v Samhorodku u Skviry docela 14 vrstev popelovitých nad sebou (Zbiór VI. 11 sl.). Pro dodatečné periodické nasypávání mohyl svědčí i to, že na Volyni ve skupinách mohylových bývají v prostředku největší a na okrajích jen malé mohyly (*Melniková*, l. c. 481). Podobné střídání popelovitých a planých vrstev nebo popeliště ve vrchní části mohyly známe z mohylníku u Zaborje u Korčeva, u Zaraje blíže Rjazani, u Klimentů (Porěčje, Smolensk), u Muravy a Sycze v minské gub. (zde 8—11 vrstev popelovitých), u Bolhanu, — literární doklady viz v pozn. předcházející — a mimo to je oznámil ještě *Rerich* v žárových kurhanech borovičského a valdajského újezdu (Зан. V. I. 19), *Jarockij* v mohylách volyňských v okolí Ovruche a Novgorodu (Апх. Лѣт. 1903, 174, 176), *Ossonski* v gub. lublinské (Апх. Изв. Зам. VI. 369) a *Handelmann* H. z Pöppendorfu ve staré Vagrii (Berl. Verh. 1881, 44).

<sup>1)</sup> *Sizov*, Кыр. смол. 18.

<sup>2)</sup> Srv. výše str. 243 a další doklady u *Kottjarevského* 248, 251, 255, 258, 295, u *Šejna*, Mat. I. 2, 509, 513, 517, 520, 521, 532, 534, 542, 546, 554, 563 atd., u *Murka* v studii „Das Grab als Tisch“ (Wörter und Sachen II. 1910, 79 sl.), u *Lilka*, Wiss. Mitth. Bosn. IV. 404 sl., v Cpn. Ерн. 36. VII. 242, 246, XIV. 248 atd. Přinášení jídel a různých milodarů zemřelým na hrob je zvyk dosud tak rozšířený v různých končinách Slovanstva, že mohu odkázati jen na zprávy sebrané ve spisech právě uvedených l. c. Mythologických výkladů, které k tomu připojuje *Kottjarevskij* (l. c. 148, 253), nelze ovšem sdíleti. Jinak srv. ještě k Lužici *Behla*, Spuren des Todtenssens auf lausitzer Friedhöfen (Berl. Verh. 1884, 439), k Rusku *F. Volkov*, Seelenspeisung bei den Weißrussen (Am Urquell VI. 25). Bez slovanského materiálu uveřejnil v novější době studii *Sartori* „Die Speisung der Todten“. Jahresber. Gymn. Dortmund über das Schuljahr 1902—3. Srv. i *M. Hannow*, Diss. de selicernio, vulgo Seelenspeisen (1728), a *Zibrt*, Seznam 26. O hdech a pominkách neslovanských národů na východě

K tomuto obstarání nebožtíka poji se však po celém Slovanstvu i pohoštění všech, kteří se pohřbu účastnili, především celého příbuzenstva, ba pohoštění toto je místy dosud nezbytným attributem pohřbu, bez něhož je pohřeb nemyslitelný.<sup>1)</sup> Hned po pohřbu (nebo i při něm, před odnesením těla na hřbitov) bývá hostina v domě,<sup>2)</sup> při níž se ovšem také vždy pamatuje na duši právě odešlou.

Cítíme se vskutku přenesení do dávných dob, slyšíme-li, jak na Bělorusi při pominkách otec, zapáliv svíci, modlí se v kruhu všech za stolem sedících, načež obrátí se k duším zemřelých svých předků a volá k nim tak, jako volal před tisíci lety:<sup>3)</sup>

Rusi srv. doklady sebrané v stati „Формы погребения у соврем. и древнихъ народовъ восточной Россіи“ (Изв. арх. об. Kazañ X. 90, 91, 92, 199, 292, 293, 393). Vůbec je literatura o pohřebních obyčejích v nynějším životě slovanském ohromná, ale jsou to po většině jen zprávy roztroušené po stech a stech různých lokálních popisů, jako jsme měli při obyčejích svatebních. Celkového opracování na podkladě srovnávacím dosud nestává — jako při svatbě, a je tu ještě nesmírně mnoho vděčné práce pro slovanské folkloristy. Větší a důležitější popisy jsou vedle svrchu již uvedené práce *Kolljarevského* a *Murka* hlavně ještě *S. Trojanoviče*, *Стари слов. погреб* (Срп. Књ. Гл. 1901), *D. Marinova*, *Жива Старина III. Умиранье 223 сл.*, *P. Paraškevova*, *Погреб. обичаи у българитѣ*. (Изв. семинара слав. филол. II. София 1907), *M. Рабовскého*, *Народний похоронний обряд на Руси* (Звит. акад. гимн. Lvov 1903), *P. Šejna*, *Mat. I. 2, 503 сл.* K nim bych připojil ještě stat *Fr. Krauss*, *Der Tod in Sitte, Brauch und Glauben der Südslaven* (Zs. f. Volks. I. 1896.) a *E. Lilek*, *Вјерске старине из Босне и Херцеговине* (Glasnik zem. muss. VI. 1894, 141), totéž: *Volks Glaube und volkstüm.* *Cultur in Bosnien und Herzegowina* (Wiss. Mitth. Bosn. IV. 401) a *Vid Vuletič Vukasović*, *Usi e riti funebri presso gli slavi meridionali nei tempi antichi e moderni*. Zara 1894. Dosti látky české sebral *J. Soukup* v práci uvedené výše na str. 246, mnoho slovenského materiálu *Kr. Charvát*, *Smrt, pohrab a mrtví v tradicii a zvykoch ľudovych* (Slovenské Pohľady 1894 až 1895).

<sup>1)</sup> *Šejn*, *Mat. I. 2. 506, 520.*

<sup>2)</sup> V Bělorusi t. zv. жалобный, горячий столъ (*Šejn*, *Mat. I. 2 l. c.*), v Srbsku подушје (Срп. Етн. 36. XIV. 250) nebo трпеза, také u Bulharů трапезата на смъртта (*Marinova*, *Жив. стар. III. 256*), v Polsku *stypa, pogrzebiny* (srj. výše str. 282).

<sup>3)</sup> *Šejn*, *Mat. I. 2. 596* (1890). Podobný, velice názorný obraz hostiny, při níž byly častovány duše zemřelých, zachoval ze XVI. století o Slovanech na ruskolitevské hranici Jan Menetius. Nejdůležitější hostina se konala tiše: „Singuli de unoquoque ferculo aliquid sub mensam jaciunt, quo animam pasci credunt eique potum effundunt. Si quod forte deciderit de mensa in terram, id non tollunt, sed desertis, ut ipsi loquuntur, animis relinquunt manducandum, quae nullos habent vel cognatos vel amicos

„Святые дзяды зовемъ васъ  
 святые дзяды идзице до насъ!  
 ёсьць тутъ усё, што Богъ дау,  
 што я ли васъ охвяровау,  
 чимъ только хата богата.  
 Святые дзяды, просимъ васъ.  
 Ходзице, ляцице до насъ!“

A když jim všichni ulili vodky a od každého jídla kousek nebo lžičku nechali stranou a sami pojedli, končí otec hostinu slovy:

„Святые дзяды, вы сюды приляцѣли  
 пили и ѣли,  
 ляцицежъ цяперь до сябе!  
 Скажите чаго еще вамъ треба?  
 А лѣпій, ляцице до неба,  
 Акышъ, акышъ!“

Další hostiny na počest zemřelého počínají se obyčejně druhým dnem a opakují se během prvního roku v intervalech starou tradicí určených a nezměnitelných, tak jak bylo už za doby pohanské podle zprávy ibn Rosteha,<sup>1)</sup> obyčejně v den druhý, třetí, šestý, sedmý, devátý, dva-

---

viventes, a quibus excipiantur convivio. Peracto prandio sacrificulus surgit de mensa ac scopis domum purgat; animasque mortuorum cum pulvere ejicit, tanquam pulices; atque his precatur verbis, ut e domo recedant: „*jely, pily duszice, nu uuen, nu uuen*“, hoc est: edistis ac bibistis animae dilectae, ite foras, ite foras. Post haec incipiunt convivae inter se colloqui et certare poculis . . . Mulieres vicis praebibunt et viri vicissim mulieribus, seque mutuo osculantur.“ (Scr. rer. Livon. II. 1848, 391; srv. i *Kolljarevskij*, Porp. ob. 150 a *Zibrl*, Seznam 25). Na témže místě připomíná Menetius, že se hostiny (convivia) konaly vždy třetí, šestý, devátý a čtyřicátý den po pohřbu. O pomínkách u Prusů srv. i zákazy samijského biskupa Michala c. r. 1430 (*Brückner*, Litwa 45). Podle *Menetia* (391) dávali i mrtvému do hrobu chléb a číši piva. Podobně jako v záp. Rusi za Menetiovy doby po nechávají se dosud na různých místech Slovanstva drobty nebo zbytky pohřební hostiny duším, na př. v Novohradě na Slovensku (Sl. Pohľady XV. 26), nebo na Malorusi (*Čubinskij*, Труды III. 27—29); krmení duší (*pascere manes*) na staré Rusi připomíná i *Klonovič* v básni Roxolania vyd. 1584), v Bulharsku (*Marinov*, Жив. Стар. III. 268, 271), v Srbsku Срп. Етн. 36. VII. 91, 95), v Bělorusi (*Wisla* VII. 177) atd.

<sup>1)</sup> *Rosteh* říká, že ve výroční den smrti přinesla rodina k hrobu 20 i více džbánů medoviny a shromáždivši se tam, jedla a pila, načež se vrátila domů (*Marquart*, Streifzüge 112, *Harkavi* 265). Totéž má *Kardízi* (ed. *Bartold* 123).





Tab. VIII. Bulharská zadušnica (podle obrazu prof. Mrkvičky v Sofii).

cátý, čtyřicátý,<sup>1)</sup> potom za půl roku a v den výroční. Odtud vznikla také na Balkáně a na Rusi označení těchto ročních svátků: třetina, (tretina, третина, тратьтина), шестина, sedmina, sedmica, дзевяцина, четрdesnica, четересе, сорочина, polugodišnica, полугодница, поугодки, godina, угодки, годовщина,<sup>2)</sup> vedle jiných obecných pojmenování: трапеза, трпеза, подушје, *sofra*, *dača*, *opijelo*, *karmina*, *kar*, помен, помана, принось, прикладзины, поминки, *zaduszki* atd.<sup>3)</sup> Stále výroční obecné slavnosti mrtvých, které se v určité dny

<sup>1)</sup> Zejména tento termin, rozšířený v Rusi i na Balkáně je zajímavý tím, že snad za ním vězí vliv iránský nebo mesopotámský, vliv, jenž se ostatně uplatnil i v jiných detailech pohřebních obřadů slovanských. Mámeť o Skytech výslovnou zprávu Herodotovu, že slavnost pohřební konali 40 dní po smrti (IV. 72). K rozšíření tohoto terminu srv. *Murko*, *Grab* 61, 83, 107, 133 sl., *Šuchevyč*, Гуцульщина III. 253, *Pačovskij*, Пох. обр. 27 sl., *Marinov*, Жив. Стар. III. 266, 268, *Lilek*, Wiss. Mitth. Bosn. IV. 409, Срп. Етн. 36. VII. 98, 244, 494, XIV. 256. Сорокоустье připomínají už Odpovědi Nifontovy (Ист. Библи. VI. 56). Pro význam terminu je důležitá pověra na Balkáně rozšířená, že duše mrtvého po 40 dní bloudí po zemi a vrací se domů, načež teprve po 40. dni odchází na onen svět (*Miličević*, Живот 338, 346, *Murko* 84). U Bulharů je tatáž pověra a proto teprve 40. dne pop, pomodliv se na hrobě, okouří jej a do vyhloubené díry naleje trochu vody a vloží jídlo (*Pavaškevov* 407, *Murko* 84 podle *Strausse*, Bulgaren 452). Podobnou věru z Bělorusi zaznamenal *Šejn*, Mat. I. 2. 519. O číslu 40 a jeho významu u Řeků a Semitů srv. příslušný odstavec u *Murka* 135 sl. a práci *J. Roschera*, Die Zahl 40 in Glauben, Brauch und Schriftum der Semiten (Abh. sächs. Ges. Wiss. Bd. LXI. 1909, 2 Heft), ovšem bez srovnávacích dokladů slovanských. K číslům 3, 9 a 40. dne srv. též *Kalužniacki*, Über den Ursprung des Dritten, Neunten und Vierzigsten in dem Totdenkultus der heutigen Griechen, Slawen und Rumaenen (Thätigkeitsbericht der phil. Ges. Univ. Czernowitz 1908 7. Nov.).

<sup>2)</sup> K těmto terminům viz *Šejn*, Mat. I. 2, 582 sl., *Murko*, *Grab* 83 sl., 140, *Pačovskij* 27 sl., *Lilek*, Wiss. Mitth. Bosn. IV. 409, 411, *Miličević*, Живот 346, Срп. Етн. 36. VII. 94 sl., 244 sl., 490 sl., XIV. 252 sl., *Marinov*, Жив. Стар. III. 268, *Soukup*, Úcta ohně 6, 9, 15 sl.

<sup>3)</sup> Vedle terminu трапеза, трпеза, мртвачка трпеза připomíná se na Balkáně výraz подушје, *podušje* ze Srbska, Černé Hory skoplanské a z Posávi (*Murko* 81, 84, 85, Срп. Етн. 36. XIV. 250; srv. ze Srbska „душни, подушни брав“ zablíbený při tom, *Miličević*, Живот 346), dále *sofra* (z turečtiny), vlastně stůl, na němž se jí (*Murko* 90, 121), a vedle toho v Srbsku a Chorvatsku *dača* (Rječnik II. 218 od *dati*, *Murko* 81, *Lilek* 409), v údolí Sávy i *opijelo* (*Murko* 85). Velmi rozšířen je výraz *karmina*, plur. *karmine*, vzniklý z latinských pohřebních zpěvů *carmina* (*Murko* 138, Rječnik akad. zahř. IV. 870). Slovo je rozšířeno i u Slovinců (*Murko* 138), ba i na českou jižní Moravu zašlo, přeneseno patrně mikulovskými Chorvaty v XVII. stol. Ve Velkých Pavlovicích vepřové hody nazý-

opakuji třikrát až čtyřikrát do roka a platí všem duším zemřelých. slují na Balkáně zadušnica (зaduшница) u Bulharů i u Srbů, na přední a západní Rusi радоница, радуница (s dialekt. odchylkami), v gub. vilenské радовщина;<sup>1)</sup> v Bělorusii máme památné (4—6 do roka) soboty, zv. dziady (дзяды), vedle lokálního хаутуры, хавтуры.<sup>2)</sup> ve Velkorusi родительские субботы, навій, навскій день, велик-день, též семикъ, u Malorusů гробки, могилки.<sup>3)</sup> Také slovanské rusalije (stsl. *rusalije*) a srb. *ružičalo* (ружичало, дружичало), vzniklé z římských slavností růžových (*rosalia*, *rosaria*), pokládají se dnes právem za svátky mrtvých, jakož vůbec slavnosti růží, t. zv. růžové zahrádky, hojně byly ve spojení s jarní slavností dušiček na hřbitově.<sup>4)</sup> Ovšem přišlo sem obě teprve na konci doby pohanské a na počátku křesťanství vlivem jižním. Murko dobře ruskou radunici, o jejíž výklad se jini marně pokoušeli, staví v jednu řadu s rosaliemi a vykládá za tuto slavnost, přešlou do Rusi prostřednictvím řecké církve, která předala i řecké jméno ἡμέρα τῶν ῥόδων, ῥοδώνια, — z něhož sl. suffixem *-ica* vzniklo radunica.<sup>5)</sup> Poprvé je radunice do-

vají se *karmín* (Č. Lid. VIII. 113). Na uherském Slovensku je běžný význam *kar* pro pohřební hostinu (Sl. Pohľady XV. 24 sl.), což máme i v polštině (*Karłowicz* Słownik gwar pol. II. 311: *Kar* — uczta w domu zmarłego po pogrzebie). Podle *Karłowicze* (Słown. wyr. obc. poch. 253) vzniklo to však z sthn. *chara*, got. *kara* — žal, (srv. *Charwoche*). Srv. *Kosiński* Rozprawy wydz. fil. X. 284. Помен, приносъ, помѣна (srv. *Marinov* III. 268, *Murko* 141, *Miličević* 343, 347). K *pominkám* (поми́ньки, t. j. commemoratio, *μνήμη*) srv. *Murko* 93, 141. O dobách, v nichž se slaví pominky, srv. též *Aničkov*, Пѣсня I. 297 sl. Прикладзны jsou poslední pominky na Bělorusii (*Šejn* l. c.).

<sup>1)</sup> Pro zajímavost připojuji zde po příkladu studie Murkovy obraz dnešní bulharské zadušnice z okolí Sofie (podle obrazu prof. Mrkvičky, jehož reprodukce připojena k VII. dílu Собрн. за нар. умотв., a obraz staré ruské radunice z okolí Narvy a poč. XVII. století, vyňatý z díla *Ad. Olearia*, Vermehrte Moscovitische und Persianische Reisebeschreibung (Šlesvík 1661. 12).

<sup>2)</sup> Korruptela z lat. názvu seznamu mrtvých — *chartularium*. Vedle *dziadů* vyskytuje se na Bělorusii i analogický termin *бабы* (*Šejn*, I. 2, 591, 606). O různých dziadech srv. tamže str. 595 sl.

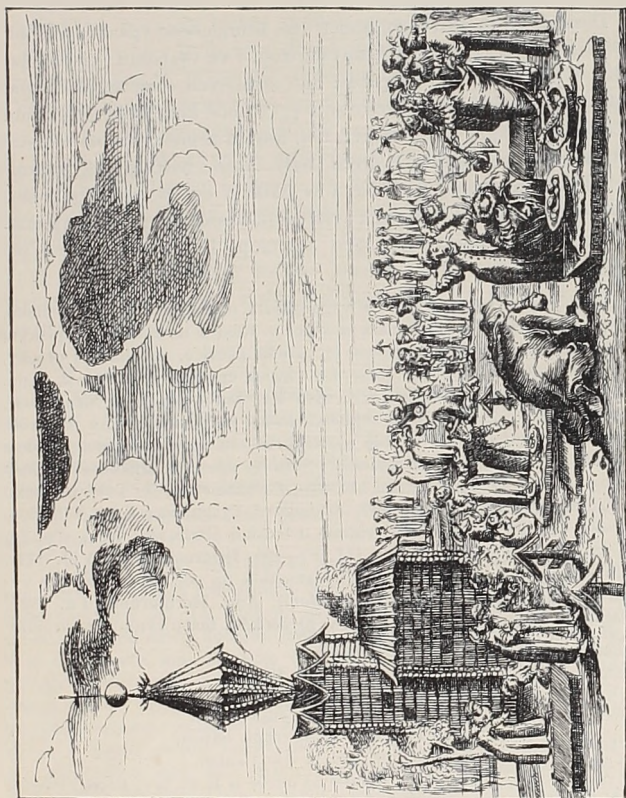
<sup>3)</sup> Srv. *Murko* 88 sl., 93 sl., 102 sl., 141, 160, *Lilek* 410, *Paraškevov* 408, *Marinov* III. 271, *Kavadžić*, Жизнь нар. срп. 23. V Bulharsku jsou tři (vždy v sobotu): v sobotu před dnem Dimitra, před Velkým postem a zadušnice rusalská v sobotu před Trojicí. Také v Srbsku jsou třikrát do roka (Срп. Етн. 36. VII. 248, *Marinov*, l. c., *Lilek* 411).

<sup>4)</sup> *Murko*, Grab 144, 152.

<sup>5)</sup> *Murko* 152. *Kotljarevskij* vykládal to od koř. *rād* — dávat, skr. *radanh* — oběť (Порп. об. 257).



ložena v Rusi teprve k r. 1372.<sup>1)</sup> rusalije už v Kijevském letopise k r. 1068.<sup>2)</sup>



Obr. 10. Severoruská radunica z r. 1634 (podle Ad. Olearia).

Při všech těchto slavnostech příbuzní scházejí se doma nebo na hřbitově, kladou na hrob znovu různá jídla a pítí, a z nich opět ulévají

<sup>1)</sup> V novgor. IV. letopise k r. 6880. *Svezněuskij*, Mat. III. 14.

<sup>2)</sup> Lavr.<sup>3</sup> 166.

a páli svíce mrtvému.<sup>1)</sup> Katolická církev bránila se dosti, ač marné, těmto pohanským přežitkům. Za to pravoslavná se přizpůsobila tak, že docela dovolila, aby tyto pohřební hostiny a pomínky konaly se při křesťanských chrámech.

Dosvědčuje to především přejetí řec. liturgického *трапѣза* ve slov. *trapeza* (трапеза, трпеза) i ve smyslu stolu i ve významu hostiny pohřební, i potom hostiny na počest duší zemřelých, s níž se setkáváme u Jihošlovánů a Rusů.<sup>2)</sup> Jakkoliv se v první době křesťanské setkáváme s neustálými zákazy těchto trapez, t. j. hostin, zejména trapez věnovaných Rodu a Rožanicím,<sup>3)</sup> přece byly tyto hostiny tak zakořeněné, že konečně církev povolila a na Balkáně docela určila ku konání pohřebních hostin při chrámech zvláštní místnost, zv. po dnes *трпезарија*, *црквиена трпезарија* nebo *притвор*. U Bulharů úprava po-

<sup>1)</sup> Jídla jsou tatáž. jako výše vzpomenutá, obyčejně med, pivo, mléko, vejce, jablka, chléb a sůl, koláče a kaše; v Rusi a na Balkáně typickým od starých Řeků přijatým jídlem je vařená pšenice, smíchaná s ořechy, medem a pod., zv. *коливо* (*Marinov*, *Жива старина* III. 250 sl., *Срп. Етн.* 36. XIV. 250. O kolivu srv. výše str. 182 pozn. 5. a *Srezněvskij*, *Матер.* I. 1251. Zajímavá je zejména úlitba vody nebo vína na hrob. U Bulharů první sklenice nápoje náleží mrtvému a při zadušnici se vyleje na hrob se slovy „Богъ га прости!“. Sluje to *прилива*, *приливанье*, *преливанье* (*Murko* 80, 89, *Marinov* III. 265, *Paraškevov* 406). Také v Srbsku polévají hrob (*Miličević* 343, 347, *Trojanović*, *Стари пореб* 59, 135, *Срп. Етн.* 36. VII. 95, 242). Totéž vidíme u Rusinů (*Pačovskij*, *Пох. обр.* 26) a Ukrajinců (*Čubinskij*, *Труды* III. 27—29), Bělorusů (*Wisla* VII. 177). O Slovanech na Labi připomněl M. Marschalk na poč. XVI. stol., že vy-lévali číše na hroby (*pocula superfundunt*). *Ann. Herulorum* ad a. 1521. *Westphalen*, *Mon. in Germ.* I. 193. V německém textu rýmované kroniky praví též autor o Slovanech (I. 574):

Dieselbige haben Gewonhet alt,  
Wenn jemand ward vom Tode kalt,  
sie folgen ihn mit Gesange zu Graben;  
zulezt muß er einen Ehrentrunk haben,  
den gießen sie ihm wol in die Graben.

(Srv. *Kolljarevskij* 140—141). O podobné úlitbě u Řeků srv. *Rhode*, *Psyche* 231 sl., 243<sup>2</sup>.

<sup>2)</sup> O přejetí slova a o formách jeho v slovanštině srv. *Murko*, I. c. 120, 127, a *Vasmer*, *Эт.* II., 282, III. 203. Slovo toto vniklo k Slovanům prostřednictvím klášterů a rovněž jako užívání stolu při hostině nad hrobem (*Murko*, 127). O zvyku církvi přejatém pořádati po pohřbu hostinu srv. citát sv. Augustina (*Conf.* IX. 9. 4) a výklad o agapách u *Murka* (110 sl.).

<sup>3)</sup> Srv. výše str. 283. Obvyklé rčení v těchto zákazech pro pořádání hostiny je: *трапезы творити, ставити* (ставять), *класти, готовити*.



hřební hostiny (слаганные трапеза) děje se buď u hrobu nebo doma nebo v předstíni kostelní, podobně i v Staré Srbijí, v Bosně, na př. v kapli sarajevské. Na Černé Hoře byla pro to dříve u každé církve zvláštní místnost zvaná трпеза.<sup>1)</sup> Jak je viděti, byla to východní církev, která liberálněji se přidržela těchto starých, pohanských zvyků a obřadů. Ba v Srbsku nebo v Bulharsku dosud sám pop podílí duši zemřelého nápojem a jídlem.<sup>2)</sup> U katolíků se to tak neudrželo, jen místy a všude se katolická církev zvyku tomu opírá, spokojujíc se zádušní mší. Proto také, kde jsou katolíci, zvyk hodovati nad hrobem nebo u hřbitova nebo při chrámu vymizel buď úplně, nebo zůstavil po sobě jen stopy nepatrné, na př. u Čechů, Poláků a Slovinců<sup>3)</sup>, kdežto u orthodoxních Bulharů, Srbů a Rusů zachovaly se pohřební hody na hřbitově ještě v plné svěžesti.

A ještě jeden obřad možno zjistiti hned pro počátek doby křesťanské jako přezítek z doby pohanské. Je to pálení ohně na hrobech.

<sup>1)</sup> Murko 80, 81, 82, 130, *Paraškevu* 404. *Lilek*, Wiss. Mitth. 407 sl., 408. Také u ruských chrámů jsou podobné přístavby (притворъ, трапеза), v nichž se dříve také podle všeho konaly tyto hostiny (*Murko* 129). V Poslání metropolitů Jana II. (1180—1189) čteme o trapezách, k nimž se zvou zároveň muži i ženy. (Истор. Библ. VI. 16).

<sup>2)</sup> *Murko* 84, 89, Срп. Етн. Зб. VII. 242, XIV. 250, *Miličević*, Живот 347.

<sup>3)</sup> *Murko* 82, 85, 104, 107 sl. Na str. 110 dí Murko správně: „Man kann den gewaltigen kulturellen Riss, den die Kirchenspaltung im XI., beziehungsweise im IX. Jahrh. in die Slavenwelt hineingetragen hat, kaum an irgend einem anderen Beispiel so anschaulich machen, wie an der Sitte des Essens und Trinkens auf dem Grabe.“ Jak církev na západě Evropy vystupovala proti těmto zvykům, srv. sbírku dokladů u *Zibrt*a (Seznam pověr II). Jedna instrukce olomoucká z r. 1674 zapovídá i hostiny po pohřbu (commessiones in funere). Srv. *Zibrt*, Seznam 18. Proto také na př. v Bosně vidíme veliký rozdíl v uchování obřadů u orthodoxních a u katolíků; u nich sice existuje pohřební hostina, ale žádné dary na hrob a také pozdější dače vymizely, vše působením františkánů (*Lilek*, l. c. IV. 415). Ostatně, jak se církev východní přizpůsobuje místy, zejména na Balkáně, pohanství, resp. pohanským reminiscencím a survivalům, viděti nejlépe na dokladu uvedeném *Miličevićem*. V okolí Dibry nedávno ještě sám pop, v rukou máje knihu Громовник, zaklínal nad hrobem duši mrtvého, o němž lid soudil, že je vlkodlakem: „Изиди нечисти душе, изиди! Заклинем те три ста седамдесет лута; иди, проклети демоне, у бездан!“ (*M. Miličević*, Живот Срба I. 326—7. *St. Novaković*, Законик Ст. Душана Бěl. 1898, 159).

Historicky připomínají je u Slovanů teprve prameny pozdní, na př. Hájek r. 1551 na základě tradice lidové<sup>1)</sup> a také v kázání Michala z Janowiec (z konce XV. stol.) našel A. Brückner zprávu o „pohanském“ zvyku pálení ohně na paměť mrtvých.<sup>2)</sup> Ale je to všechno patrný přežitek původního spalování mrtvých, jež po přijetí křesťanství na mnohých místech nahrazeno bylo v upomínku starých obyčejů spálením prosté hranice na hrobě nebo vedle hrobu,<sup>3)</sup> při čemž sekundárně působila snad i víra, očišťující mocí ohně zabrániti, aby se duše zemřelého nestala vampyrem a nevycházela z hrobu zpět mezi pozůstalé.<sup>4)</sup> S tím patrně souvisejí i žaroviště, která podle různých archaeologických zpráv nalézána bývají v hrobech X.—XI. stol. při těle pochovaném, buď vedle koster nebo nad kostrou nebo i pod ní, především na mnoha

<sup>1)</sup> Hájek, Kronyka I. LV.: „při smrti Neklanově velký oheň udělali a okolo něho chodili; LX. Hostivít zemřel a na jeho hrobě tři dni pořád páleno bylo.“

<sup>2)</sup> Admoneantur, ne cremant focos grumathky ardentis (feria quarta magna) secundum ritum paganorum in commemorationem animarum suorum cariorum . . . item dicunt . . . quod anime ad illum ignem veniant et se illic calefaciant.“ (Brückner, Kazania II. 322, Archiv f. sl. Phil. X. 385). Grumadki, t. j. hromádky, srv. rus. грумъ, srb. грумен (Miklosich, EW. 79, s. v. gruda).

<sup>3)</sup> Srv. Kottjarevskij 96, 147, Kolberg, Lud. III. 248, XVI. 134, XVIII. 62, XXIII. 122. Také J. Soukup (Úcta ohně 19 sl.) snesl velkou řadu dokladů, jak se staré pálení ohně nad hrobem udrželo v různých formách u Čechů, v Lužici a u Bulharů csergedských (XVII. stol.) až do doby nové, z čehož pak vyplývá věrohodnost zpráv Hájkových. Rovněž na Balkáně u Srbů dosud existuje pálení ohňů nad hrobem, ovšem jen ve zvláštních případech (Trojanović, Стари пореб 58 sl., Miličević, Живот Срба I. 326 sl., 343, Novaković, Законик Ст. Душана 159). O pálení svíci v Bosně srv. Lilek, Wiss. Mitth. Bosn. IV. 421. Také naše pálení svíci na hrobech možno míti za přežitek pálení ohňů, a také je elvirská synoda (305—6) zapovídala (Zibrt, Seznam 15). Dnes to ovšem církev katolická dovoluje, ale vykládá, že tím prý „pozůstalí vyjadřují přání, aby duše zemřelých došly světla věčného“ (A. Podlaha, Katolická liturgika. Praha 1910, 169). Hájek dokládá u starých Čechů pálení svíci zděli mrtvého (Kronika 147b) a podobný zvyk známe i u csergedských Bulharů ze XVII. stol. (Soukup, Úcta ohně 26). V Bělorusi slámu z pod mrtvého vyhazují nyní za hřbitovní zeď, ale dříve ji spalovali (Šejn, Mar. I. 2, 521, 528, 587). Pálení ohňů bylo i na Litvě (Brückner, Litwa 81) a doloženo je i analogiemi u mnohých primitivních národů. Srv. Sartori, Feuer und Licht im Todtengebrauche (Zs. f. Volksk. XVII. 1907, 361). Také u Germánů byla sláma nad hrobem spalována (Chlingensperg, Gräberfeld bei Reichenhall 59).

<sup>4)</sup> Srv. dále na str. 299.

místech slovanské Rusi, ač i jinde jsou.<sup>1)</sup> Leckdy je ovšem těžko rozsouditi, běželo-li v hrobě o žaroviště, na němž se vařila nebo pekla jídla k hostině obětní, či jen o žaroviště po prostém ohni na pamět zažehnutém. Nejčastěji bylo asi obé spojeno v jeden akt, tak že svrchu na str. 285 uvedené doklady budou asi zároveň doklady pro pálení ohně u mrtvého i naopak, a rovněž střídání vrstev popelovitých s čistými svědčí jednou pro opětovné pominky, jednou pro opětovné pálení ohně, nejčastěji však pro obé.

<sup>1)</sup> Taková žaroviště našla se na záp. na př. v Čechách vedle kostrových hrobů se záušnicemi u Želenic a Libušína (Pam. arch. XVI. 17, 60). Nejvíce zpráv je z Ruska. V kurhanech na hranici volynské a kijevské gub. (na ř. Korčevatě) našel Hamčenko na dně jam pod kostrou zbytky spálených hranic (Труды арх. с. Vilno II. 131) a podestláni těla popelem nebo uhlím našli i Antonovič a Melniková ve svých výkopech dřevljanských mohyl na Volyni (Раскопки 9, Труды XI. арх. с. I. 135, 488), i Jarockij u sela Tepenice, Olevska, Podlubů, Zubkovičů (Арх. Лѣтопись 1903, 174, 176, 187), i baron Steinheil u Veselovky (tamže 1904 136, 178). Místy byla žaroviště i vedle kostry a nad ní. Rovněž připomíná Chvojka žaroviště u koster v hrobech u Šargorodu (tamže III. 183), Makačenko u Liplava v polt. gub. (Изв. арх. ком. XXII. 43), a v radimičských kurhanech Antonovič (Труды IX. арх. с. II. Prot. 48) i Jeremenko v suražském újezdě černigovské gub., zejména hojně v poříčí Iputi (Spicyn, Радим. кыр. 12, 22). Totéž konstatoval Spicyn u kurhanů gdovských z XI.—XIII. stol., kde bývala silná popelovitá vrstva zprvu na niveau pod kostrou, později, když tělo kladli do jámy, nad kostrou (Глов. кыр. 10). Také v násypu kurhanovém bývají zbytky popele a uhlí. V kurhanech a žalnikách pskovské a novgorodské gub. leží kostry z XI.—XII. stol. typicky na ohništi, někdy však je vrstva popele i vedle, nebo nad ní, na př. u Velikých Gor, Vjazky, Dubrovny, Zarječe, Borkina, Poddubí, Kamenky (N. Rerich, Зан. арх. XI. 349 sl., 401; srv. i Зан. V. 1, 18, 20); Glazov na vrchovišti Volhy v új. demjanském našel častěji popel v násypu i pod kostrou, na př. u Chvošni a Malého Bochotu (Зан. VII. 1, 99, 100), pod. Ivanovskij v petrohradské gub. u Gatčiny (Spicyn Перп. кыр. 7, 8) a Rerich u Petěrhofo u Carského Sela hromádku popela vedle kostry i v hrobech, v nichž se objevily mince XIV. a XV. stol. (Зан. арх. XI. 323). Také v Příladoži byla stále vrstva popele na úrovni země po celé ploše hrobu a mimo to zvířecí kosti spálené v různých vrstvách (Brandenburg, Кыр. Прил. 3, 6, 7, 8). V kurhanech nověji prokopaných N. Gatickem v gžatském a volokolamském újezdě (východ smolenské a západ moskev. gub.) ležely také kostry z XI.—XII. stol. častěji na vrstvě popela (Зан. арх. VII. 1, 107, 120 sl.). Srv. i výkopy Bogdanova v moskevské gub. u Vlasova (Марец. 14), Spicynovy v orlovské (Зан. арх. XI. 188), v tverské gub. u Kirjanova u Ugliče (Katalog hist. mus. 213) a v tulské u Feđaševé blíže Běleva (u koster hromádky popele; Арх. Изв. Зам. VI. 223). V minských kurhanech na Berezíně našel Zavitněvič až do XI. stol. spalování, potom v pozdějších kostry a vedle nich

Pálení slámy a vzývání mrtvých, o němž se zmiňuje Stoglav v 41. hlavě<sup>1)</sup>, je však sotva ve spojení s tímto obřadem, jak soudil Kotljarevskij.<sup>2)</sup> Je ještě jiný obřad pálení slámy na počest *domového*, který je rázu a původu jiného a rozšířený ve střední Rusi.<sup>3)</sup> Pravdu má Dm. Zelenin, když oba obřady od sebe rozlišuje.<sup>4)</sup> Obřad druhý vznikl jednak z důvodu hospodářských, jednak „грѣть покойниковъ, родителей“ vzniklo z týchž principů, které vedly k tomu, aby se občas předkům podávalo jídlo, ba i poskytovala lázeň (srv. výše str. 135).

Dnešní slovanský folklor zná ještě řadu jiných zvyků, které podle své podstaty, svého rázu mohou míti a bezpochyby mají původ svůj už v době pohanské. Sem patří otvírání oken, aby duše mohla odlétnouti,<sup>5)</sup> bdění u mrtvého,<sup>6)</sup> zavírání příbytku a vynášení mrtvého tak, aby se prahu nedotkl,<sup>7)</sup> zvyk házetí kamení a větevky (v Bosně i žhavého uhlí) za sebe a neohlédati se při návratu ze hřbitova,<sup>8)</sup> dále zvyk probíjeti tělo mrtvé kulem,<sup>9)</sup> jakož i zvyk oblékati se do jiných („smutečních“) šatů, zejména do šatů na ruby obrácených,<sup>10)</sup> což vše

---

zbytky ohnišť, ale ne popelovité vrstvy v násypu (Зап. арх. X. 328). Také nad pozdními hroby kostrovými ze XIV.—XV. stol. v Černé Rusi byly vrstvy popele ze spálené hranice (*Spicyn*, Древн. Черной Руси. Зап. арх. XI. 1—2, 304).

<sup>1)</sup> V 26. článku čteme: „въ великій четвертокъ порану солому па- лать и кличють мертвыхъ.“

<sup>2)</sup> *Kotljarevskij*, Порр. об. 147.

<sup>3)</sup> Srv. o něm zajímavou stať *D. Zelenina* „Народный обычай „грѣть покойниковъ“. Сборникъ харьк. ист. общ. въ честь Н. Сумцова (Charkov 1909) 256 sl.

<sup>4)</sup> *Zelenin* l. c. 261, 270.

<sup>5)</sup> Obecné, na př. u nás v Čechách (Č. Lid IV: 242) i jinde (*Sartori*, Sitte 128).

<sup>6)</sup> Je to bezpochyby totéž, co některé staré církevní zákazy západo-evropské označují termínem „*excubiae funeris*“, „*vigiliae cadaverum mortuorum*“, a co později u Čechů zváno bylo „umrlčí večer“. (Viz *Zibrť*, Seznam II, 12, 18.)

<sup>7)</sup> *Samter*, Geburt 142, 144 sl. (vykládá obavou před dotknutím duchů pod prahem sídlicích); k zavírání příbytku srv. *Samter* 28.

<sup>8)</sup> Doloženo už u Hájka 147 b. Z dnešních zvyků srv. doklady u *Kotljarevského*, Порр. об. 145, 146, 251, *Soukupa*, Úcta ohně 20, *Chorváta*, Slov. Pohľady, XV. 24, *Lilka*, Wiss. Mitth. Bosn. IV. 407, *Kolberga*, Lud XXII. 40, Спр. Етн. 36. VII. 495, XIV. 248. Srv. i *Sartori*, Sitte 148, *Samter*, 147 sl. Házení trávy za sebe je podle *Samtera* 150 zvykem židovským.

<sup>9)</sup> O vampyrismu srv. více v kapitole o mythologii slovanské.

<sup>10)</sup> Na ruby obracejí šaty u Bulharů (*Paraškevor*, 382). K výkladu srv. *Samter*, Geburt 116.

vzniklo asi na podkladě víry a snahy, usnadnit odchod duši a zabránit jí (resp. nepříznivým *daemonům* pohřeb provádějícím) návrat do domu, aby byla buď od návratu odstraněna nebo zmýlena v cestě a v pozůstatých. K té víře patří též přihazování kamení nebo větví od kolemjdoucích na hrob, s kterým se setkáváme u Srbů.<sup>1)</sup> Ale nutno výslovně připomenouti, že staré prameny zatím o tom pro slovanskou pohanskou dobu nevědí a ani archaeologie nám toho nedovede potvrdit. Rovněž nevíme z pramenů nic o obřadech očišťování pozůstatých po návratu z pohřbu pomocí ohně nebo vody, což existuje ve folkloru ruském a jihoslovanském, jakož i o vyhánění z domu duše, která tam snad zustala nebo se vrátila, ponejvíce pomocí vymetání nebo mávání sekerou,<sup>2)</sup> což také na jisto smíme předpokládati pro dobu pohanskou na základě víry, jež je tomu podkladem. Kladení masky kovové na obličej mrtvého je sice doloženo nálezem na hranici oblasti slovanské u Koval v új. kaněvském, ale kurhan tento náležel kočovníku.<sup>3)</sup> Klásti masky na obličej mrtvých je zvyk sice dosti rozšířený, ale na jisto neslovanský.<sup>4)</sup>

<sup>1)</sup> *Trojanovič*, Ланот и проклетие у Срба (Bělehrad 1898) 20, 24 (приметне гомиле в Hercegovině). Srv. i k obřadu tomu poznámky *Murkovy* (Grab 159) a paralely *Andreeho* Ethn. Parallelen I. 46. V Bělorusi házejí zase zemi za mrtvým, který byl mimo nesen (*Šejn*, Mat. I. 2. 536).

<sup>2)</sup> *Pačovskij*, 21, 25, 20, 31 (u Malorusů), *Charvát*, Pohľady XV. 42 (na Slovensku), *Lilek*, Wiss. Mitth. Bosn. IV. 404, 407, 419 (v Bosně), Сп. Етн. 36. VII. 89, XIV. 248, *Marinov*, Жив. Срап. III. 255. Jiné doklady z Pruska, Bosny, Bulharska, Slezska a Lužice uvádí *Samter*, Geburt 30 sl. (srv. 47 sl., 138—142), z Německa *Sartori* Sitte 144, 155. V Trenčanskú podle *Charváta* l. c. gazda, vrátiv se z pohřbu, otevře dvěře a okna, mává valašskou do čtyř koutů a volá: „Kde si? Ako si tu, choď von.“ Tak třikrát a když se neozve nic, — duše odletěla. Cizí analogie k vymetání viz u *Samtera*, l. c., *Tylora*, Anfänge d. Cultur I. 448., *Lippert*, Seelencult 10.

<sup>3)</sup> *Chaněňko*, Древности Придн. IV. 13. таб. III.

<sup>4)</sup> Na jihu Rusi našly se zlaté masky sepulkrální ještě v Kerčia Olbii, obě z III. stol. po Kr. Jinak je pokládání masek na tváře zemřelých doloženo ze Sibíře na Jenisseji novými nálezy A. Andrianova, dále ze starého Peru, Mexica, Egypta, Kypru, Myken, Ninive a z celé oblasti staré říše římské. V Římě bylo vůbec upotřebení masek velice rozvito a na římských pohřbech vystupovali docela najatí herci s maskami na hlavě, představující zemřelého a jiní, představující předky rodiny (*imagines*). Také mezi dosavadními primitivními národy existují masky sepulkrální (Kamerun, Aleuty, Tahiti). K literatuře srv. *O. Benndorf*, Antike Gesichtshelme und Sepulcralmasken (Wien 1878), *H. Dall*, On masks, labrets and cert. aboriginal customs (Washington 1884) a hlavně práci *S. Kuzněcova*, Погребальныя маски,

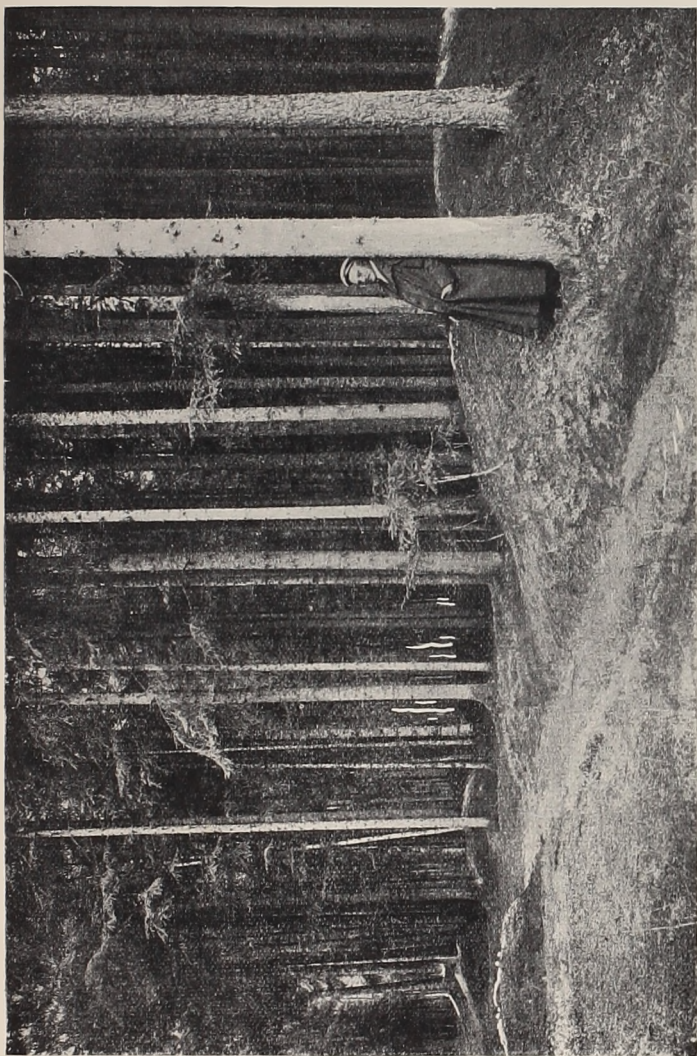


Konečně bych podotkl, že v starších žárových hrobech, které lze aspoň s jistou pravděpodobností připisovati Slovanům, shledáváme občas na boku popelnice umělou díru. Díry ty úmyslně udělané byly patrně ve vztahu k nějaké pověře; nejspíše sloužiti měly za průchod duši, zejména když hrdlo popelnice bylo poklopeno mísou nebo plochým kamenem.<sup>1)</sup> Z pozdějších hrobů žárových, na jisto slovanských, však podobného dokladu dosud neznám.

---

ихъ употребленіе и значеніе (Изв. арх. общ. Казаѣ XXII. II. 75. 1906). K Římu srv. *Kuzněcov*, 105 sl., *Blümmer*, Privatalt. 493 sl. Podle Kuzněcova význam masek spočíval hlavně v tom, že sloužily za ochranu duše proti útokům zlých daemonů.

<sup>1)</sup> O těchto dírách v popelnicích lužického typu srv. pojednání *Lissauerovo* s dalšími doklady *Vossa*, *Jentsche* a *Veckenstadta* ve Verh. Berl. 1895, 114. Podobné díry (okrouhlé u dna nebo čtyřhranná okénka) jsou i v Prusku, na př. na nádobách pohřebišť u Daumenu (*Sitzungsber. Gess. Prussia XIX. 73*) a podobné se vyskytují u rakví římských (*Lindenschmit*, Handbuch 110; srv. i Archiv f. Anth. XVII., 342, tab. 14, Correspbl. 1890, 157). Podle Paraškevova v severních ruských guberniích nechávají prý dosud v hrobě otvor pro duši (Porp. ob. 381).



Tab. IX. Mohyly u Bechyně v Čechách (fotogr. prof. Krüis).

## *Konstrukce hrobu a hřbitova.*

### IV. Vnější označení hrobu.

Jestli že jsme se dosud opírali ponejvíce o zprávy historické a moderní přezítky, zvyků pohřebních, v následujícím líčení je to především archaeologie, která nám dává nejvíce, ba často jediný materiál. Tisíce hrobů vedle základních společných rysů mají však tolik odchylek v drobných detailech, že není možno do nich zacházeti. Spokojíme se zde sestavením rysů základních a společných podle dob i oblastí, nepopírajíce, že východoslovanský archaeologický materiál v budoucnosti ještě mnoho doplní. Dosud ho však ani ruští archaeologové sami nespisovali.

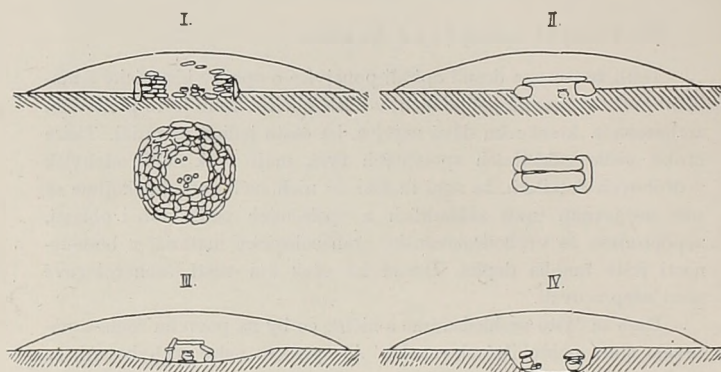
Dnes se často neshledáváme s ničím, co by na povrchu země označovalo staré pohřebiště slovanské. Ale přes to nelze pochybovati, že hrob a vůbec hřbitov byl vždy i zevně označen, a to i tam, kde snad nebyly nad hroby nasypány mohyly. Běželo zajisté již v pohanské době příslušníkům rodu a osady o to, aby místo mrtvých zůstalo netknutým sídlem duší zemřelých. Je to rys, který všude a přirozeně provází lidstvo. Všude, kde lidé hrob tvoří, označují jej, aby se nějak od ostatní půdy lišil.

Nejprostším a nejobyčejnějším označením hrobu byla vždy m o h y l a,<sup>1)</sup> narovnaná na hrobě z kamení, neb nasypaná ze země, a smíme důvodně souditi, že i na pohřebištích, která dnes nemají stopy po ná-

---

<sup>1)</sup> Stsl. *mogyla* vedle *gomila* (bulh. могила, pol. *mogila*, kaš. *modzila*, polab. *mügäla*, malor. могила, могыра r. могила, lit. *mogila*, alb. *magule*, k čemuž náleží i malor. *morypa* (Miklosich EW. 199). Srv. též romona (r. cirk. sl.) srb.-chr. *gomolja*, č. *homole*, luž. *homola*, *homula*, pol. *gomola*, polab. *güdmüöla*, lit. *gumulis*, — a srb.-ch.-slovin. *gomila*, — hromada kamení (Berneker EW. 326). Miklosich (EW. 429) staví *mogyla* ke kmeni *mog-* (*moga*, *mošti*). V listině pomořanského vévody Kazimíra I. z r. 1174 čteme: in cumulum satis magnum, qui sclavice vocatur *mogela* Meklenb. Urkundenbuch I. 112. 40; ibid. Nr. 247 *mogila*, Nr. 398 *mogili*. Srv. Cod. dipl. Pom. I. 91.

sypech, byly hroby původně aspoň malými mohylkami označeny, jež ovšem během času vzaly za své útokem bouří a víchřů, přivaly vod a nejvíce pozdější kulturou ruky lidské. To platí na př. už o nejstarších žárových pohřebištích polí popelnicových, jež připisujeme Slovanům, na nichž jen v místech, kde na př. les udržel půdu méně tknutou, zachovaly se mohylky ze staré doby, ač původně byly asi všude.<sup>2)</sup>



Obr. 11. Průřezy mohyl žárových (I. Lüsse, II. Gubín, III. Sedlino, IV. Kostelec u Přerova).

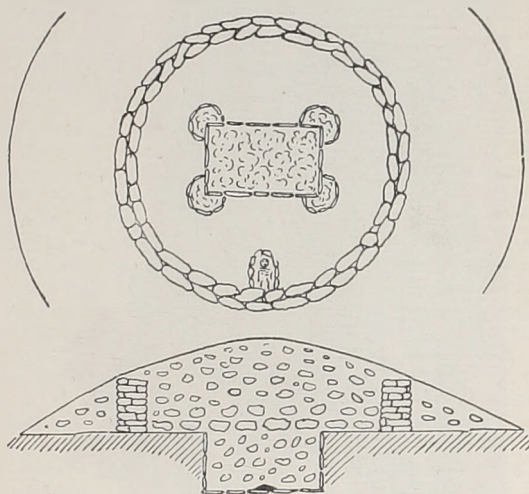
Z pozdější doby žárových hrobů slovanských (z konce doby pohanské) udržely se mohyly už ve větším počtu, protože se později vůbec ujal zvyk budovati mohyly vyšší a mohutnější, zejména na vý-

<sup>2)</sup> V Čechách známe mohyly z doby lužické v lese Podstáji u Radovesic, u Voznic, v Nadslavi u Jičína, v Jeřicích u Hotic (*Pič, Starož.* II. 3, 10), na Moravě v Záhoří: z okolí Holešova, Lipníka, Přerova a Kvasic, nebo u Koberic s kulturou bylanskou (*Černý Fr., Pop. pole na Moravě Brno 1909 18, 28, Červinka, Pravěk 197*), v Slezsku v okolí Zaháně a Freystadt, u Něm. Wartenbergu (Kr. Grünberg (*Segez, Schles. Hügelgräber Beitr. zur Urg. Schles. IV. 1909, 28 sl. 39, srv. Mertins, Schlesien in Wort und Bild VI. 49, VII. 517*), v Lužici u Gubínu (*Nachr. 1896, 74*), dále u Lüsse (Kr. Zauch-Belzig) jihozáp. od Berlína (*Nachr. 1895, 1 sl.*), a u Wilmersdorfu blíže Beeskowa (*Nachr. 1893, 34, Zs. f. Ethn. 1909, 690*), až na severu u Sedlina v kraji slupském (*Nachr. 1904, 17 sl.*), o jejichž konstrukci poučuje připojený nárys na obr. 11.



chodě Visly.<sup>1)</sup> Zvláště vynikajícím, slavným lidem sypaly se ovšem vždy a všude mohyly veliké a vysoké. Leželo to v pojmu slávy: člověk, jenž za živa nad jiné vynikal, měl přirozeně i hrobem svým

<sup>1)</sup> Ostatně dlužno hned předem připomenouti, že nejsou všechny mohylovité násypy této staré doby slovanské skutečnými mohylami. Některé jsou jistě jen mohyly p a m á t n é, nasypané na pamět velkých událostí, na př. vítězství, nebo to jsou k e n o t a f y, t. j. mohyly sdělané na pamět těch, kteří zahynuli v cizině, jiné, a to zejména ve stepích, jsou



Obr. 12. Plán a průřez mohyly u Szydłowcu.

prosté pahorky s t r á ž n é, vyvýšené v travnaté stepi pro rozhled vojenských hlídek. T. zv. ruské m a j d a n y jsou z části staré mohyly, z části násypy původu zcela jiného. Že byly i staré mohyly p a m á t n é, podobné těm, jaké byly v nové době nasypány u Krakova a Lvova na pamět Kościuszky, Unie lubelské, Wandy a Krakusa (srv. o nich polský Słownik geogr. IV. 380), dosvědčuje Helmold (I. 36) pravě, že po jakési porážce Ranů nasypali Obodrité velkou mohylu na památku vítězství, jež později slula Raniberg. Také jsou tradice, že ještě Husité po vítězství Žižkově kdesi narovnali z kamení velkou mohylu (Č. Lid X. Lit. 93). S k e n o t a f y t. j. prázdnými mohylami (bez pohřbu, ale někdy se zbytky tryzen) setkal se Sizov v Gnězdově (24 ze 78) a prohlásil je za kenotafy (Sizov, Смолен. кыр. 29, 31, 79. Srv. k tomu pochybnosti Spicynovy v Иза. арх. Петр.





Obr. 13. Skupina kurlanů z petrohradské gub. (podle N. K. Reicha).

čniti nad jiné. Máme o tom různé zprávy, v jádru jistě věrohodné, a také v krajích, kde jinak obyčej dělati větší mohyly nepronikl, setkáváme se s tradicí, označující jednotlivé význačné mohyly za hroby slavných lidí, na př. v záp. Polsku, v Čechách nebo na Balkáně.<sup>1)</sup>

1905 č. XV, str. 10). Podobně našla Melniková tu a tam ve Volyni (Труды XI. арх. с. I. 504, 505), P. Jereremko v radimičských mohylnicích severní části černigovské gub. (*Spicyn*, Радимич. курганы. 17, 18) a Spicyn v okolí Pskova (Изв. арх. XV. I. с.). Ve Volyni našel rovněž pusté kurhany vedle plných baron Steinheil (Арх. Лѣт. 1904, 176). Mohyly strážné vyskytují se hojně v jihoruské stepi v jistých systémech a také podél Dunaje (*Jireček*, Dějiny bulh. 42); srv. o nich debattu na III. arch. sjezdu v Kijevě (Труды. Прот. XXXV.), přednášku *A. Ivančina-Pisareva* „О курганяхъ въ Мариупольскомъ уѣздѣ“ (Труды XIII. арх. с. въ Екатеринослави II. Prot. 215) a debattu s ní spojenou, v níž ukázáno, že jihoruské jsou zároveň hrobní mohyly, které v stepi sloužily k účelům válečným (strážným). Řadu strážných kurhanů konstatoval na př. Antonovič v délce 200 verst na rozhraní řek Slučí a Goryně s jedné a Bugu s druhé strany (t. zv. Černý tatarský šlach), nebo Gatkuk na horní Oce (Зап. арх. VII. I. 134). V donských a saratovských stepích jsou zase časté hromady země 1—2 arš. vysoké, zvané сурчны (*Spicyn*, Разв. 23). Tak zv. ма́йданы (майданъ) ruské archaeologie nejsou, jak se dříve mnozí (hlavně Funduklej a Grabowski) domnívali, pohanská obětiště, nýbrž prostě staré kurhany (nebo místa obranná) v pozdějších historických dobách rozryté nebo upotřebené k vyvažování salnytru a k pod. účelům. Srv. *V. Gorodcov*, Майданы. Древности XX. II. 29, О майданах. Изв. арх. Прил. X. 18, *A. Spicyn*, Майданы. Зап. арх. общ. VIII. I. (zde i starší literatura na str. 27—28), *Padalka L. K* вопросу о древних земляных сооружениях в южнорусских степях (Арх. Лѣт. 1904, 128). *Melniková* a *Antonovič* vydali mapu majdanů v jižní a střední Rusi (Труды арх. с. Јекатѣринослав II. Protok. 247) a studii Майданові городища на Україні, Kijev 1909. Majdany táhnou se širokým pásem nad jižní stepí: podolskou, kijevskou, severní chersonskou, poltavskou, černigovskou, charkovskou, voroněžskou gubernií i sev. částí Donské oblasti. Někdy je ovšem těžko rozpoznati, je-li to skutečný kurhan hrobní nebo některý jiný z typů právě uvedených. Řadu kurhanů, jejichž hrobní ráz byl nejistý, popsal z východní Haliče Ossowski (Zbiór XV. 69); zove je „kamienie ustawiane“ a přičítá jim účel kultovní. Z nich na příklad uvádím zde násypy z Szydłowců (kr. Husiatyn), jejichž vnitřní složení je zjevně z připojených rysů (obr. 12). Ale z detailního popisu zřejmo přece, že tu spíše běží o hrobní mohyly, ovšem asi z doby starší.

<sup>1)</sup> Tak už Kosmas připomíná mohylu Tyra, vůdce Neklanova (*bustum Tyri* I. 11, *Fontes* II. 23) a mohylu na památku Kazi, dcery Krokovy nad břehem Mže (I. 4). Lidová tradice zná ještě velkou mohylu zv. „*Homole*“ u Dušník. Letopis kijevský připomíná mohylu Askolda a Dira v Kijevě a Olegovu na hoře Štěkovici, tak velkou, že na ni postaven byl později chrám sv. Mikuláše, a také nad hrobem Igorovým v Iskorostěni kázala Olga nasypati velikou mohylu, ale sobě samé ji (i tryznu)

Jinak však na západě a na jihu Slovanstva byla typická a normální jen mohylka menší, výjimkou prostřední (odmyslíme-li zatím od jiných označení, o nichž srv. dále na str. 323) a proto také snadno zanikala všude tam, kde hroby byly více vysazeny kultuře lidské ruky.<sup>1)</sup> V době křesťanské i to mizí a nastupují jen malé rovy s křížem nad hrobní jámou. Ale už na severu při Baltickém moři setkáváme se se zachovanou mohylou častěji,<sup>2)</sup> také v zavislanském Polsku,<sup>3)</sup> ale ještě

zapověděla, stavši se zatím křesťankou (srv. výše str. 274). Mohyla t. zv. Igorova byla rozkopána r. 1849 nad ř. Uší u vsi Němirovky v kraji ovručském (Słownik geogr. Varš. VI. 585). Proto také Žití Konstantina Muromského označuje sypaní větších mohyl za zvyk pohanský (srv. výše str. 246). V Polsku připomíná Długoš mohylu Vandy a Kraka (Światowit II. 165), jiná ohromná mohyla s tradicí je u vsi Czarnocina blíže Krakova (ibidem III. 239). Na jihu připomínají se tyto velké mohyly: na ostrově Brači r. 1250 mohyla Pribidrugova (Pribidruža gomila, Mon. hist. jur. VI. 8), v Zetě mohyly Vrzinje, Ljubka a Radji, u Prizrenu mohyla Teklina (Spomenik 4, 5, Glasnik zem. muz. XV. 287). Srv. Jireček, Gesch. der Serben I. 170.

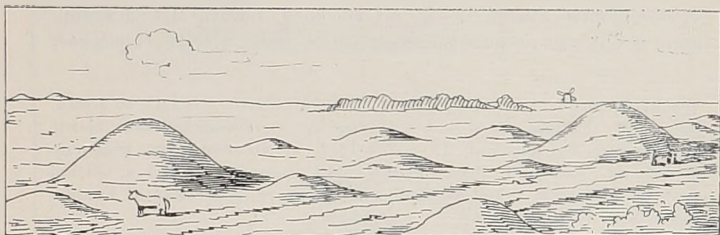
<sup>1)</sup> V Čechách obnovil se zvyk sypati nad hrob žárový, dříve do země zapuštěný, větší mohyly asi v V.—VI. stol. Ale i tyto poslední mohyly žárové jsou poměrně nevysoké (srv. o nich hlavně u Piče, Starož. III. I. 13 sl.); ještě menší byly patrně rovy nad kostrami z první doby křesťanské, neboť zmizely úplně. Větší násypy z této pozdní doby našly se nad žárovými hroby, na př. u Rataj, Opolan, Bechyně (srv. tabulku IX.), na Vyžlovce, u Kostelce, u Chedrbí, u Libějic (Pič, I. c. 9—32), nad kostrovými u Petrovic, Lichocevi (Pič, I. c. 76, 340, 343) vesměs asi z XI. stol., dále u Želenek, Kluků blíže Poděbrad, Tušovic (Pič 336, 349, 352) a u Bezděkova blíže Žatce (Pič 329). Na Moravě u Jarohňovic byly kostrové mohyly 1—3 m výšky, 5—18 m v průměru a v Tabarkách u Kvasic 1—6 m vysoké, 3—8 m v průměru, podobně u Drahlova (Čas. ol. muz. 1890 14—19, Červinka, Právěk 316).

<sup>2)</sup> V Pomořansku mají kostrové hroby v době kolem pol. I. tisíciletí častěji mohylu nad sebou s kruhem kamení, na př. u Dranzigu, Carowa, Borkenhagenu (Schumann, Kultur Pommerns 80). Na Galgenbergu u Volína byly mohyly s rakvemi (Berl. Verh. 1892, 492) a střepy slovanského rázu (ib. 1899, 217). Také ve Vagrii byly na př. hroby kostrové u Pöppendorfu pod mohylami (Verh. Berl. 1881, 44). Jinak ve vých. Německu jsou pozdní slovanské kurhany řídké (Gölze, Nachr. 1904, 15).

<sup>3)</sup> Hojně jsou mohyly už v království polském, na př. v gub. siedlecké v Luzkách (Pam. fiz. III. 1883), v plocké v pow. płońském v Romatowu, Korzybi, Turowu, Strzeszewu, Blichowu, Rogowu (Światowit VII. 22 sl., 39 sl.), v lublínské (Апх. Изв. Зап. VI. 369), u Czekanowa a Niewiadomy blíže Sokołowa (Mehlis a Kohn, Mater. II. 261). Také jižněji na východ Sanu a Dněstru jsou, na př. u Plesniku blíže Brodů (Mitth. Centr. Com. 1901, 201), v Semenowě u Trembowly (Mater. IV. 120) atd. Na horní Visle nejsou.

více dále na východě u Slovanů ruských. Zde nastupuje právě na konci doby pohanské a na počátku křesťanské t. zv. *doba kurhanová* (курганный периодъ).

V starší době i u východních Slovanů dělali mohylky menší<sup>1)</sup> s výjimkou jižní hranice, kde patrně už dříve působily vysoké vzory skythosarmatské.<sup>2)</sup> Když se však chýlil pohanský věk ku konci, vidíme, jak se pojednou po celé Rusi mohyly zvětšují, zvyšují a zároveň jak nabývají větší rozmanitosti ve vnější formě i ve vnitřní konstrukci. Jsem přesvědčen, že tento nový zvyk budovati větší, rozsáhlejší a vyšší mohyly vyvolaly v slovanské Rusi vlivy cizí, a to na jihu vzor a tradice



Obr. 14. Pohled na skupinu kurhanů u Ryžanovky.

<sup>1)</sup> Srv. na př. zárové mohylky u Šaňkova a jiné v mosalském újezdě (Отчетъ арх. ком. 1882—1888, str. CLVI.), u Romašků a Zarubiňců v Kijevsku (*Chvojka*, Поля порп. 11, 12, Зап. арх. XII. 1—2, str. 182, 183), nebo u Gočeva v obojan. új. kurské gub. (Изв. арх. ком. XXXIV. Прил. 13), uhrad. Pastěrského a Motroninského v kijevské gub. odkryté Chvojkou vedle rozsáhlejších mohyl typu skythosarmatského (Труды XII. арх. с. I. 98). Nepatrnost těchto starších mohylek způsobila také, že v centrální Rusi nevšimli si jich archaeologové dosud ve větší míře. Odtud si musíme vyložití, že starší zárové pohřebiště v Rusku, obdobná západoslovanským polím popelnicovým, byla dosud tak zřídka respektována a hlášena. Oči archaeologů vábeny byly stále spoustou význačných vyšších mohyl pozdější doby a přehlížely chudé hroby, na povrchu jen málo znatelné.

<sup>2)</sup> Jihoruští Slované měli zajisté už od V. stol. př. Kr. příležitost na své jižní hranici vidět budování velkých mohyl skythským a sarmatským knížatům, které se nalézají na př. v okolí Jekatěrinoslavě a mezi nimiž na př. Čertomlycký kurhan měl výše 19 m při 340 m v objemu, Лыговая 320 m (*Tolstoj Kondakov* II. 90, 105). V severjanském území v okolí Romnů byly vysoké mohyly na př. u Velkých Borek (kurhan výše 11 arš.), a u Volkovců rozkopali Mazarakí dvě mohyly vysoké 26 a 27 aršinů s objemem 375 a 400 kroků. U Aksjutinců byl první kurhan zkoumaný Samokvasovem



skythosarmatské a na severu vliv nordický, ruský, ne finský.<sup>1)</sup> Ruskému vlivu přikládal bych dosti velkou úlohu ve vývoji formy slovanských kurhanů na severu a v středu Rusi. Rusové také už před VIII. až IX. stol. sypali v Skandinavii nad hroby mohyly dosti vysoké a konické (viz nálezy v Ólandu a Gotlandu u Upsaly),<sup>2)</sup> na veliké varjažské mohyly vztahují se zprávy letopiscovy o hrobech Askolda. Dira a Igora<sup>3)</sup> a co hlavní, v slovanské Rusi jsou mohyly, v nichž je inventář rázu nordického, také vyšší, na př. v Gnězdovu.<sup>4)</sup> Od Rusů přejali Slované vedle mnohých jiných věcí z pohřebního ritu i tuto vysokou formu hrobů, zejména tam, kde byl vzájemný styk intensivnější. Tak vidíme, že v novgorodské oblasti pro poslední dobu spalování jsou typické vysoké mohyly žárové (hlavně při Volchovu, Lovati, Mstě a Šeloni), které se objevují i v gub. smolenské, černigovské, tverské, kijeverské<sup>5)</sup>

vysoký 50, druhý 15, třetí 8, desátý 12, jedenáctý 10, čtrnáctý 10 aršinů, jiné 2—7 (Могила 95 sl.). U Ryžanovky ve zvenigorodském újezdě kijeverské gub. byl kurhan č. I. vysoký 12, č. II. 10 aršinů. Srv. připojený pohled na obraze 14. Styk malých slov. žárových mohyl s většími skythosarmatskými v kijeverské gub. ukazuje na př. pohřebiště na hradišti Pastěrském (*Chvojka*, I. c.).

<sup>1)</sup> Finnové nepadají na váhu proto, že měli na př. v gub. petrohradské jen nízké kurhany jako sousední Litevci (*Brandenburg*, Труды VII. арх. с. I. 10, 11) a také dále na východě u Finnů a Turkotatarů obyčej budovati mohyly nikdy neprorazil, neboť je nasypávali jen, když nestavěli dřevěných domků nebo nekladli těla na dřevěné lešení (Изв. арх. общ. Казань X. 80 sl.). Znameníť mohylník mordvinský na ř. Ljadi nebo tomnikovský u Tambova (*Jastrebov*, Лядин. мог. 3) mají hroby žárové i kostrové v jamách bez kurhanů. Rovněž na západě mohylník ljucinský ve vitebské gub. má žárové (12%) i kostrové hroby z IX.—X. stol. v jamách bez mohyl (*Spicyn*, Люцин. мог. 5). Srv. též *Spicyn*, Арх. разв. 7.

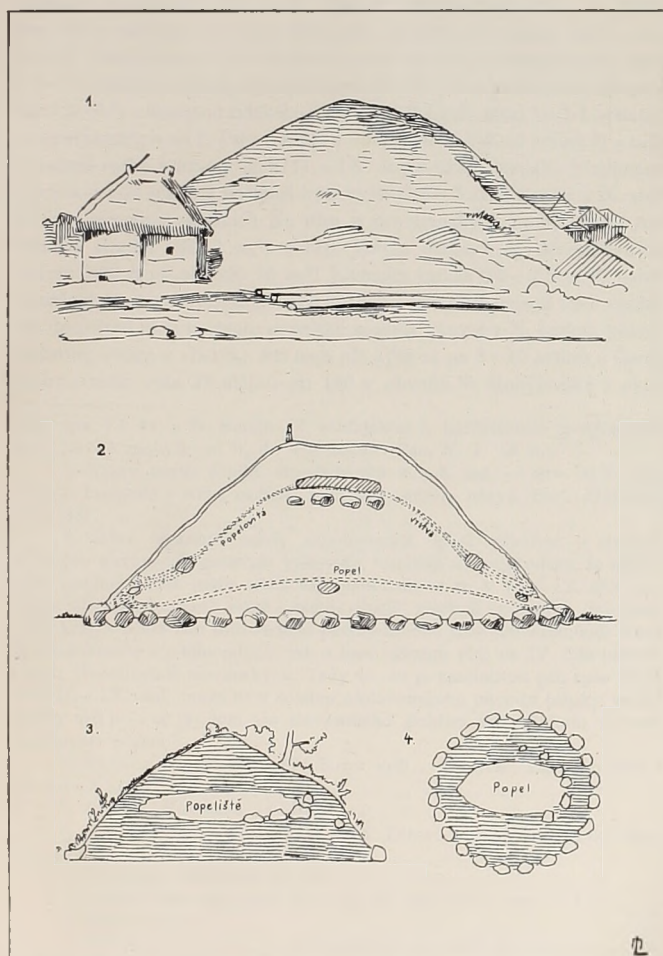
<sup>2)</sup> *Montelius*, Cultur 201, *Spicyn*, Зап. арх. XI. 1899, 151. V Dánsku jsou už poměry jiné, ač i tam se našly obromné mohyly u Jellinge (*Müller*, Nord. Altertumskunde II. 246. Jinak srv. str. 254, 259—260).

<sup>3)</sup> Let. lavr. 23, 56<sup>a</sup>.

<sup>4)</sup> *Sizov*, Смолен. кург. 6, *Spicyn*, Изв. арх. ком. 1905, XV. 7. Srv. dále připojený obr 20.

<sup>5)</sup> Srv. *Spicyn*, Сопки и жальники. Зап. арх. 1899, XI. 142. *Spicyn* vznik sopek také připisuje vlivům normanským (149) a tak i v Изв. арх. ком. XV. 7. V petrohradské gub. mají sopky střední výši ke 2 metrům, nejvyšší byly v skupině vopšinské, vyrské, tjaagliňské a bornické (*Ivanovskij*, Петр. кург. 7). Také v Přiladoži slují „sopky“ a sahají obyčejně do výše 2 metrů, výjimečně na ř. Sasi a na Volchovu i několika metrů (*Brandenburg*, Кург. Прил. 2, Труды VII. арх. с. I. 10—11). U Gorodišče v gub. tverské jsou sopky vysoké 2 arš. až 2 sáhy (Изв. XII. арх. с. 183. Выставка II. 394), v újezdě velikoluckém našel Glazov výši 2—5 sáhů





Tab. X. Vysoká sopka ze staroruského újezda na Lovati a zárový kurhan z Vvedenja v petrohr. gub. (podle N. K. Rericha).

a nazývají se v ruské archaeologii s o p k a m i — сопки.<sup>1)</sup> Srv. připojenou tabulku X., obr. 1—2. Ovšem připomínám hned, že právě pro tento odlišující je znak slovanská příslušnost sopek není zcela jistá.<sup>2)</sup> Jinak dnešní výše kurhanů pohybuje se v smolenské gub. mezi 1·5—14 ruských aršinů, obyčejně mezi 2—3<sup>3)</sup>, jen v juchnovské skupině mezi 2—6,<sup>4)</sup> u kurhanů rylského újezda kurské gub. mezi 1—1·7 aršinů,<sup>5)</sup> u severjanských na ř. Pslu (na př. u Sudžy) mezi 0·5—5 aršiny <sup>6)</sup> a také nejstarší ruské kurhany (z VIII.—IX. st.) v okolí Suzdali, Vladiměře, Jaroslavi jsou nízké a počínají býti vyšší (1·5—3 arš.) teprve v X. stol. s vlivy skandinávskými.<sup>7)</sup> Na jihu u drevljanských mohyl našel Antonovič střední výši 1 m,<sup>8)</sup> v záp. Volyni okolo 2 m. Melniková na Volyni 1·20 m při obvodu 20 m,<sup>9)</sup> Javorskij tamže 0·5—1·5 m,<sup>10)</sup> baron Steinheil 1—2 m.<sup>11)</sup> Černigovské kurhany kostrové nejsou také veliké, ale uprostřed nich nalézaly se veliké mohyly žárové z X. století, patrné to hroby vůdců a vладыk. Při nich jde výše až na 8—10 aršinů a Černá mohyla měla výše 15 aršinů při 180 v obvodu.<sup>12)</sup> Mohylevské z okolí

Зан. арх. VI. 44) a N. Rerich ve valdajském a borovičském novgorodské gub. žárové mohyly od 1/2 do 4 1/2 aršinů (Зан. V. 1, 18 sl.).

<sup>1)</sup> Název tento vznikl stupňováním z koř. *съп* — srv. stsl. *съпъ* *съпъ* — hromada a strus. *насъпъ*, *насъпа*, č. násep, násyp. Srv. Miklosich EW. 334.

<sup>2)</sup> Vůbec nesmíme nikdy zapomenouti, když mluvíme o starších žárových kurhanech gubernie pskovské, vitebské a novgorodské, že *mohou* býti všechny ruské (tedy nordické), poněvadž se tu v VI.—IX. stol. nalézala speciálně „ruská“ země, „ostrov Rusů“ starších arabských pramenů, totiž kraj, v němž žilo soustředěno patrně mnoho tisíc (50—100.000) Rusů ze Skandinávie vystěhovalých, jak o tom vyložím více ve IV. díle historických Starožitnosti slovanských. Tedy to, co je specialitou pro tyto kraje v VIII.—IX. stol., může býti snadno neslovanského původu (sopky, sedící kostry atd.) — ač při tom ani slovanského pohřbu pod stejnou formou vylučovati nechci.

<sup>3)</sup> Katalog histor. mus. 87; Sizov výši „dlinných“ kurhanů udává na 2·5—3 arš.

<sup>4)</sup> Kercelli, Выставка II. 40.

<sup>5)</sup> Арх. Изв. Зам. 1894. VIII.—IX. Žárové kurské jsou nízké. Зан. XI. 241

<sup>6)</sup> Bogdanov, Выставка II. 180.

<sup>7)</sup> Spicyn, Изв. арх. ком. XV. 95, 98, Изв. XII. арх. с. 183

<sup>8)</sup> Древл. мог. 4.

<sup>9)</sup> Труды XI. арх. с. I. 482. Jednotlivé větší dosahovaly i výše 4 m a 200 m v obvodu.

<sup>10)</sup> Арх. Лѣт. 1903, 191 sl.

<sup>11)</sup> Тамже 1904, 136 sl.

<sup>12)</sup> Samokvasov, Могилы 188 sl.

Rohačeva a Bychova jsou vysoké až 2 m,<sup>1)</sup> minské na Berezíně malé, 1—2 aršiny.<sup>2)</sup> V celku výška kurhanů začala mizeti se zánikem spalování. Častěji také, kde se oba rity stýkají, vidíme, že žárové jsou vyšší a špičatější, kostrové nižší a ploché.<sup>3)</sup>

Forma ruských kurhanů pohybuje se od vyšších konických k pravidelným polokruhovým a zcela nízkým segmentotvárným; vedle toho jsou však i nepravidelné, při nichž jeden bok je zahnutější.<sup>4)</sup> Také půdorysy nebývají vždy okrouhlé, nýbrž jsou i oválné a v severozápadní oblasti i kvadrátní.<sup>5)</sup> Řadu různých odchylných i velmi zajímavých forem ukázaly mohylníky v okolí města Sestrorěčka při zálivu Finském,<sup>6)</sup> které jsou však patrně původu finského (srv. tab. XI., č. 1—3). V oblasti krivičské — ač není na jisto postaveno, běží-li tu vskutku snad jen o obyčej krivičský, — vznikly v posledních dvou stoletích I. tisíciletí žárové kurhany formy více méně podlouhlé, 5—50 m zděli při výši asi 1 m, t. zv. „длинные“ nebo „удлиненные курганы“ (srv. obr. 3—7 na tab. XI. a 2. na obr. 15.) ruských archaeologů.<sup>7)</sup> Známý jsou hlavně z gub. smolenské, vitebské, pskovské, novgorodské (Drokov, Radyň, Sloboda, Chotyň, Gorodok, Opočka, Toropce) a jdou až do petrohradské ke Gdovu na jezeře Čudském;<sup>8)</sup> na jihu zabíhají jednotlivě až do gub. poltavské<sup>9)</sup> a charkovské.<sup>10)</sup> Novgorodské táhnou se někdy na mnoho metrů délky a slují lokálně i „богатыри“.<sup>11)</sup> Dosud však na základě pouhé této podlouhlé formy nelze činiti žádného zvláštního

<sup>1)</sup> Materyaly I. 94, 98.

<sup>2)</sup> *Zavitněvič*, Зап. арх. X. 326.

<sup>3)</sup> Na př. u Obidovičů v mohylevské gub. (Katalog hist. mus. 142).

<sup>4)</sup> *Spicyn*, Разв. 10.

<sup>5)</sup> Na př. v minské gub. (Зап. арх. X. 327). Podobné podlouhlé našel V. Glazov u děrevny Satonkina u Velikých Luk v pskovské gub. (Зап. V. 1, 44).

<sup>6)</sup> *S. Hamčenko*, Зап. арх. VIII. 2. (1909) I sl., 44 sl. *Spicyn*, Разв. 19. 24. Tyto sestrorěcké mohyly zajímavý jsou i vnitřní dřevěnou konstrukcí. Hamčenko v nich vidí napodobení obydlí finských.

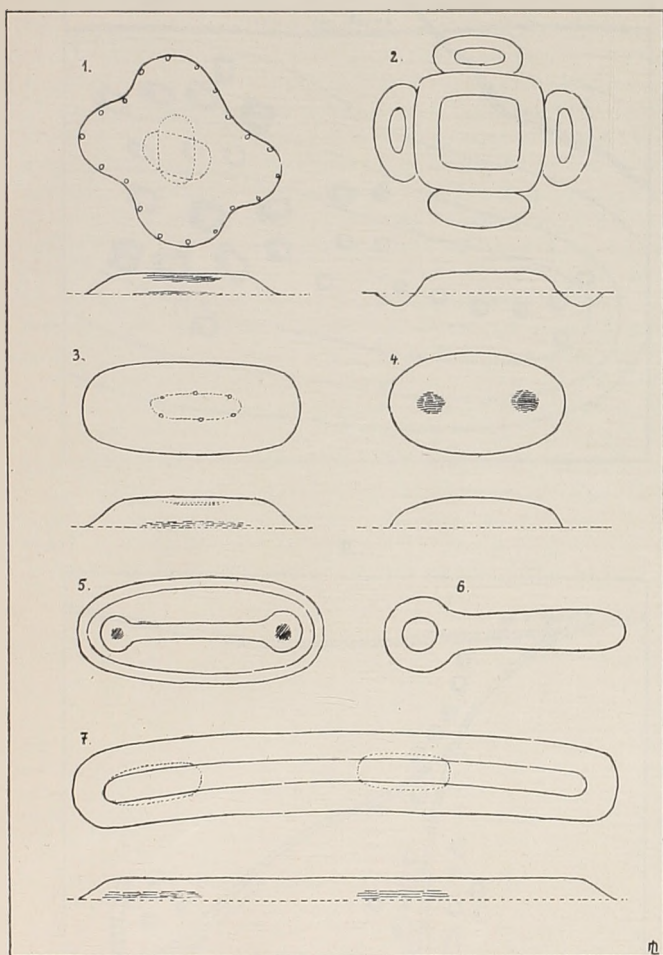
<sup>7)</sup> *A. Spicyn*, Удлиненные и длинные русские курганы (Зап. русс. слав. арх. V. 1902, 196. Srv. i Зап. арх. VIII. seš. 1—2). *VI. Sizov* Длинные курганы въ Смолен. губ. (Труды XI. съезда въ Кіевѣ II. 81). Mimo oblast Krivičů jich není. *Spicyn* soudí, že na tvar jich působila představa přibytku.

<sup>8)</sup> *Spicyn*, Гдовскіе курганы 18.

<sup>9)</sup> Do romenského újezda (*Sizov*, I. c.).

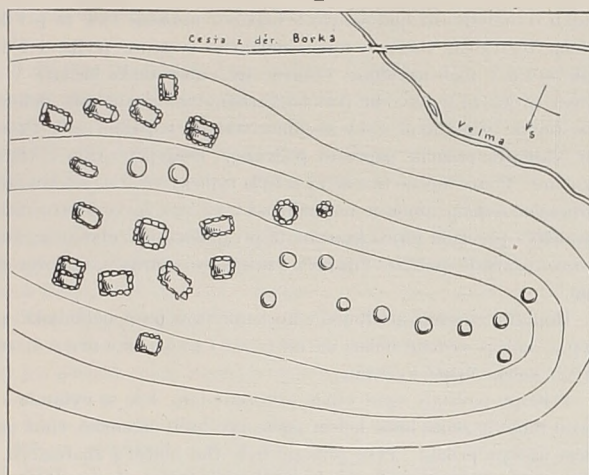
<sup>10)</sup> V izjumském újezdě nalezl jich nověji V. Gorodcov 6<sup>0</sup>/<sub>0</sub> (Изв. XII. арх. с. 158).

<sup>11)</sup> *Spicyn*, Разв. 10.

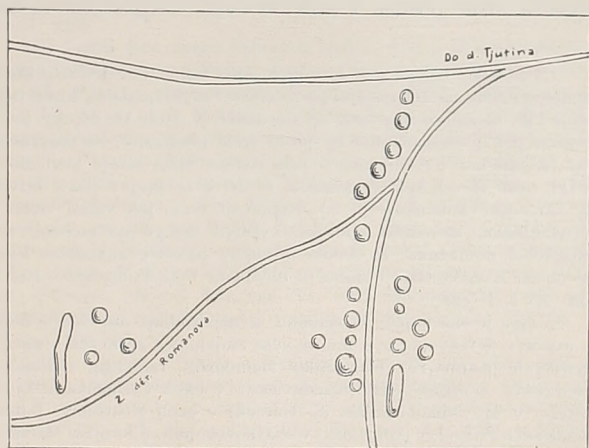


Tab. XI. Odchylné typy ruských kurhanů (1—3, 7 Sestrorěck, 4. Kresťecký újezd novgorod. gub., 5—6. Kudovo a Volkovo pskov. gub.).

I.



II.



Obr. 15. I. Kurhany a žalník z krestěckého újezda (Novgorod).  
 II. Dlouhé kurhany u Tjutina (Novoržev, Pskov.)



úsudku o národnosti budovatelů.<sup>1)</sup> Celkově můžeme říci, že při dosavadním roztržení vnějších forem nějakého systému podle dob nebo podle krajů v nich nevidíme. Ostatně lze vůbec těžko hledati v tom systém proto, že se původní podoba kurhanu častěji změnila slehnutím nebo jinými přírodními vlivy zevními, starším kopáním atd. Proto je tvar kurhanů příznak naprosto podružný, nemající zatím zvláštního významu. Pouze možno říci, že výše byla typicky větší na severu vlivem nordickým (*sopky*), jinde je normální od 1—2 m a že ve vnitru ruského Slovanstva převládá forma kupolovitá při půdorysu kruhovitým, kdežto na severozápadě poblíže Finského zálivu se forma i půdorys dosti mění.

Hojným vnějším attributem kurhanů jsou ještě nehluboké příkopy kolem vedené nebo vence větších kamenů, rozložených kolem úpatí kurhanu.

Příkopy povstaly snad všude přirozeně tam, kde se vybírala k nasypaní mohyly země hned kolem místa pro hrob určeného, čímž vznikl kolem násypu příkop. Tyto příkopy byly tím hlubší a znatelnější, čím více země se vybralo, tedy čím větší byla mohyla, a jest na jevě, že se také zachovaly přes vlivy času spíše u mohyl větších. U malých mohylek nebo rovů není dnes stopy po příkopu. Za to čteme pravidlem zmínky o nich v popisech kurhanů polských a ruských a častěj se při tom připomíná vedle příkopu i malý, okrouhlý násyp kolem mohyly.<sup>2)</sup>

<sup>1)</sup> Podle Vl. Sizova jeví se v nich dosti hojně vliv kultury litevské; ukazuje zejména na železné šperky ozdobené rudým emaillem, labutí figurky z kosti i na keramiku rozdílnou od slovanské X. stol. Ale nějaký soud na litevskou jich příslušnost byl by proto zcela předčasný, ba neoprávněný, neboť tu spíše běží o rozdíly časové; jsou starší a Sizov sám je kladl do VII. a VIII. stol. (l. c.). Spicyn pokládal je dříve za projev starší krivičské, tedy slovanské kolonisace (l. c.). Nejnověji však, jak vidím ovšem jen z předběžného, stručného referátu, vyslovil Spicyn na archeol. sjezdu v Kostromě domněnku, že dlouhé kurhany náležely západním Finnům a že oblast novgorodská v dobu tu obydlena byla Finny (Srv. Изв. отд. р. яв. XVI. I. 122).

<sup>2)</sup> Zjev je tak hojný, že nemohu a nepotřebuji ani všech dokladů zde uváděti. Setkáváme se s ním ve výše citovaných zprávách o mohylách volyňských (Antonovič, Hamčenko, Melniková, Jarockij), radimičských (Jeremenko), severjanských (Samokvasov) v okolí Černigova u Ljubeče, Sibereže, v új. volokolamském (S. Gacuk) v okolí Kostromy, Jaroslavě, a Smolenska (Sizov), v poltavské i v charkovské gub. (Chvojka, Melniková), hojně v minské gub. (Spicyn) a též na litevskoruské hranici a v Litvě atd. V okolí Pskova (Lopatovo) byly příkopy i kolem kurhanů XIII. a XIV. stol. (Glazov, Зап. апх. V. 1, 74); také u moskevských a kostromských kurhanů

Občas příkop přepjat bývá mostky, vedoucími přes něj k mohyle.<sup>1)</sup>

Řidší jsou již doklady pro věnec kamenů na úpatí mohyly, poněvadž nemohl povstati tak prostě mechanicky, jako příkop. Shledáváme se s nimi sice i na západě,<sup>2)</sup> ale častější jsou opět na východě Slovanstva, kde jsou typické zejména pro kraje severnější.<sup>3)</sup> Z nich zde později vznikly t. zv. *žalniky* (жальники) XII.—XV. století.

Od XI. stol. počínají totiž i v Rusku na jednotlivých místech mizeti vysoké kurhany a na místo nich nastupují čím dále tím nižší rovy s jámami pod zemi.<sup>4)</sup> Na některých místech, kde bylo před tím zvykem rovnati kolem mohyly věnec z kamenů, věnec tento zůstává, ale stává se při tom čím dále tím řidším, — ale za to z mohutnějších kusů, — až konečně hrob, totiž jámu, v níž tělo na dně leží, označuje na povrchu půdy jen několik velmi hrubých kamenů, někdy přímo balvanů, hlavně

vyskytují se ještě v XII. a XIII. stol., kdežto jinde již mizejí (*Spicyn*, Зап. XI. 202); u gdovských v XI.—XII. stol. jsou na př. už řidké (*Spicyn*, Гдов. кург. 7). U volyňských mohyl podle Antonoviče a Melnikové je příkop 15 m široký a 0.2—0.7 m hluboký, výjimečně přes 1 m. Nicméně některé hřbitovy i zde vůbec neměly příkopů, na př. u Grubaska, Korostyševa, Kotelni, Gorodska (*Antonovič*, Древл. мон. 6).

<sup>1)</sup> Na př. u typických radimických kurhanů v Podesní (*Spicyn*, Радим. курганы 5) nebo u dregovičských v gub. minské (*Zavitněvič*, Зап. X. 326).

<sup>2)</sup> V Lužici jsou kolem zárových hrobů (*Behla*, Urnenfriedhöfe 44), dále jsou v Pomorānsku (*Dranzig*, Carow, Borkenhagen, *Schumann*, Kultur Pom. 80), řidčeji v Meklenbursku (*Gadebusch*, *Beltz*, Alterthümer 375).

<sup>3)</sup> Na př. v okolí Muroma a Vladiměře (*Spicyn*), u volchovských kurhanů (*Brandenburg*), u Potanova (*Bogdanov*), v okolí Pskova a Gdova (*Spicyn*), u Tichvina (*Kolmogosov*), u Gatčiny, Petrhofu, Jamburgu a Carského sěla (*Rerich*), na vrchovišti Volhy (*Glazov*), na západě i v Litvě i v království Polském v okolí Plocka (Romatowo), Sokolowa (Czekanów, Nowiadowa), na jihu na Podolí (Szydlowce, Bolhan), na Volyni na př. u Jabkovičů, a Olevska (Ovruč). Srv. obrazy mohyl s věncem kamení na obr. 13, a na tab. X, XII a XIV. Někdy se připomínají věnce uvnitř mohyly, na př. u Grodna (*Spicyn*, Зап. арх. XI. 293), někdy uvnitř i vně, na př. u Bolhanu (Zbiór XIV. 73) nebo u vladiměřských kurhanů (*Spicyn*, Изв. арх. ком. XV. 98).

<sup>4)</sup> Srv. na př. hřbitov u Fedova v novgor. gub. (Изв. арх. ком. XV. 1905). Ale dlužno podotknouti, že kurhany nezmizely hned a všude stejně. V petrohradské gub. našel se na př. ještě kurhan s kostrami sedícími a s mincí XIV.—XV. stol. v Glumicích (Зап. арх. XI. 326), u Mamilové v jamburském új. z XIII.—XIV. stol. (*Glazov*, Зап. VII. I, 139), podobné doklady uvádí Glazov z pskovské gub. (tamže V. I, 74) a Rerich z novgorodské (tamže V. I, 15).

u hlavy a u nohou. Tak vzniká *žalník*.<sup>1)</sup> Typické žalníky severoruské počínají už XI. stol., ale obvyklé jsou teprve ve XII.—XIV. a mizejí v XV. Nalézáme je v oblasti petrohradské, novgorodské (hlavně v končinách novgorod. votčin), dále v pskovské a polocké (Pridrujsk), v gub. minské a grodněnské,<sup>2)</sup> a zasahují až do Polska. V Orszymovicích u Plocka našel Fr. Tarczyński kostrové hroby, označené čtyřmi kameny v rozích, s mincemi XI. stol.<sup>3)</sup> a u Żarnówki (Węgrów, Siedlce) byly hroby hned pod povrchem země obstaveny do čtverce velikými kameny.<sup>4)</sup> Na východě jdou žalníky až ke Kostromě, do nerechtského újezda, na jihu Rusi jich není,<sup>5)</sup> a dokladů pro zvyk, klásti na hrob několik větších kamenů, je jen pořádku.<sup>6)</sup>

Rázu jsou žalníky různého, jak zejména vidíme z výkopů N. Rericha v gubernii pskovské, novgorodské a petrohradské<sup>7)</sup>, a vedle typických, kameny obložených, vyskytují se ovšem i zcela prosté bez kamenného obkladu (na př. v Kamence) a z XI. i XII. stol. jsou zde též žárové vedle kostrových. Názorně celý vývoj hrobů od mohyl k žalníkům ukazují kurhany v okolí města Gdova na Čudském jezeře, kde od posledních žárových kurhanů X.—XI. stol. docházíme ve XIV.—XV. stol. k zcela prostým jamám, na povrchu několika balvany označeným (srv. tab. XII., obr. 10. 11). Pohled na žalník v lese u vsi Borkina pskovské gub. (porchovský új.) podává obr. 16.

<sup>1)</sup> Výraz vznikl od stsl. *žalb* — dolor (Miklosich EW. 406).

<sup>2)</sup> A. Spicyn, Сопки и жалники. Зап. арх. XI. 152, k čemuž srv. ještě str. 290, 293, 350 a Spicynovy Арх. Разв. 40, 41 a Древности Черной Руси Зап. XI. 304. Z újezda bobrujského na Berezině uvádí je *Zavitněvič* (Зап. арх. X. 331). Tytus Sopodžko dává však na Litvě jméno žalníků i hrobům typu vyššího (Zbiór XIII. 57).

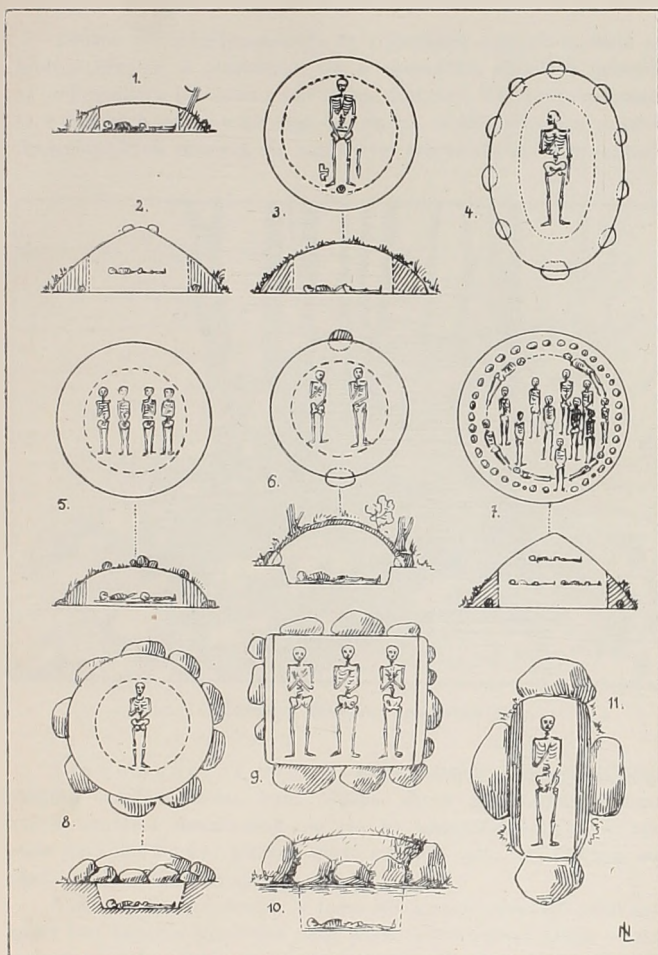
<sup>3)</sup> Światowit III. 30 sl. Jedna kostra zde měla v ústech denár Kazimira I.

<sup>4)</sup> *Luniewski*, Wiad. arch. 1882 109 sl., Pam. fiz. 1882, 489. Název *žalník* četl jsem občas v jiných popisech, ale nevím, zdali ho lid vsutku užívá pro staré hřbitovy vůbec a speciálně i pro pole popelnicová, či je-li to jen sem knižně od archeologů přenesený termin. Srv. Zbiór XIII. 23 (Mława), Materyały V. 40 (Rawa u Piotrkowa), *Hadaczek*, Teki konserw. III. 2, 17, 18 (Kwiatków, Stawisky). Srv. též závěrečnou stať této kapitoly.

<sup>5)</sup> Zde nastupuje typus našich obyčejných hřbitovů. Srv. na př. hřbitov u vsi Nabutové na ř. Rosi z XII.—XIII. stol. s kostrami v nehlubokých jamách a s malými rovy (Зап. арх. VII. 1, 146).

<sup>6)</sup> Na př. v Kijevsku na hrobech u vsi Konončů v čerkasském újezdě (Арх. Лѣт. III. 182).

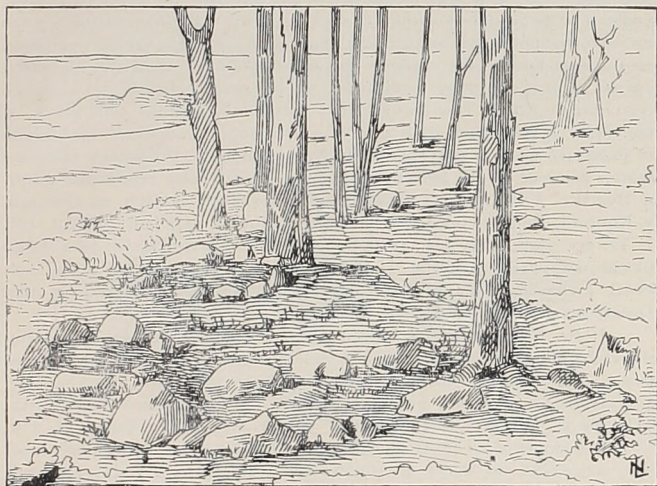
<sup>7)</sup> *Rerich*, Зап. арх. XI. 349 sl., 376.



Tab. XII. Vývoj kurhanů a žalníků z XI. — XIV. stol. v okolí Gdova.  
 (1. Vercholjany, 2. Chotil, 3. Skarjatina — XI. stol., 4. Guseva Gora,  
 5. Vercholjany XI. — XII., 6. Zaranje XIII.?, 7. Chotil XII., 9. Krapivna XII. — XIII., 9. Savinovščina XIV., 10. Krapivna XIII. — XIV.,  
 11. Kuričok XIV. stol.)



Dlužno ovšem připomenouti, že s kladením velkých kamenů na hrob setkáváme se pravidelně též v sousedních oblastech finských až po Estonsko a Livonsko a také v zemi Lotyšů.<sup>1)</sup> Není proto nemožno, že v žalnicích máme u Slovanů typ hrobů, vzniklý vlivem západních finskolotyšských sousedů, ale zatím bych tohoto závěru činiti nechtěl.



Obr. 16. Žalník u Borkina v pskovské gub.

Jiná označení hrobů. Když jednáme o mohyle jakožto vnějším označení hrobu, bude nejlépe, abych připomenul, že toto vnější označení neomezovalo se jen na nasypání mohyly, nýbrž mělo ještě jiné formy, kterými místo mrtvého mělo býti odlišeno od okolní půdy a tím mu zjedнан pokoj.

V době pohanské sloužily k tomu cíli předně jednotlivé větší kameny buď nápadně postavené nebo položené,<sup>2)</sup> sdružené někde v celé

<sup>1)</sup> *Spicyn*, Разв. 26, 40.

<sup>2)</sup> Do této skupiny náleží snad i zprávy o označení mohyl *trigorami* v kraji pomořanském. V listině knížete pomořanského Kazimíra I. z r. 1174 pro klášter cisterciácký v Dargunu (Meklenb. Urkundenbuch I. 114 p. 111, Cod. Pom. 91, Nr. 36) čteme: „in quosdam tumulos, qui sclavice dicuntur *Trigorke*, antiquorum videlicet sepulcra.“ Srv. dále Meklenb. Urk. 247



hřbitovy kamenů,<sup>1)</sup> dále sloupy nebo jakési stolky na hrobě (i nad mohy-  
lou) zaražené, jaké připomíná Letopis u Severjanů, Radimičů a Vjatičů,<sup>2)</sup>

*Trigorki*. Srv. k tomu *Kunkel*, Die Stiftungsbriefe für das meklenburg-pommersche Kloster Dargun (Archiv f. Urkundenforsch. III. 79), dále zvláštní stať *L. Giesebrecht*a, „Die Trigorki“ (Balt. Studien XI. 2.) a Berl. Verh. 1874, 15, 1884, 404, 1886, 315. Zdali tyto *trigorky* značí tři mohyly vedle sebe nebo, jak soudím, tři větší kameny mohyly označující, nelze určitě rozhodnouti, ale druhý výklad mám za přiměřenější vzhledem k tomu, že v tomže kraji pomořanských Slovanů tři kameny stojící na mohylách známe už z konce doby neolithické, na př. ze záp. Pruska od Chojnice (srv. obraz v Roczn. Tow. toruńskiego I. tab. II. 7, Mannus 1909 seš. 3—4, 66). Spíše je pochybno, zdali zmínka o „antiquorum sepulcra“ nevztahuje se právě jen na tyto pravěké, předslovanské mohyly. V Čechách nalézáme častěji položené ploché kameny nad hroby z první doby křesťanské, na př. u Bystřice, v Dřevíči, na Hrádku v Prachovských skalách, na Hradsku, v Kouřimi, Budči a jinde. *Piě* má tyto hroby za nejmladší (Starož. III. 1, 77; srv. i str. 332, 334, 337). Podobně ve východní Haliči jsou desky ploché nad pozdními hroby dosti hojné (t. zv. „*podpłytowe*“ hroby polských archaeologů, na př. u Gródku (Zbiór XV. 41), u Horodnice nad Dněstrem, u Żeżaw (Zbiór II. 61, 63; VIII. 3, 24).

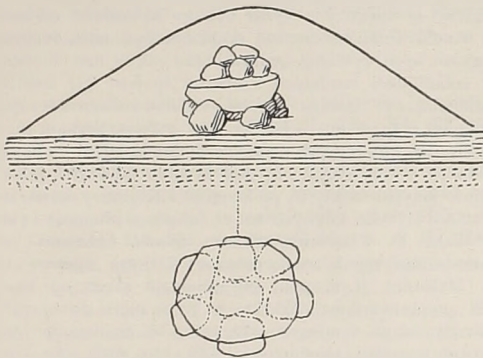
<sup>1)</sup> Na Balkáně Srbové stavěli dříve velmi hojně na hroby kameny v podobě kostek a sloupů, jakých se nalézá občas na sta pohromadě (кам, билиг, нуні стечак, мрамор). Přehojné jsou zejména v Hercegovině. Srv. *Jagić*, Einige Worte über bosn. Inschr. auf Grabsteinen, Wiss. Mitth. III. 396 sl. (tamže stať *Truhelkova*), *Jireček*, Gesch. der Serben I. 170.

<sup>2)</sup> Letopis lavr.<sup>3</sup> 13 dí o uvedených třech kmenech, že spálené kosti mrtvých dávali do nádob a ty postavovali na sloupy u cest („собравше кости вложашу в судину малу и поставляху на столпъ на путехъ“). Ruk. radzivillovský a mosk. duch. akademie má „на столп“). *Kolljarevskij* vyslovil domněnku, že letopisné на столпъ neznačí „na sloupě“, nýbrž na samé „mohyle“ a odvozuje výraz od skr. *stūpa*, pol. *stupa* — mohyla (Порп. об. 125 sl.); proti tomu gen. Brandenburg pokládá letopisný „столпъ“ za stůl kamenný, nad nímž se pak nasypala mohyla (srv. dále str. 336), což našel u ilmenských Slovanů (Труды арх. с. Ярослав I. 23). Také A. Spicyn věří v letopisnou zprávu o kladení popelnic na sloupy a spojuje s ní ruské pohádky o jizbách na kuřích nožkách, v nichž bydlí báječná Baba-Jaga, spalující lidi (Арх. разв. 24). Jinak má však sloup v mohyle za příznak pohřbu normanského (Арх. разв. 14). Proč, nevím. Rostek dokládá aspoň stavění popelnic na mohyly (*Harkavi*, Сказ. 265). Sloupy dřevěné se přirozeně nezachovaly a máme jen jakési stolovité konstrukce vedle dokladu Brandenburgem uvedeného ještě v středu Černé mohyly v Černigově z X. stol. (*Samokvasov*, Могили 198). Srv. obr. 1. na tab. XIII. Podobný stůl z narovnaných kamenů našel se v mohyle u Gehren u Lukova (obr. 17 v textu). Zde se dotknu ještě jedné otázky. Před několika lety vznikl spor o to, zdali některé neveliké zetlelé dřevěné sloupy, nalezené Selivanovem při pohřebišti v Borkách u Rjazaně (Труды

dál štíty, stěly kamenné nebo dřevěné s nápisy,<sup>1)</sup> dále malé ohrady kolem hrobu (zahrádky) nebo konečně jakési strísky, budky vztýčené nad hrobem.<sup>2)</sup> Tyto budky měly ovšem vedle účelu označo-

IX. apx. c. I., 81), dlužno pokládati za příznak zvláštního tamějšího rituálu ve smyslu letopiscově (tak vykládal A. Selivanov, Dm. Illovskij, A. Čerepnin), či za moderní zbytky železničních konstrukcí z r. 1874, jak dokazoval V. A. Gorodcov. Srv. o tom polemiku jmenovaných v Apx. Изв. и Замѣтки 1897, 390—402, 1898, 62, 64, 171 o které ovšem někomu, kdo situace a materiálu očitě nezná, rozhodovati nelze.

<sup>1)</sup> Dřeva s nápisy dokládá ovšem Fadlán jen o Rusech (srv. zprávu výše na str. 251), ale netřeba pochybovati, že podobná označení vznikla



Obr. 17. Kamenný stůl v mohyle u Gehren blíže Lukova.<sup>3)</sup>

po jejich příkladu i u Slovanů. Podle výkopů v mohylách gnězdovských zdá se, že občas nad mohylu stavěli plechem okovaný štít (Katalog hist. mus. 94).

<sup>3)</sup> Antonovič (Расск. древл. 6) našel v několika mohylách drevljan-ských nad hrobem blíže povrchu jakési dřevěné střechy (původně nad mohylou?) a též badatel di jinde (bez dokladu), že i Radimiči dělali střechy nad mohylou (Chaněňko, Древности V. str. V.). Jiných archaeologických dokladů neznám. Za to o jakési budově nad hrobem (ovšem prozatímním) zmiňuje se Fadlán u Rusů. Dále v jednom prologu XV. stol. u II. července stojí: „Олга призва сына своего Святослава и заповѣда ему съ землею равно погresti ю а могилы не сути ни тризнѣ творити, ни бдына дѣяти (Prolog Юл. II. фр. 2. Srezněvskij, Матер. I. 47), k čemuž srv. v Žití Konstantina Muromského „дыну дѣяти“, což patrně dlužno opravit v „бдыну“ a v Slově Jana Zlatoústého „бдѣльники“ (Vladimirov, Памяти. III. 238). Co je бдынѣ, není zcela jasno. Srezněvskij I. c. připisuje:

vati hrob ještě hlubší smysl a účel; totiž sloužiti duším zemřelých za příbytek a odpočinek k dočasnému pobytu, jak ukazuje řada analogií po celém světě.<sup>1)</sup> Označení ta přešla pak z větší části i na hroby křesťanské, ovšem s příslušnými křesťanskými nápisy a odznaky, mezi

дына — дыни — години. *Kotljarevskij* (Порп. об. 121 sl.) vykládá „постройка надъ могилою“ a odvozuje od *buda*, dovolávaje se toho, že v tom smyslu nalézá se slovo to jednou v Ipatějevském letopise k r. 1175: „вложимы и любо си въ буди, любо си въ гробъ“ (*Srezněuskij*, Мат. I. 189), a že v ruštině *buda* dosud značí hrob (*Dal* s. v.). Podle *Kotljarevského* sluly tyto budky v staré Rusi *буды*, *будынь* nebo i *жалья*, *жаліе*, *жупише* (l. c. 256). Srv. též jak v „Сказаніе о началѣ Москвы“ kněz Daniel najde srubec, pod nímž pohřben mrtvý (*Kotljarevskij* 122). *Kotljarevského* výklad nepokládám však filologicky za správný a výraz *будынь* za derivat od kmene *буд-*. Spíše bych v něm viděl odvozeninu od kmene *бъд-* (stsl. *бѣдѣти*, *будити*) a *будынь* *дѣяти* bych vykládal buď za obřad jakýsi nad hrobem konaný ve smyslu volání duší zemřelých s oběťmi spojený při umrlčím večeru (*carmina diabolica in excubiis funeris, vigiliis cadaverum* západoevropských církevních zákazů. Srv. výše str. 298 a *Zibrt*, Seznam 12, 18), nebo zároveň za stánek, budku, při němž se podobně bdění s oběťmi spojené konávalo. *Бѣдѣнь* v tom smyslu by byl utvořen od *бѣдѣти*, jako *млѣнь* od *млѣти*. V tomto smyslu mohly by se konečně i *Kosmovy scenae* (srv. výše str. 277) vztahovati sem, kdybych nebyl dal přece přednost výkladu výše podanému. Také *P. Vladimirov* *будынь* *дѣяти*, *бѣдѣльникъ* vykládá ve smyslu „бѣдѣнія при трупѣ до погребенія“ (Памятн. древнер. церк. лит. III. 321). *Miklosich* (Lex. pal. 49) odvozuje slovo od kmene *бъд-*, ale překládá „monumentum.“ Faktum je, že se nejen dosud v Rusi staví budky na hroby, na př. v nižegorodské, kalužské, kostromské, černigovské gubernii, zvané *голубецъ* (*Kotljarevskij* 120, 250, 256), dále i v Bělorusi (*Bogusławski*, Dzieje 816), nýbrž že i staroruské památky znají slovo *голубецъ* nebo *голубецъ* ve smyslu pomníku nad hrobem, totiž přístřešku nad hrobem, do něhož se dávaly ikóny a v němž bydlila duše. Poprvé se to vyskytuje v literatuře v XIII. stol. ve zprávě, že Jaropolk Vladimirovič († 1139) pohřben byl „въ голубцѣ“. Srv. *Šljapkin*, Зап. арх. VII. 2, 51. Nyní je zakázáno stavěti golubce nad hroby. Za to se setkáváme s „golubcem“ v ruském domě. Sluje tak krytý vchod z izby dolů v podpolje, nalézající se vedle pece (*Šljapkin*, l. c., *Zelenin*, Archiv f. sl. Phil. 1910, 605, *Rhamm*, Beiträge II. 1, 408).

<sup>1)</sup> Zvyk tento je velmi rozšířen a dlužno jej všude vykládati z animismu, totiž vírou, stavěti pro duši příbytek in effigie, když musila dům vlastní opustiti. Týž zvyk vede ostatně mnohé divochy k tomu, aby pochovávali tělo v chýši a pak tuto opustili a přenechali duši mrtvého. Stavění chýši nad hrobem doloženo je po celém světě a dalo namnoze původ ke vzniku chrámů. Mezi sousedy slovanskými doloženo to na př. u Kalmyků (Изв. арх. Казаң. X. 402) a na západě u Longobardů (*columbae* u Paula Diac. De gest. Lang. V. 34).

nimíž kříž nastupuje v Rusku asi v stol. XI.<sup>1)</sup> Také u nás v Čechách objevuje se asi od té doby.<sup>2)</sup>

Ebbo připomíná, že Slované pomořští kladli na hroby jakési koly — *fustes*.<sup>3)</sup> Co tyto *fustes* znamenají, je těžko povědět, a byly také různě vykládány.<sup>4)</sup> Jsou to buď desky na hrob kladené jako známé germánské *Totenbretter*, doložené už v starém zákoně bavorském,<sup>5)</sup> nebo dřevce, kterými zase turkotatarští kočovníci, na př. Kirgizové označují občas hrob, stavíce je na něj.<sup>6)</sup>

Byly-li stavěny u Slovanů už v době pohanské na hroby i sochy, totiž podoby zemřelých, zhotovené ze dřeva nebo z kamene, nemohu říci s bezpečností. Analogií je tolik, i blízkých Slovanům, a idea sama tak rozšířená a tak přirozená, že bychom je mohli právem očekávat i u Slovanů; máme také řadu zpráv, že se jakési figury našly i na kurhanech v oblasti jihoruských kmenů slovanských, na př. v kraji

<sup>1)</sup> O nejstarších křížích na hrobech v Kijevsku, ve Volyni a v Novgorodsku srv. *Spicyn*, Зап. арх. Петр. V. 203, XI. 273, 286, (pomýšlí, ale sotva správně, na původ normanský, gotlandský) a *J. Šljapkin*, tamže VII. 2, 50 sl. Že pohanský lid těch symbolů ještě v XI. stol. neměl v lásce, vidíme z Ústavu kn. Vladimíra a kn. Vsevoloda, v nichž se ustanovují tresty za posekání kříže, patrně na mohyle nebo při cestě (Srv. *Vladimirskij-Budanov*, Chrest. I. 213, 228, *Golubinskij*, Ист. р. у. I<sup>2</sup>, 624).

<sup>2)</sup> V Čechách našly se vytesané kříže na nábrobních kamenech v Bystrici a na Hrádku v Prachovských skalách.

<sup>3)</sup> Ebbo Vita Ottonis I. 12 líčí těmito slovy zákazy, které biskup Otto uložil Pomořanům: „ne sepeliant mortuos christianos inter paganos in silvis aut in campis sed in cimiteriis sicut mos est omnium christianorum; ne fustes ad sepulchra eorum ponant, omnem ritum et pravitatem paganam abiciant, domos idolum non construant.“ Srv. i epištolu v kronice Ekkehardově *Pertz* MG. VIII. 263.

<sup>4)</sup> *Kotljarevskij* překládá палки сносить на могилу a sice ve smyslu dělati hranici v upomínku na bývalé spalování v době, kdy už vlivem křesťanství zavládlo pochovávání (Порп. об. 95). *Bartold* myslil na konstrukci sloupovou (Gesch. von Rügen, Hamburg 1839 I. 578), jinak zase *Giesebrecht*, Balt. Studien VI. 1, 156, XIII. II. 34. (cit. *A. Kotljarevskij* 97).

<sup>5)</sup> Lex bajuvar. XIX. 8: Cum cadaver humo inmissus fuerit et ligno insuper positus cunctis adstantibus (*Quitzmann*, Der Baiwaren Recht III. 2. 258, *Chlingensperg*, Gräberfeld von Reichenhall 66 sl., *Vinogradov-Vladimirskij*, Сб. п. м. (Изв. Унив. Киев 1911, 161). *Chlingensperg* to vykládá za desky položené nad mrtvým na ochranu proti kamení, když se hlina házela do hrobu.

<sup>6)</sup> *Charuzin*, Киргизы Букеев. орды 105, 106, Изв. арх. общ. Казань X. 396. Střlat. *fustis* je doloženo i v tomto smyslu; na př. Tacitus G. 45. Srv. *Mierzyński*, Źródła mytologii litew. Varš. 1892, 21 sl.

severjanském<sup>1)</sup> a na západě Dněpra v gub. kijevské<sup>2)</sup> i na Podolí.<sup>3)</sup> Ale zvyk stavěti nad hroby kamenné nebo dřevěné figury lidské byl přece ve východní Evropě speciálně zvykem, který byl vlastní pozdějším turkotatarským kmenům, a jim také náleží hojně t. zv. *baby kurhanů*, rozložených po jižním stepnatém pásu Ruska.<sup>4)</sup> Na druhé straně nevím, že by se u západních a jižních Slovanů bylo kdy našlo co podobného na hrobech.<sup>5)</sup> Proto je velmi pravděpodobné, že ve zvyku, stavěti na mohyly sochu nebo obraz zemřelého, pokud se objevuje u východních Slovanů, dlužno viděti působení vlivů turkotatarských z počátku II. tisíciletí po Kr. Ale VI. Demetrykiewicz jde, myslím, zase příliš daleko, když vůbec veškeru starou skulpturu slovanských zemí, i kultovní v pohanských chrámech, uvádí na tento vliv a původ.<sup>6)</sup> Zde jistě vedle domácích představ a výtvorů působily především i vlivy nordické (na baltické a ruské Slovany). Ale o tom více v příslušné pozdější kapitole.

## V. Konstrukce vnitřní.

Vnitřní konstrukce žárových mohyl u západních Slovanů je docela prostá. Země a kameny, někdy promíchané, někdy ve vrstvách na-

<sup>1)</sup> Někaké sochy kamenné byly prý na mohylách smolenské gubernie. *Spicyn*, Зап. апх. XI. 185—6.

<sup>2)</sup> *Antonovič*, Капра апх. Kies. ry6. Ukazatel 15.

<sup>3)</sup> Kirkor našel we Wolkowcích nad Cygankou hrob, pokrytý deskou kamennou s hrubým reliefem lidské postavy. Jinak nebylo při kostře a ostatních kostrách nic než střeby (Zbiór III. 17). Při tom sděluje, že na Podolí podobné viděl v Babińcích, Bilci, Raszkowcích, Zaściance a jinde, jenže tyto vesměs stály, kdežto ve Wolkowcích deska byla položena na hrob. V Bilci stála baba na kurhanu, ale v něm uvnitř nebylo nic.

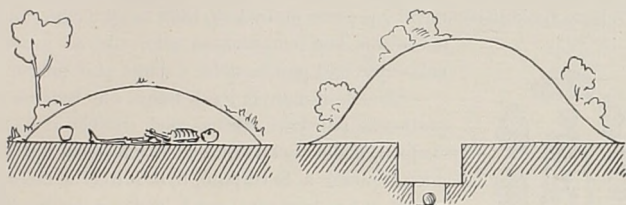
<sup>4)</sup> Stojí ovšem někde i nad kurhany skythosarmatskými, i nad pustými, a označovala asi dodatečné pozdější pohřby do boků těchto kurhanů (Srv. *Pokrovskij*, Изв. XII. апх. с. 190).

<sup>5)</sup> Vím pouze o zprávě Busbekově, podle níž Srbové v XVI. stol. stavěli kolem hrobu figury zvířecí, ze dřeva řezané (Rad XXXVII. 115: „erant in coemeteriis erectae in palos aut longurios pleraeque cervorum, hinnulorum et similium ferarum de ligno dedolatae effigies“, srv. *Zibrt*, Seznam 27). Takové figury, původně asi tyče s lebkami na ně nastrčenými, smíme podle vši pravděpodobnosti předpokládati už pro dobu starou.

<sup>6)</sup> *Demetrykiewicz W.*, Figury kamienne t. zw. bab w Azji i Europie i stosunek ich do mitologii słowiańskiej (Spraw. Akad. Um. Krakow 1910. Lipiec).



rovnány byly do náležité výše. Úpravnějších vnitřních jam nebo komor není, nanejvýše bylo nad hromádkou popela nebo popelnicí sděláno jakési klenutí z větších kamenů, aby obsah chráněn byl před rozdrčením.<sup>1)</sup> Později, když zavládlo pochovávaní, sestával pravidlem vnitřek hrobu z čtyřboké jámy nehluboké (0 5—2 m), v zemi vykopané, na jejíž dno byl položen mrtvý (častěji s kamenem pod hlavou nebo u hlavy) a nad níž nasypán byl, jak již bylo výše pověděno, neveliký rov. Úchylek od této jednoduché konstrukce je u západních Slovanů velmi



Obr. 18. Průřez mohyl u Kvasic a Jarohňovic na Moravě.

málo, nanejvýše setkáme se ještě s kamenným (částečným) obložením hrobu (o prknech zastupujících rakev a o skutečných rakvích viz dále str. 353). Ale o skutečných komorách hrobních nelze téměř mluvit.

V Čechách a na Moravě jsou typické jámy v řadách, občas s částečným kamenným obkladem,<sup>2)</sup> což jde i do záp. Německa<sup>3)</sup>; podobně ve Slezsku a<sup>4)</sup> také v Polsku a Polabí jsou všude typické jámy stejné, opět občas provázené kamenným obkladem, jenž už na východě Polsky přechází ve skutečné skřínky kamenné.<sup>5)</sup> Také u jižních Slovanů vidíme

<sup>1)</sup> V Čechách bývá obyčejně popel jen nedbale uložen na povrchu; někdy je kolo kolem jádro kamenné (*Piř*, Starož. III. 1, 14). Pouze od Netolic z IX. stol. znám jakési kamenné skřínky (*Pam.* XII. 147, 150, *Piř*, l. c. 29).

<sup>2)</sup> *Piř*, Starož. III. 1, 77, 329 sl. (na př. u Levého Hradce, Libic). Jámy hl. 2—3 m našly se i pod většími mohylami u Jarohňovic na Moravě, ale nedaleko v Tabarkách u Kvasic byly kostry na úrovni půdy (*Knies*, Č. Lid III. 546, *Červinka*, Právěk 316). Srv. obr. 18. Dva obrazy z hrobů u Želenic z *Pam. arch.* viz dále na str. 366.

<sup>3)</sup> Srv. na př. hroby u Solkvic v Durynsku (*Nachr.* 1902, 67).

<sup>4)</sup> *Mertins*, *Wegweiser* 111.

<sup>5)</sup> Kamenný rámec našel se občas v hrobech meklenburských (*Beltz*, *Alterth.* 375). Srv. pohřebiště u Gamehlu, Wismaru (*Nachr.* 1895, 20, 21). V Pomořansku je obvyklá jáma bez obkladu (*Schumann*, *Cultur Pomm.* 102), ale i obklad se našel, na př. u Raminu blíž Leknice. V slovanských

stejnou konstrukci. V Krainburgu — pohřebiště to ovšem uvádím vždy s příslušnou rezervou<sup>1)</sup> — jsou prosté jámy v řadách bez rakví, u V. Gorice též a rovněž v Sredné Vsi bohinjské, Bledu, Mannsburgu, Hohenbergu, Krunglu, dále u Vrliky a Biskupije.<sup>2)</sup>

S úpravnější a rozmanitější konstrukcí mohyl, s komorami na úrovni nebo pod úrovní, setkáváme se na východě Slovanstva, kde na ni působily jednak vlivy nordické, jednak, a v tomto směru nejvíce, vlivy jižní, skythosarmatské, alanské, chazarské a pod. Ale i tu úpravnější konstrukce je pravidlem jen příznakem lidí bohatších, chudí i zde na východě spokojiti se musili s prostou mohylkou, lišící se od druhé chudě pouze tím, kde bylo uloženo tělo, zda na úrovni, nebo výše nad půdou, nebo v jámě pod úrovní.



Obt. 19. Typ hrobu  
v Žarnówce.

Sloužila-li mohyla jen k tomu, aby byla na ni postavena popelnice (třebas pod stříškou nebo na sloupci), podle zvyku doloženého letopisem u Radi-  
mičů, Vjatičů a Severjanů, byla přirozeně mohyla jen prostým násypem země, písku nebo kamení bez zvláštní vnitřní konstrukce. Měl-li býti však hrob uložen do mohyly, nebývala vždy popelnice nebo hromádka popela prostě zemí zasypána, nýbrž vnitřek mohyly byl zvláště k tomu účelu upraven. a tato úprava, různá podle dob a krajů, docházela časem a místy i ke konstrukcím značně

komplikovaným a nákladným.

V starší době, když se mrtví v Rusi spalovali, není zvláštních a nákladnějších úprav. Sebrali popel po zemřelém a dali jej na hromádku nebo do popelnice a tu buď na úroveň půdy nebo pod úroveň do malé jámy, někdy kameny obložené, nebo konečně do některé vyšší vrstvy

hrobech XIII. stol. odkrytých v Hannoversku u Rassau, měly některé obklad nebo jen kameny u hlavy a u nohou (Praeh. Zs. I. 85). V Polsku sem náleží řada pohřebišť prozkoumaných a popsanych Fr. Tarczyńským a L. Rutowským (Turowo, Korzybie, Kranina, Romatowo, Koziminy, Blichowo, Strzeszewo) vesměs z gub. plocké. U Wierzbice (Plock) byl kamenný obklad (Światowit II. 20, V. 213, VII. 3 sl., 22, 39 sl., 43). Zde také, jak jsme slyšeli, nastupují už vyšší mohyly (Turowo, Romatowo, Rogowo, Blichowo, Strzeszewo v kraji plonském) z X.—XI. stol. Známé hroby u Žarnówki byly obloženy několika velkými kameny (srv. obr. 19) podle T. Luniewského (Pam. fiz. 1882 tab. XXXI.).

<sup>1)</sup> Srv. o něm mé SS. II. 506. Bylo pravděpodobně slovanské z doby po odchodu Langobardů r. 568.

<sup>2)</sup> Srv. SS. II. 522 sl.

mohyly, kterou pozůstali mezitím nasypali. Jsou sice místa, kde se setkáváme se všemi těmito způsoby najednou, i s pohřbem v jámě, i na úrovni, i výše v násypu, ale celkem lze říci, že první způsob ovládal starší žárové mohyly na jihu Rusi. Hřbitovy u hradiště Pastěrského, Motroninského a Šargorodu v kijev. gubernii mají mohyly obyčejně s pohřbem na úrovni, méně v nehluboké jámě;<sup>1)</sup> v Brovarkách našel Č. Chvojka jamky s popelem.<sup>2)</sup>



Obr. 20. Pohled na kurhany gnezdovské.

Rovněž žárové hroby u Čigirina mají jámy<sup>3)</sup> a výkopy J. Jarockého u Zubkovičů blíž Ovruch vykazaly popelnice v jámě.<sup>4)</sup> Naproti tomu Hamčenko u Miropola na Slučí našel zase popelnice na úrovni nebo

<sup>1)</sup> Труды XII. арх. с. I. 93 сл., 98, 101. Další výčet kurhanů žárových z kijevské gub. z doby IX.—X. stol. viz u *Spicyna*, Зап. арх. XI. 267.

<sup>2)</sup> Раск. мог. при с. Броварки 2—3, 4.

<sup>3)</sup> Арх. Лѣт. 1904, I.

<sup>4)</sup> Арх. Лѣт. 1903, 176.

v násypu<sup>1)</sup> a také volyňské výkopy barona Steinheila v kraji luckém a rovenském ukázaly, že se dělo spálení těla buď na úrovni nebo na nízkém násypu.<sup>2)</sup> Velké černigovské mohyly mají žároviště na úrovni a nad ním ve vyšší vrstvě hromady spálených milodarů (srv. tab. XIII.), kdežto žárové mohyly z okolí Černigova mají popeliště buď na úrovni (mohyly u Sědněva a vlastní černigovské), nebo stojí uprostřed mohyly popelnice výše (Volokitino v gluchovském új., Marjanovka v putivlském. Kljukva, Alexandrovka na Sejmu, Sudža).<sup>3)</sup> Je vidno, že na nízkou nasýpanou mohylu postavena byla urna a pak vše znovu zasypáno do výše 0.5—1 m. Podobné pozdní mohyly (popelnice mají vlnovku) prozkoumal v okolí Ljubeče VI. Antonovič;<sup>4)</sup> u vsi Bogdanova (Gluchov) našel zase N. Běljaševskij popel v hromádce na niveau.<sup>5)</sup> V kurské gubernii jsou popelnice dosti vysoko v násypu.<sup>6)</sup> Patrně tu máme občas co dělati se zvykem, klásti popelnice původně na vrch mohyl, jako vzpomíná Letopis o Krivičích.<sup>7)</sup>

Rovněž žárové kurhany smolenské dělaly se tak, že pozůstali nasypali nejdříve okrouhlý násyp na  $\frac{1}{2}$  budoucí výše mohyly a pokryli jej vrstvou bílého písku (dnes místy ohněm do červena vypáleného). Potom postavili do prostřed hranici, na níž spálili tělo, a popel z části dali do hrnce, z části rozmetali kolem. Milodary zbylé uloženy byly vedle popeliště blíže ke kraji na hromádku. Byl-li mrtvý spálen jinde (obojí tento způsob byl zde konstatován), přineseny byly všechny zbytky do prostřed kurhanu; popelnice byla často obstavěna i přikryta plochými

<sup>1)</sup> Изв. XI. арх. с. 148.

<sup>2)</sup> Арх. Лѣт. 1904, 148, 154. Mohyly u Peresopnice (Rovno), Kovalů a Rudni Borové (Luck).

<sup>3)</sup> Samokvasov, Могилы 188 сл., 204, 213, Сѣвер. земля 14 сл. Původní popis jeho výkopů v severjanských mohylách viz v Trudech III. арх. sjezdu v Kijevě r. 1874. I. 185 сл.

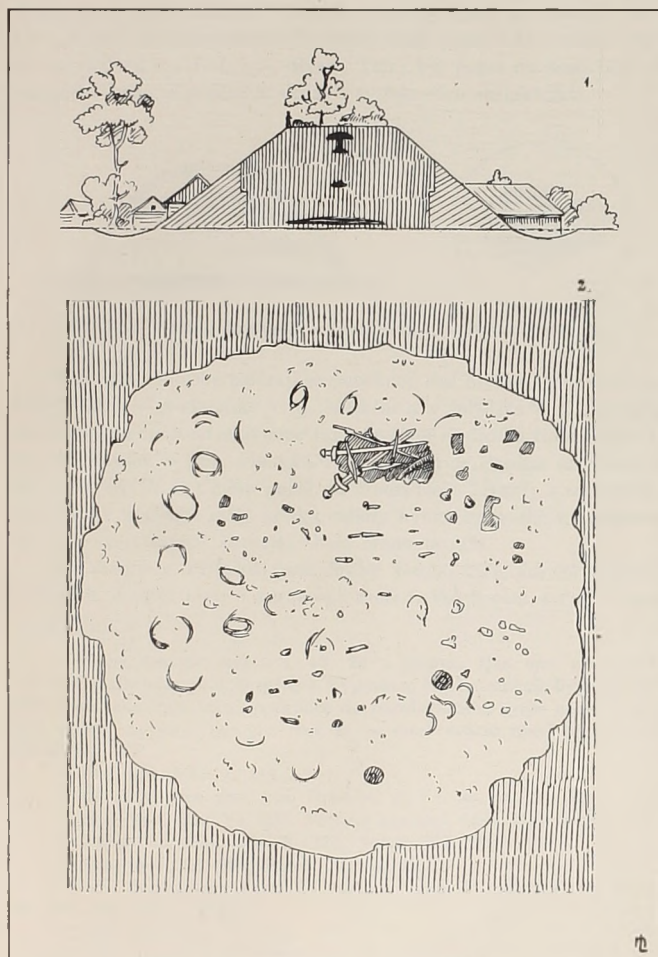
<sup>4)</sup> Труды предвар. ком. XIV. с. (Moskva 1906) I. 28.

<sup>5)</sup> Арх. Лѣт. 1900, 147.

<sup>6)</sup> Spicyn Зап. арх. XI. 241.

<sup>7)</sup> Občas nalézají se popelnice hned pod drnem. I v gnězdovských mohylách našel VI. Sizov doklady, že popelnice byly stavěny na vrchu mohyly (Смол. кург. 16). Také není vyloučeno, že vůbec tam, kde dnes popelnice stojí uprostřed kurhanu, původně stála na povrchu nízké mohyly a teprve pozdějším dosypáváním dostala se do prostřed. Spicyn vyslovil domněnku (Изв. арх. ком. XV. 7, 10), že v Gnězdovu obyčej dávali popelnici výše úrovně náležel Normannům, na samý vrch — Krivičům. Brandenburg konstatoval podobný zvyk pro IX.—X. stol. i v mohylách mezi Volchovem a Paší, ale slovanskost jich není zcela jistá (Труды VII. арх. с. Jaroslav I. 8 сл., 20).

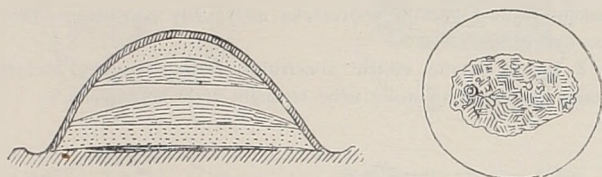




Tab. XIII. Průřez Černé mohyly v Černigově a plán zároviště.



kameny.<sup>1)</sup> Celek zasypán různými vrstvami písku a země (srv. obr. 21.). Kurhany u sela Spasského (Gžatsk, Smolensk) jsou na úrovni,<sup>2)</sup> kurhany u sela Michajlovského (Jaroslav) mají popel buď v jámě nebo na úrovni,<sup>3)</sup> u vsi Feđaševé (Bélev, Tula) byl popel na zemi buď na hromádce nebo v popelnici, občas i v dubových skřínkách.<sup>4)</sup>



Obr. 21. Průřez kurhanu v Gnězdově a plán s žárovištěm

V gubernii minské nalézají se popelnice nad niveau země nebo na něm,<sup>5)</sup> tak i v grodněnské v új. bělském a v lubelské.<sup>6)</sup> Neslovanští kmenové západní Rusi mají popel také obyčejně na úrovni, řidčeji v jámě, na př. litevské v gub. vilenské.<sup>7)</sup> Ale hroby u Pasilna na Vindavě (ze XIII.—XIV st.) měly popel na hromádce v jámě<sup>8)</sup> a rovněž žárové hroby Ijucinské měly jamky, někdy uvnitř upravené a s popelem do nich vysypaným. Žároviště bylo mimo hrob.<sup>9)</sup>

Na severu v Přiladoží jsou hroby žárové výše úrovně a nikdy v jamách, a totéž platí o kurhanech mezi ř. Volchovem a Pašj,<sup>10)</sup> nad

<sup>1)</sup> Sizov, Смолен. кург. 8, 17, 26 a Spicyn, Изв. арх. ком. 1905. XV. 7 sl. podle výkopů S. Sergějeva. Výjimkou, když v mohyle byly pohřby dva, postavena byla jedna popelnice do popeliště nebo vedle něho, druhá pak, menší, na vrch mohyly, tak že se dnes nalézá hned pod drnem (Sizov 16).

<sup>2)</sup> Зап. арх. VII. 1, 118.

<sup>3)</sup> Gorodcov, Изв. арх. ком. Прилож. къ VI. 85, къ IX. 15.

<sup>4)</sup> Арх. Изв. Зам. VI. 223. Většina kurhanů měla však kostry.

<sup>5)</sup> Zavitněvič, Зап. арх. X. 326, Spicyn XI. 289.

<sup>6)</sup> Зап. арх. XI. 293, Mater. II. 46, 53.

<sup>7)</sup> Srv. Pokrovskij, Труды IX. арх. с. Vilno. II. 138, Spicyn, Разв. 26, Зап. арх. VIII. 103.

<sup>8)</sup> Арх. Изв. Зам. IV. 35.

<sup>9)</sup> Люцин. мог. 9.

<sup>10)</sup> Brandenburg, Кург. Прил. 3, 6—8, Труды VII арх. с. Jaroslav I. 8 sl., 11 sl. V přiladožských jsou spálené kosti obyčejně v některé vrstvě, někdy i na vrchu pod drnem (8). Uložení popela v nádobě jest řidčí a jen při Volchovu, a tu zase bývají nádoby skoro na vrcholu kurhanů, zřídka

úrovni nebo na ní jsou hroby v kurhanech v staroruském, valdajském a borovičském újezdě gub. novgorodské i v porchovském a toporeckém újezdě gub. pskovské. U Kljujeva (Veliké Luky) měla sopka skřínku s popelnicí nahoře v násypu.<sup>1)</sup> Také nově rozkopané mohyly žárové u Tichnina (Novgorod) měly hrob v různé výši nad niveau a spalení dalo se vždy mimo kurhan.<sup>2)</sup> Rovněž finské mohyly při samém Finském zálivu v okolí Sestrorěcka měly vždy popeliště na úrovni nebo nad ní.<sup>3)</sup>

Z jiných detailů vnitřní konstrukce žárových mohyl zasluhují zmínky jen kamenné stolce nebo terrásky účele neznámého.<sup>4)</sup>

---

Když nastalo pochováání, shledáváme se s formami analogickými, ale poněvadž se mezi tím ujal zvyk nasypávati mohyly veliké a vysoké, bylo tím zároveň dáno více možnosti k rozmanitější úpravě vnitřku mohyly, tím spíše, že princip klásti do hrobu tělo nespálené vedl vůbec sám sebou k tomu, aby se více přihlíželo k úpravě a rozvoji místa pohřebního, než bylo při principu spalování, kde běželo jen o malou hro-

---

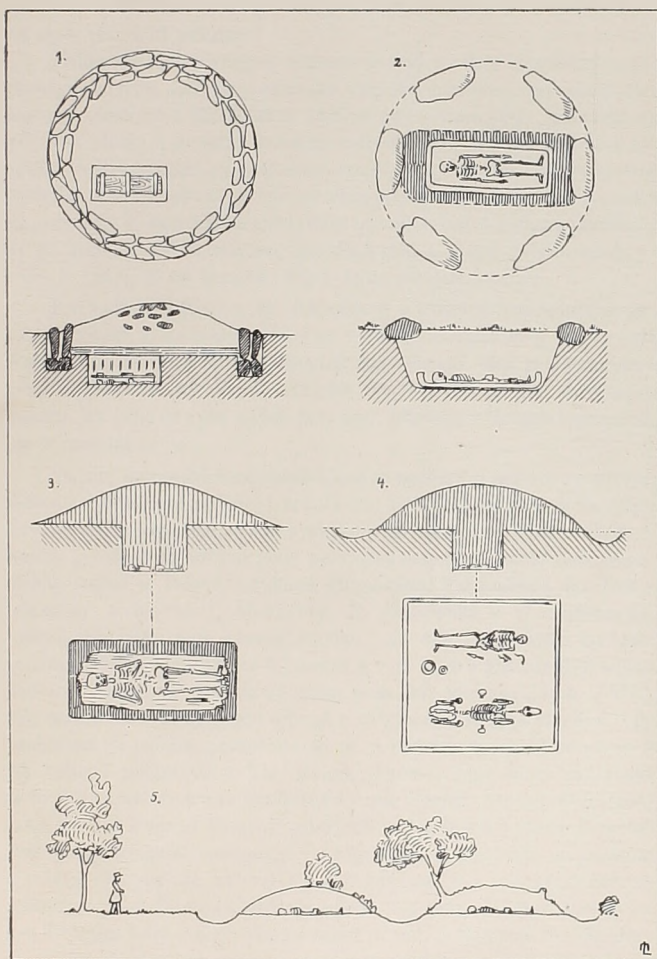
níže. Pohřební obřad obyvatelů mezi Volchovem a Paši popisuje Brandenburg takto (l. c.): Nejdříve se očistila půda, a po spálení těla (na jiném místě) vysypal se popel na vrstvu země vyšší než byla půda okolní, kolem se položily milodary a pak vše zasulo mohylou dnes 2—3 aršiny vysokou. Častěji se našly uvnitř mohyly i zbytky ohniště a různých spálených kostí a věcí. Brandenburg sám tyto kurhany má za finské, vesské (str. 20). za slovanskou má skupinu mezi Volchovem a Starou Ladogou a tam kde v kurhanech vyšších, ale chudých, jsou popelnice a jakési kamenné terrásky nebo stěny (str. 21).

<sup>1)</sup> Зап. апх. V. 1, 14 сл., VI. 1, 67, XI. 363.

<sup>2)</sup> Výkopy A. J. Kolmogosova podle předběžné zprávy v Prach. Zs. III. 362.

<sup>3)</sup> S. Hamčenko, Зап. апх. VIII. 2, 38.

<sup>4)</sup> Tak na př. v Černé mohyle černigovské nad vrstvou popela a prvním násypem byl zdělán jakýsi stolec z kamenů s dřevěným sloupem uprostřed (*Samokvasov*, Могины 198). Srv. obraz na tab. XIII. O kamenných terráskách některých volchovských kurhanů viz poznámku předcházející. Zvláštní terrásky z valounů a kamenný kruh v násypu bez zjevného účelu konstatovány byly též v některých sopkách novgorodské oblasti (*Spicyn*, Зап. апх. XI. 143 сл.). Jakýsi podobný oltář našel i R. Mielke uprostřed mohyly nalézající se na hradišti u vsi Gehren. Pod ním byla vrstva popela (srv. obr. 17). Mielke to vykládá za braniční kámen; kolem valů našly se zbytky ohnišť a příbytků (Berl. Verh. 1902, 38).



Tab. XIV. Další typy ruských kurhanů kostrových (1. Bolhan, 2. Myškov, 3. Černigov, 4. Černigov, skup. guščinská, 5. Uglič).

mádku popela, tak že vznik vysokých kurhanů může býti uveden také na tuto primární příčinu.

Přihlédneme-li k celému souboru mohyl s tělem nespáleným, vidíme před sebou opět trojí základní umístění mrtvého, resp. dnes jeho kostry: umístění v jámě, jež se nachází pod niveau půdy, umístění na povrchu půdy a konečně položení mrtvého nad niveau, tedy na nějakém zvýšeném násypu, nad nímž nový násyp vytvořil teprve vlastní mohylu. Všecky tyto typy, hlavně však první, vedly zároveň z prostého uložení těla v zem a jeho zasypání k vývoji zvláštní komory pohřební, ať už komory, která náležela speciálně tělu a s ním tvořila celek — tedy k rakvi, či ke komoře, která byla součástí mohyly.

Jest zajisté zajímavo, že, jakkoliv se s různými kombinacemi polohy a komor setkáváme promiscue v celém Slovanstvu a také v celé Rusi, přece se vytvořily jisté skupiny nebo oblasti, jimž jsou jednotlivé typy vlastní a pro ně charakteristické. Na západě a na jihu Slovanstva jsou to, jak jsme už výše slyšeli (str. 329), hřbitovy s jámami bez mohyl, jen s malými rovy.

Na jihu slovanské Rusi shledáváme se podobně a nejvíce s prostými jámami vyhloubenými 0·5—1 m (někdy i 2 m) pod nevysokou mohylou (srv. výše str. 309), ale i tu se vyskytují, ba místy i na témže hřbitově, kostry položené na úrovni půdy nebo nad úrovní. V mohylách volyňských, pokud je známe z výkopů Žitynského, Voljanského, kn. Lubomirského a hlavně J. Melnikové, N. Hamčenka a Vl. Antonoviče, vidíme nejčastěji tuto charakteristiku: na dně nevysokého kurhanu je jáma střední hloubky asi  $\frac{3}{4}$  metru a v ní hrob s kostrou dřevěnými deskami obložený. Melniková našla mezi 252 kurhany jámu v 62%, tělo na úrovni v 21% a výše úrovně v 13%, mimo to však všechny typy promíšené na jednom pohřebišti, na př. u Poddubců nebo Borochova.<sup>1)</sup> Na velkém pohřebišti u Vel. Rykaň (Dubno) byly samé nehluboké jámy,<sup>2)</sup> v mohylách u sela Jemelčina a v sele Glumči (Novograd-Volynsk) také jámy s kostrou kameny přikrytou.<sup>3)</sup> Ve svých výkopech mohyl drevljanských našel Antonovič v 58% jámy, v 25% tělo na povrchu a v 17% výše úrovně, na vrstvě uměle nasypané,<sup>4)</sup> a také Hamčenkovy výkopy v okolí Žitomiru ukázaly převládání jam. Na řece Korčevaté a u Žitomira byly vesměs jámy s rakví uvnitř, u Miropole rovněž jámy

<sup>1)</sup> Труды XI. арх. с. I. 135, 482.

<sup>2)</sup> *Žitynskij*, Труды IX. арх. с. Prot. 70.

<sup>3)</sup> Изв. арх. ком. Т. XXXIV. Прилож. 81.

<sup>4)</sup> Труды XI. арх. с. I. 26.

vyložené kamennými nebo dřevěnými deskami, nebo jámy vypálené,<sup>1)</sup> u Studence na Žitomirsku byly kostry na horizontě i v jamách.<sup>2)</sup>

Naproti tomu čteme ve zprávách o výkopech barona F. Steinheila v kraji rovenském, luckém, žitomirském a ovručském stále o kurhanech s kostrami na úrovni nebo výše ní.<sup>3)</sup> J. Jarockij našel kostry na úrovni u vsi Podlubů blíže Novohradu, dále u Rokitna (Ovruč) a také u Olevska byla většina na niveau, kdežto zase u Zubkovičů, Lopatičů a na Ovručsku byly v jamách.<sup>4)</sup> Na úrovni byly hroby i u Gorodca a Teljukovky v kraji luckém.<sup>5)</sup> Od vsi Andrejevičů na hranici žitomirského a novohradského újezda ohlášeny jsou tři skupiny kurhanů, pívni s jamami, druhé dvě s pohřby na úrovni.<sup>6)</sup> Jsou to rozdíly časové či spíše rozdíl tradic rodových? Na Podolí příklad mohl s jamami deskami obloženými poskytuje pozdní pohřebiště (slovanské?) u Bolhanu při Olhopoli, a jiné slovanské hroby v jamách bez kurhanů našel na haličském Podolí Ossowski u Myškova blíže Zalešcyků.<sup>7)</sup> Srv. připojené obrazy 1—2 na tab. XIV.

Na Kijevsku a dále na východě Dněpru jsou poměry podobné jako na Volyni. Kostry v jamách (někdy s dřevěným obkladem nebo v rakvích) nalezeny byly u Rossavy blíže Kaněva,<sup>8)</sup> na Vrchní Jurkovici v Kijevě,<sup>9)</sup> v Šargorodu a u Brovarek<sup>10)</sup> a na hradišti u Očakova,<sup>11)</sup> kdežto v Nežilovicích u Radomysle byly na úrovni.<sup>12)</sup> U sela Lipového a Mědvěžího (Romny, Poltava) byly kostry v jamách, u Romnů a

<sup>1)</sup> Труды IX. арх. с., Vilno II. 114, 128, 130, Изв. XI. арх. с. 149, Труды XI. арх. с. I. 355 сл. Prvý typ má Hamčenko za nejstarší.

<sup>2)</sup> Чтенія ист. общ. Нест. XIII. 1899, Арх. Лѣт. 1900, 126.

<sup>3)</sup> Арх. Лѣтопись 1904, 136 сл. Tak bylo při hrobech u vsi Rogačeva, Gorodca, Veselovky, Barašů, Iskorosti, Tatarnovičů, Norinska, kdežto u Studinky a Perčesopnice z části i u Rogačeva (vše v rovenském kraji) byly jámy. Steinheil soudí v závěru (str. 170), že byly zde jámy obvyklé jen v bassinu Horyně. Srv. tamže 1899, 29.

<sup>4)</sup> Арх. Лѣт. 1903, 174 сл., 176, 182, 183, 191.

<sup>5)</sup> Арх. Лѣт. 1899, 214.

<sup>6)</sup> Арх. Лѣт. 1903, 329 сл.

<sup>7)</sup> Zbiór XIV. 69 (Bolhan) a tamže XV. 91, XVI. 92 (Myškov).

<sup>8)</sup> Самоквасов, Могили 225.

<sup>9)</sup> Арх. Лѣт. 1899, 75. Povahu pohanských hrobů nalezených pod Desjatinnou církví nelze z popisu dobře zjistiti. Srv. Изв. арх. ком. XXXI. Прил. 69, 75 сл.

<sup>10)</sup> Труды XII. арх. с. I. 101, Раскопка мог. при с. Броварки 3.

<sup>11)</sup> V. Géza, Арх. Лѣт. 1904, 82, 92.

<sup>12)</sup> Арх. Лѣт. 1900, 201.



Liplava (Zolotonoš, Poltava) též,<sup>1)</sup> u Glinska (Romny) strídaly se jámy s polohou na úrovni<sup>2)</sup> a tak i u Berezové Rudky nedaleko Pirjatina.<sup>3)</sup> U Perejaslavě jsou typické jámy, u Miropole jámy i kostry na úrovni. Tyto má však Samokvasov za neslovanské.<sup>4)</sup> V gub. charkovské našla Melniková u Nicachy na Vorsklici hroby většinou v jámě deskami obložené, méně na úrovni.<sup>5)</sup> Ale zde se už dostáváme do končin, kde se Slované silně mísili s cizími elementy a kde o národní příslušnosti hrobu bývá dosud těžko rozhodovati. Samokvasov v celku soudí, že v Podesní a Posemí jsou stejnorodé kurhany vesměs slovanské, ale na Sule. Pslu a Vorskle jsou už různorodé.<sup>6)</sup>

V skupině mohyl černigovských, prozkoumaných Samokvasovem, byla kostra buď na úrovni (v mohylách gluchovského újezda, dále u sela Volokotina, u Sědněva,) nebo v jámě (u chutora Miškina blíže Černigova, v skupině guščinské a trojické, u Merinovky pod Starodubem, u Larinovky blíže Novgorodu Severského, u Bachmače, Krásného Beregu<sup>7)</sup>, podobně jako v Ljubeči.<sup>8)</sup> Srv. obr. 3—4 na tab. XIV.

V radimičských kurhanech zkoumaných VI. Antonovičem byly kostry pravidlem výše úrovně (78%) na násypu asi  $1\frac{1}{2}$  m. vysokém,<sup>9)</sup> ale v kurhanech suražského a novozybkovského újezda (Černigov) ležely pravidlem na úrovni (76%) a v jámě nebo výše horizontu jenom výjimkou, a to hlavně při ř. Iputi.<sup>10)</sup> To platí i o kurhanech rylského újezda gub. kurské.<sup>11)</sup> Také v kurhanech u Sudžy a Putivli (Kursk) byla těla na úrovni,<sup>12)</sup> u Kochan v kalužské gub. na úrovni a pod ní<sup>13)</sup>, u Feđaševě

<sup>1)</sup> T. Kibalčič, Виставка II. 97, Макаренко, Изв. арх. ком. XXII. 40, 43.

<sup>2)</sup> Samokvasov, Могили 208.

<sup>3)</sup> Арх. Лѣт. 1900, 203.

<sup>4)</sup> Samokvasov, Сѣвер. земля 37—45, Виставка II. 243.

<sup>5)</sup> Изв. XII. арх. с. 183, Труды XII. арх. с. I. 692 сл. Detailní poměr na tomto důležitém slov. pohřebišti se 150 kurhany ukazuje asi 65% jam.

<sup>6)</sup> Samokvasov, Сѣвер. земля 69.

<sup>7)</sup> Samokvasov, tamže 37—45, Могили 188 сл., 208, Виставка II. 180, 182, 243.

<sup>8)</sup> Katalog hist. mus. 149, 150.

<sup>9)</sup> Antonovič, Труды IX. арх. с. II. Prot. 48.

<sup>10)</sup> Spicyn, Радим. кург. 8, 26.

<sup>11)</sup> Speranskij, Арх. Изв. Зам. 1894, II. 263.

<sup>12)</sup> Srv. literaturu v pozn. 7. Sudžanské měl Samokvasov zprvu za neslovanské, z toho důvodu, že jsou na úrovni a pro ráz milodarů (Виставка II. 244). Později od toho upustil, vida, že je pohřeb na úrovni i jinde u Slovanů obvyklý.

<sup>13)</sup> Ždanov, Изв. арх. ком. IX. Прилож. 39.

(Bělev, Tula) na ní, i (méně) nad ní.<sup>1)</sup> V západní smolenské oblasti kurhany u Gorodka mají kosti v jamkách<sup>2)</sup> přikrytých deskami, kdežto na východě u Gžatska jsou vesměs na úrovni, pod. jako v sousedství u Volokolamska.<sup>3)</sup> V tverské gub. u Zaborje (Korčeva) našel Kelsijev kostry obyčejně v jámě, jen výjimkou nad úrovní,<sup>4)</sup> u Timerjova (Jaroslav) nebyla však ani jedna pod zemí.<sup>5)</sup> U Žukova (Uglič), u Kirjanova (Uglič) našel Ušakov<sup>6)</sup> a rovněž Nikolskij na řece Juchoti (Uglič) kostry na úrovni.<sup>7)</sup> Srv. schema ugličských kurhanů na tab. XIV., obr. 5. U vsi Duněněvě (Tver) byly kostry na niveau v mohylkách z X.—XI. stol.<sup>8)</sup>

Dále ve středu Rusi nalézáme velké střídání a míšení hrobních typů, ale výsledky nepadají zatím na váhu, poněvadž rozlišování slovanských hrobů od neslovanských je zde nesnadné a teprve v počátcích. V moskevské gub. jsou kostry pravidlem na úrovni,<sup>9)</sup> v rjazaňské v kassimovském újezdě na úrovni,<sup>10)</sup> ale jinde (Pronsk, Jaraj, Rubcová, vesměs u Rjazaně) v jamách<sup>11)</sup>, ve vladiměrské na úrovni i v jamách.<sup>12)</sup> Dále na východ zacházeti nechci, jen to bych podotkl, že zřejmě cizí, finská pohřebiště, která se zde objevila na východní hranici krivičské, na př. znamenitý ljadinský a tomnikovský mohylník v tambovské gubernii, vykazují z X.—XI. stol. jámy různé hloubky ( $\frac{1}{2}$ —2 arš.), ovšem bez kurhanů.<sup>13)</sup>

<sup>1)</sup> Арх. Изв. Зам. VI. 223.

<sup>2)</sup> Katalog hist. mus. 118.

<sup>3)</sup> Галчук, Зап. арх. VII. 1, 107, 120, 127.

<sup>4)</sup> Выставка II. 347.

<sup>5)</sup> Выст. II. 307.

<sup>6)</sup> Выст. II. 286, 380, Katalog hist. mus. 213 sl., 223. Hroby podle míncí z X.—XI. stol.

<sup>7)</sup> Выст. II. 277.

<sup>8)</sup> Spicyn, Изв. арх. ком. VI. 6. 170.

<sup>9)</sup> Bogdanov, Матер. 13, Katalog hist. mus. 225.

<sup>10)</sup> Nefedov, Выставка II. Прилож. 58, Katalog hist. mus. 289, 292.

<sup>11)</sup> Арх. Изв. Зам. VI. 10, Зап. арх. X. 335, 341.

<sup>12)</sup> Spicyn, Изв. арх. XV. 99, Выставка II. 287. Spicyn v přehledu ruských mohyl uveřejněném v Зап. арх. XI. 203—293 praví, že kostromské kurhany mají kostry obvykle na úrovni (229), rjazaňské v jamách (234, 235), moskevské z části na úrovni, z části v jamách (203), kurské na úrovni (242).

<sup>13)</sup> Jastrebov, Лядин. мог. 3 (přičítá se Mordvinům, str. 55). Ale v nově professorem Gorodcovem prozkoumaném pohřebišti ze VII.—X. stol. u Podbolotni blíže Muroma — patrně finském — byly kostry nad niveau půdy (Изв. арх. XXXVII. Прил. 133, 1910).

Přejdeme-li z drevljanského a poljanského území na západě Dněpra na Pripet a odtud dále k severu, vidíme rovněž zanikání hrobních jam.

Mohyly mozyrského újezda na Pripeti objevují úplné pomíšení typů, ale ještě s převládáním jam. U Skriglova na pravém břehu jsou uvnitř hřbitova jámy, na obvodu kostry na úrovni, na levém břehu u Vatožic jam je méně.<sup>1)</sup> Na černikovském pohřebišti při stoku Němanu a Usy (minský újezd), byly také všechny tři typy, ale v jádru už byly kostry na úrovni; tak i na úročišti Klenikách v új. ihumenském a u města Borisova při Berezíně<sup>2)</sup>. U Muravy (Ihumen) a u Syczů našel Titus Sopodžko hroby na úrovni,<sup>3)</sup> v kurhanech új. rohačevského, bychovského, klimovičského, čerikovského a mstislavského (gub. Mohilev) našli Fursov a Čolovskij všechny typy,<sup>4)</sup> St. Cerha kostry nad niveau.<sup>5)</sup> Ve veližském a lepelském újezdě vitebské gub. jsou kostry na povrchu země nebo častěji nad ním.<sup>6)</sup>

Vcelku V. Zavitněvič, který v gub. minské prokopal na sta kurhanů, našel v 68% hroby na úrovni<sup>7)</sup>, na Berezíně v 73%, kdežto jen 12% mělo jámy.<sup>8)</sup> Všude tvoří základ hroby na úrovni na sever od čáry horní Něman, Minsk a Berezina.<sup>9)</sup> Také Szukiewicz dobře rozpoznal, že v Bělorusi je typická forma na úrovni a že jámy vnikají sem jednak z Volyně, jednak od západu,<sup>10)</sup> neboť i v království Polském střídá se typ na úrovni s typem jámovým.<sup>11)</sup> Pozdní mohyly grodněnské Černé

<sup>1)</sup> *Zavitněvič*, Киев. Стар. 1890. V. 263.

<sup>2)</sup> *Zavitněvič*, I. c. 260. Srv. Этн. Обзор. 1893, 201.

<sup>3)</sup> Zbiór wiadom. XIII. 58, 59.

<sup>4)</sup> Древникъ разкопокъ. Srv. Арх. Изв. Зам. 1893, 112. Zde v jednom rohačevském kurhaně našli Fursov a Čolovskij jámu vyrytou v podobě kříže.

<sup>5)</sup> Mater. I. 94.

<sup>6)</sup> Katalog hist. mus. 158.

<sup>7)</sup> Форма погреб. обряда въ мозырскомъ, рѣчицкомъ и бобруйскомъ уѣ. Минской губ. Труды IX. арх. с. Vilno II. Prot. 47.

<sup>8)</sup> *Zavitněvič*, Зап. арх. X. 326. Srv. Арх. Изв. Зам. 1893, 60.

<sup>9)</sup> *Zavitněvič*, Киев. Стар. 1890. V. 260. Na základě toho vyslovil Zavitněvič už r. 1890 domněnku, že Pripet byl hranicí nejen dvou typů pohřebních, nýbrž zároveň hranicí kmenovou, že hroby na úrovni jsou dregovičské a v jamách drevljanské (I. c. 264). Dregoviči sahali mu až na Pripet (Арх. Изв. Зам. 1893, 61). K přehledu nálezů kurhanů minské gub. viz i *Tatur G.*, О курганахъ Минской губ. Труды IX. арх. с. II. Prot. 115.

<sup>10)</sup> *Szukiewicz*, Rocznik Tow. prz. nauk. Vilno 1909, 84. Rovněž to dobře označuje Katalog hist. mus. 130.

<sup>11)</sup> *Spicyn* ohlašuje na př. hroby s kostrami v jamách a na úrovni z bělského újezda gub. grodněnské (Зап. арх. XI. 293). U Grodna samého

Rusi zkoumané Szukiewiczem a Wolterem mají přirozeně vesměs jámy.<sup>1)</sup>

Rovněž dále na severu Rusi jsou jámy řídké a typickým je pohřeb na úrovni nebo výše v násypu. V gdovských kurhanech XI. stol. byly kostry na niveau půdy, někdy i výše a teprve v XII.—XIII. stol. nastupují jámy.<sup>2)</sup> Srv. tabulku XII. V novgorodské a pskovské gub. v újezdě staroruském a porchovském vidíme v kurhanech totéž (srv. na př. Vel. Gorki, Poddubí, Kamenka, Glubočicha) a opět teprve v pozdních žalnikách nastupují jámy. V Borkinu pod kurhany většinou jsou hroby na úrovni.<sup>3)</sup> Ve velikoluckém, cholmském a toropeckém újezdě našel V. Glazov v starších kurhanech kostry na úrovni nebo v jamách, v pozdních z XIII.—XIV. stol. opět jen v jamách<sup>4)</sup> ale u Mamilové hroby z XIII.—XIV. stol. vesměs na úrovni.<sup>5)</sup> V petrohradských kurhanech od Gatčiny, Carského Sela a Petěrhofu kostry leží nebo sedí na půdě. Jsou také výše, v násypu, ale v jámě téměř nikdy.<sup>6)</sup> U Ladogy gen. Brandenburg našel hroby v různých výškách, ale vždy nad niveau půdy, podobně jako tam bylo i při pohřbech žárových.<sup>7)</sup>

Zde tedy na severu všude v X.—XI. stol. pochovávalo se na úrovni země nebo nad ní a teprve později, patrně vlivem křesťanství, zanikaly násypy mohylové a s nimi i tento typ pohřbu; v žalnikách přirozeně nastupovalo vyhlubování jam. Ostatně je možno, že tu místy od západu působil i vliv sousední oblasti litvolotyšské. Aspoň sousední hroby tohoto území vykazují už dříve, v IX.—XI. století, jámy pohřební, na př. znamenitý mohylník z IX.—X. stol. u Ljucina (Vitebsk) s 250 hroby, mezi nimiž bylo 83% koster v jamách hlubokých téměř 1 m a obložených na stěnách i na dně deskami.<sup>8)</sup> Podobně kurhany u Pa-

také byly mohyly s nehlubokými jámami (Арх. Изв. Зам. IV. 226). Podobně mají jámy kurhany u Zablocia a Weżowszczyzny (Vilno), jejichž národnosti (jsou-li slovanské nebo litevské) ovšem bezpečně určití nelze (Światowit IV. 40 a I., 32).

<sup>1)</sup> *Spicyn*, Древн. Черной Руси (Зап. XI. 304.)

<sup>2)</sup> *Spicyn*, Гдов. Кург. 9, 14.

<sup>3)</sup> *N. Rerich*, Зап. арх. XI. 349—374. Srv. výkopy A. Kolmogosova u Tichnina (Novgorod) z IX.—XII. stol. (Praeh. Zs. III. 362).

<sup>4)</sup> *V. Glazov*, Зап. арх. V. 1, 44 sl., VII. 1, 97—100. U Lopatova blíže Pskova byly nad úrovní (Зан. V. 1, 74).

<sup>5)</sup> Зап. VII. 1. 139.

<sup>6)</sup> *Ivanovskij-Spicyn*, Кург. петр. 7, *Rerich*, Зап. арх. XI. 323 sl.

<sup>7)</sup> Кург. Прилад. 7 sl., 20.

<sup>8)</sup> Люцин. мог. 5.

kalnišek mají kostry v jamách<sup>1)</sup>, podobně kurhany u Poszuszwii, obé v gubernii kovenské,<sup>2)</sup> a také hroby v Sałapiaciszczách (Lida, Vilno) měly kostry v jamách.<sup>3)</sup> Vůbec hrob s jamou pod kurhanem je typický pro kraj mezi Vilijí, dolním Němnm a západní Dvinou.<sup>4)</sup>

Celkem vidíme, pokud lze dnes sledovati, že nebylo na konci doby pohanské u východních Slovanů jedné normální konstrukce mohylové. Dokud pohřbivali bez mohyl, pod nepatrnými jen rovny, dělali přirozeně jako Slované západní, jámy pro popel, resp. popelnici. Jáma v zemi vyrytá byla, zdá se, podle všeho původní i ve východním Slovanstvu. Když však na konci I. tisíciletí vyvinul se zvyk dělati mohyly vyšší, ba přímo vysoké, mohutné, přirozeně přestávala potřeba a důvod hloubiti jámy. Stačilo mrtvého nechat na úrovni. Starý zvyk kopati jámu udržel se až do počátku křesťanství typicky jen v jižnějších končinách Rusi. Naproti tomu na sever od Pripeti a Desny, kde vznikly známé nám vysoké kurhany (sopky), přestali vyrývati jámy a kladli normálně tělo buď na úroveň nebo nad úroveň na první násyp.<sup>5)</sup> ačkoliv, jak jsme viděli v podaném přehledu, i tu je dosti výjimek. Na konec ovšem, když zavládlo plně křesťanství, které zakazovalo „могили творити“ — ujal se pomalu všude (od XII. stol. povšechně) zvyk, klásti tělo do jam bez mohyl. Když nebylo násypu, odpadl přirozeně typ hrobu na niveau nebo nad ním. Myslím proto — ačkoliv to potřebuje ještě ověření —, že rozdílů forem v jedněch a těchž končinách v hrobech X.—XIII. stol., rozdílů, kterými se tolik obírali ruští archaeologové, bude dlužno především uváděti na tento moment chronologický.<sup>6)</sup>

Takový byl obvyklý základní a ovšem zcela jednoduchý způsob vnitřní konstrukce.

Zvláštní a lepší vnitřní konstrukce nastupují tím, že buď jáma byla vyložena dřevěnými deskami a kládami, nebo na úrovni nad tělem složena jakási komora, která se místy přirozeně i v rozměrech i v konstrukci a půdorysu dále vyvíjela. Zprávy o bývalém dřevěném obkladu

<sup>1)</sup> *Majewski*, Światowit II. 92.

<sup>2)</sup> *Zaborški*, Światowit VI. 145.

<sup>3)</sup> *W. Szukiewicz*, *Mater.* X. 39, XI. 57.

<sup>4)</sup> *Spicyn*, *Изв. арх. ком.* II. 95.

<sup>5)</sup> Zdali však *Spicyn* správně vykládá tento poslední typ vlivem normanským, potřebuje teprve potvrzení dalším bádáním (*Изв. арх.* XV. 10).

<sup>6)</sup> Tak soudí i *Zavitněvič* pro Bělorus, maje pohřby v jamách za pozdější (*Зап. арх.* X. 329). To platí i o severu jak na př. ukazují gdovské mohyly (*Spicyn* 9, 14).

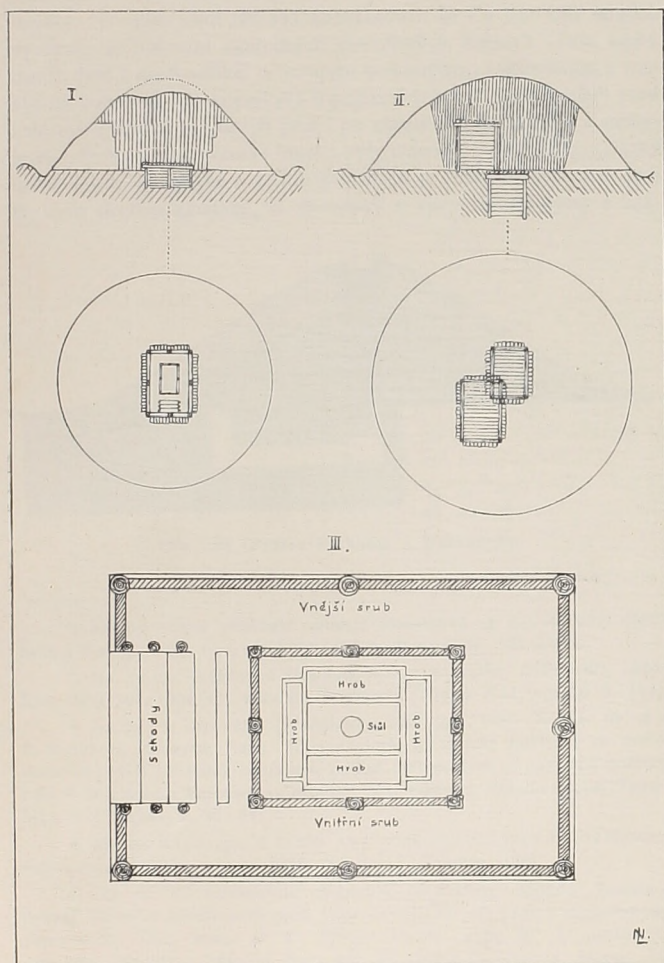


hrobu jsou dosti hojné, zejména na jihu vystupuje to častěji,<sup>1)</sup> ač nelze vždy rozlišiti, běží-li o zbytky dřevěné rakve či obkladu stěn hrobních. Zde také na jihu setkáváme se občas ve zprávách se skutečnými většími komorami neboli sruby, zhotovenými ze silných desk a klad, místy i se vztýčenou střechou zvláštní (k odlehčení tíže) anebo s podpěrami na způsob sloupů. Domnívám se, jakkoliv vznik komor mohl býti a byl v jednotlivých případech, jak na západě Slovanstva, tak i na jihu a na severu, zcela spontánní a domácí — slavným lidem hotovilo se přirozeně vše velkolepěji, i kurhan sám i hrob uvnitř,<sup>2)</sup> — že přece na jihu Rusi na hojnost a vývoj těchto srubů mělo vliv pohřbívání skythosarmatské. Slované zde na jihu viděli v starších dobách na své vlastní oči, jak Skythové a Sarmati (a po nich i jiní nomadi) pochovávali, jaké pohřební komnaty stavěli z břeven, se stropem sloupy podepřeným,<sup>3)</sup> v pozdější době při vylupování starých knížecích mohyl přicházeli ještě dodatečně na tyto vnitřní konstrukce a proto se je také naučili stavěti, byť v celku v míře menší a v menších rozměrech. Je ovšem těžko v kurhanech se sruby, roztroušených po celé Rusi, prováděti nějaké třídění a odlišení srubů od obložení pouhého, už proto, že ve zprávách schází obyčejně bližší popis a nákres konstrukce, a výrazu „sklep“, „sруб“ užívá se ve velmi širokém významu; také je těžko

<sup>1)</sup> Srv. na př. zprávu Melnikové o mohylách volyňských (Труды XI. арх. с. I. 135, 482, 485, 486 a *Spicyn*, Зап. XI. 284), Chvojkovu o mohylách u Šargorodu (Труды XII. арх. с. I. 93), Hamčenkovu o mladších hrobech u Miropole na Slučí (Изв. XI. арх. с. 149), Obolenského o kurhanech u Andrejevky v cherson. gub. (Изв. Унив. Кіев. 1900. I. 83 sl.). Podle Chvojky už bohatší hroby v Čerňachově měly uvnitř dřevěné komory (Поля порп. 10) a dubové obložení měly i hroby žárové a kostrové v Ositnažce u Čigirina (Арх. Лѣт. 1904, II). Také v několika kurhanech u Feđaševě bělevského új. (Tula) našel Gorodcov popel ve zvláštních dřevěných truhlíkách (*Spicyn*, Зап. XI. 197, Арх. Изв. Зам. 1898, 223 sl.)

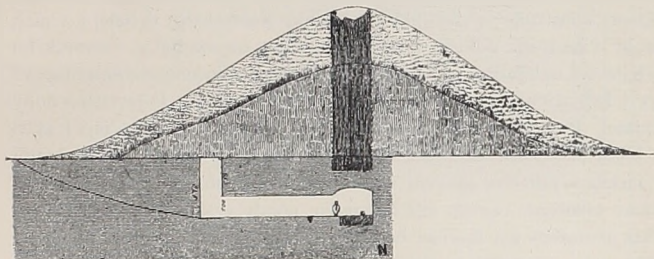
<sup>2)</sup> Ibn Rosteh připomíná i o Rusech, že bohatého ukládají do prostorné komnaty, kamž zavírají i ženu, kterou miloval; chudí patrně se musili pokojiti jen s malou mohylou (*Harkavi*, Сказ. 270). Podobným způsobem mluví stará píseň o prostorné komnatě pod mohylou, do níž s koněm a zbrojí zavřen byl bohatýr Potok Michajlo Ivanovič (*Kottjarevskij*, Порп. об. 244). Srv. výše str. 259.

<sup>3)</sup> Srv. příklad komor skythosarmatských z dvou kurhanů od Aksjutinců (Romny, Poltava) na tabulce XV., kreslených podle výkopů Dm. Samokvasova (Могили 95 sl., kurhan č. III. má dvojitou komoru nad sebou) a pro srub o sloupech z mohyly na uročišti Krivorukovu u Čigirina (Изв. арх. ком. XIV. 14) na tab. XVI.; jiný průřez sarmatské mohyly je na obr. 22. Pohřby v srubech z jekatěrinoslavské gub. popsal V. Gorodcov, Труды XIII. арх. с. 233; srv. též popis u *Анучина*, Сани 195 sl., 205.



Tab. XV. Průřezy a plány II. a III. kurhanu u Aksjutinců (Romny).

rozhodnouti v jednotlivých případech, je-li to hrob slovanský či neslovanský. V celku však netřeba pochybovati, že i u Slovanů samých vyvinulo se hotovení skutečných mohylových komnat. Jsou sruby menší, jsou i dosti veliké, se stropem vodorovným i skloněným v mohylách volyňských,<sup>1)</sup> kijeviských,<sup>2)</sup> poltavských,<sup>3)</sup> voroněžských,<sup>4)</sup> jdou i do nitra Rusi<sup>5)</sup> a hojnější jsou i na západě v gub. minské a mohylevské.<sup>6)</sup> Na jižní slovanské hranici byly nalezeny v mohylách i střechy na sloupech, ale právě o těchto případech je těžko rozhodnouti, je-li to hrob skythosarmatský, či slovanský s vlivy sarmatskými v kon-



Obr. 22. Průřez kurhanu u Ryžanovky.

<sup>1)</sup> Sklepy různé velikosti ohlásila Melniková (l. c.).<sup>2</sup> Střední délka byla 2·5 m při šířce 1 m, ale byly i 3·6 m dlouhé při šíři 2·6 m.

<sup>3)</sup> Na př. u Nežilovců (Radomysl) a Ositnažky u Čigirina (Арх. Лѣт. 1900, 201, 1904, 11) nebo na Šargorodu (Труды XII. арх. с. I. 101).

<sup>4)</sup> Na př. u Lipového (Makarenko, Изв. арх. ком. XXII. 39 sl.). U Brovarek (Chvojka, Памят. 1) jsou starší sarmatské kurhany se sruby vedle prostých kurhanů žárových, patrně slovanských a podobné poměry byly v Kijevsku u kurhanů na hradišti Pastěřském a Motroninském (Труды XII. с. Charkov I. 97, 98).

<sup>5)</sup> Труды XIII. арх. с. I. 233. Až k samé Voroněži jdou hroby sarmatského rázu (Изв. арх. ком. 1910. XXXVII. Прилож. 136).

<sup>6)</sup> Na př. do černigovské gubernie (Starodub, Sědněv, Levinky, Suraž). Vůbec v severjanské zemi jsou častěji, vlivem patrně sarmatským. Samokvasov, Сѣв. земля 17. 27. Spicyn, Радим. кург. 28. Z moskevské gub. srv. doklady u Spicina, Зап. арх. XI. 203 a Bogdanova, Матер. 10.

<sup>7)</sup> Spicyn, Зап. XI. 289, Zavitněvič, Зап. X. 330, Fursov-Čolovskij, Этн. Обзор. 1893, 201, Spicyn podotýká (Зап. арх. V. 202), že dregovičské kurhany XI.—XII. stol. mají ve vnitřku přímo dřevěné sruby v podobě domku se střechou.

strukci i v inventáři, — jež tu, jak jsem už několikrátě podotkl, aspoň pro první polovinu I. tisíciletí po Kr. musíme předpokládati.<sup>1)</sup> }

Za to nevím dosud, že by se v území slovanském a se slovanským inventářem byly našly hroby se zděnými sklepy kupolovitými, jaké jsou v sev. Podkavkazí,<sup>2)</sup> anebo hroby katakombové (komory s chodbami), vlastní opět Podkavkazí, Podoní a dolnímu Podněpří ze starších dob<sup>3)</sup> a jaké se našly z doby pozdější na Donci u Verchně-Saltova (Volčansk, Charkov), kdež podle všeho náležely kočovným Chazarům stol. VII.—IX.,<sup>4)</sup> nebo mohyly s komorami typu majackého mohylníka na Donu v gub. voroněžské.<sup>5)</sup> Srv. obr. 2—3 na tab. XVI. Zvláštní sklepní konstrukce s výstupky a výklenky (také sloupky držené) a v nich hroby s kostrami odkryty byly Č. Chvojkou na úsadbě p. Petrovského v Kijevě a náležely patrně spolu s jinými tam objevenými konstrukcemi (pod Desjatinnou církví) k základům starého hradu kyjevského doby knížecí. Podle dosavadních zpráv nelze však přesněji určití jejich stáří a bližší okolnosti. Zdá se, že mrtvé pochovávali při samém hradu v církvi v jakýchsi dřevem vyložených galleriích. Kostry, někdy kameny obložené, vesměs leží na znaku, někdy v sarkofagu (místy byly však už složeny jen kosti na hromádku) a náležejí z části době pohanské (IX. st.), z části křesťanské.<sup>6)</sup> Podobné sklepy s pohřbenými kostrami

<sup>1)</sup> Sem náležejí na př. některé mohyly u Rajgorodu a Prus u Čerkass, u Volkovců (Romny), u Parijevky (Lipovec), u Makijevky (Čerkassy). Srv. Арх. Лѣт. 1899, 90, 116, 119; 1900, 180; 1903, 257; 1904, 57. Jakési střechy na sloupech ohlásil Spicyn i u dvou kurhanů sela Ludkova v novozybkovském újezdě černigovské gub. (Радим. кург). Dvakrátě „двускатную крышу“ našel Antonovič na Volyni (Изв. XI. арх. с. 26).

<sup>2)</sup> Srv. *Spicyn*, Разв. 29.

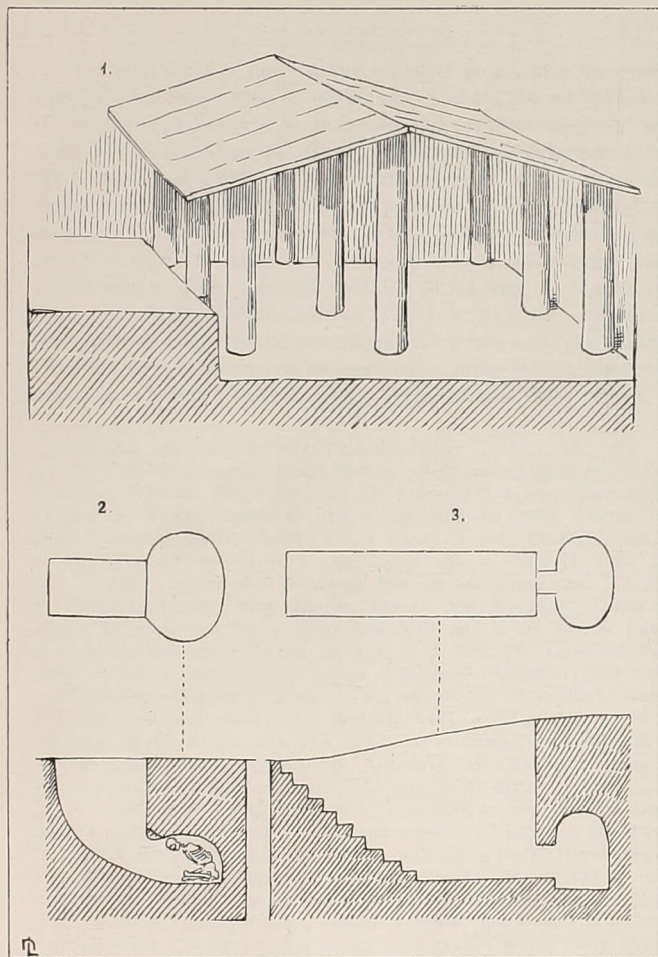
<sup>3)</sup> Srv. *Samokvasov*, Могили 174 sl.; z jekatěrinoslavské gub. popsal řadu katakombových kurhanů V. Gorodcov z újezda bachmutského a izjumského (Труды XIII. арх. с. I. 221) a J. Evarnickij z Akimovky (tamže I. 117 a Изв. XIII. арх. с. 34).

<sup>4)</sup> Srv. hlavně referáty *A. M. Pokrovského* (Изв. XII. арх. с. 124, Труды XII. арх. с. I. 465, Изв. арх. ком. IX. прилож. 51 a XIX. 122) a *V. Babenka* (Труды XIII. арх. с. I. 381). Týž o shodě saltovských hrobů se severokavkazskými u Čmi, Balty, Kumbulty, Kobanu atd. (tyto jsou trochu rozmanitější) psal v Изв. арх. ком. прил. кь XXX. т. 38 sl. Proto se pokládá lid saltovský za přistěhovalý ze severního Kavkazu.

<sup>5)</sup> *Spicyn*, Разв. obr. 49 (str. 35).

<sup>6)</sup> Dosud mi není známa důkladnější zpráva o těchto svrchované zajímavých nálezech kijevských. Znáám jen stručné předběžné referáty v Изв. арх. ком. Прилож. кь XXXI. т. 81, к XXXII. т. 124 sl.





Tab. XVI. 1. Hrobní sklep v mohyle u Krivorukova, 2. sklep v pohřebišti majackém na Donu, 3. sklep z Verchně-Saltova.



našly se r. 1909 i v Černigově na Kňazi hoře v základech chrámu ze stol. XI.—XII.<sup>1)</sup>

Od jámy nebo komory prkny obložené je jen krok ke zvláštní rakvi, t. j. zvláštní truhle, do níž byl mrtvý vložen a v níž byl položen do mohyly nebo do jámy. Je to, slovem, jen přenosná, ne pevně umístěná, ze dřev sbitá komora, náležející tělu, kdežto jinak komora je součástí konstrukce mohylové. Takovéto uzavřené rakve vznikly však teprve později. V starší době bývala položena jen deska buď pod tělo nebo nad ně, nebo na obě místa, pak bývaly desky položeny i po stranách,<sup>2)</sup> — ale vše sestaveno jen volně, aniž by desky byly spojeny hřeby nebo kováním. Teprve později, počínajíc od XI. stol., — typicky však vystupují rakve hřeby sbité asi od XIII. st., ač ne všude — setkáváme se v hrobech vedle zbytků ztrouchnivělých prken i s hřeby, ukazujícími, že tělo bylo vloženo do uzavřené rakve hřeby sbité.<sup>3)</sup> Před touto dobou jsou hřeby v hrobech jenom výjimkou a je vždy nejisto, ne-

<sup>1)</sup> Изв. арх. ком. XXXII. Прилож. 104.

<sup>2)</sup> Podobných zpráv je celá řada ze všech stran Slovanstva: z Čech a Moravy (*Niederle*, Příspěvky I. 25, *Piř*, Starož. III. 1, 76), z Pomoranska (*Schumann*, Kultur Pommerns 102), z Meklenburska (*Beltz*, Alterth. 375, 378), z Krajiny (*Šmid*, Bericht 17), z Ruska: z gub. vileňské a minské (*Zbiór* XIII. 56, *Światowit* I. 34, Труды арх. с. Vilno II. Prot. 116, Зап. X. 330), z moskevské (*Bogdanov*, Mat. 10, 14, *Spicyn*, Зап. XI. 203), z černigovské (*Samokvasov*, Могилы 188 sl., 208, *Antonovič*, Труды IX. арх. с. II. Prot. 48 a Труды предв. ком. XIV. арх. с. 28, *Spicyn*, Радим. кург. 8, 28), z volyňské (Труды IX. арх. с. II. Prot. 70, *Antonovič*, Радим. древл. 7) atd. U dřevljanských mohyl *Antonovič* v jedné čtvrtině mohyl našel zbytky obložených prken, v 3% skutečnou, hřeby sbitou truhlu. V Černé Rusi není rakví ani v hrobech XIII. a XIV. stol., nýbrž jen obklad z desek (*Spicyn*, Зап. арх. XI. 304). V důležitém slovanském pohřebišti u Nicachy achtyrského új. (Charkov) našla *Melniková* jámy vyložené deskami bez hřebů (Труды XII. арх. с. I. 692).

<sup>3)</sup> Opět zpráv dosti z různých pohřebišť a jednotlivých hrobů mladšího rázu (vesměs už z doby křesťanské): v Čechách a na Moravě Přemyšlení, Letky, Malín, Blšany, Citov, Valtinov u Dačic, Horní Dunajovice, Stará Boleslav (*Červinka*, Pravěk 318, 320, *Piř*, Starož. III. 1, 76 dří, že našel rakev hřeby sbitou jen v Uherci), v Chorvatsku u V. Gorice (*Vjesnik* N. S. X. 123), v Hannoveru u Rassau (*Praehist. Zs.* I. 85 z XIII. stol.; zde byly rakve u některých, jiné kostry ležely volně v zemi), v Záp. Prusku (*Kaldus*, Kosakov, *Lissauer*, Praeh. Denkmäler 175), na Volíně (*Verh. Berl.* 1892, 492), v Rusku v radimičských kurhanech (*Spicyn*, l. c. 8, 10, asi 26%), vladiměřských (*Spicyn*, Изв. арх. XV. 100), u Rossavy v kaněv. újezdě (*Samokvasov*, Могилы 224, 225), na ř. Korčevatě a u Žitomira

běží-li na př. o hřeb, který držel desky komory hrobní, nebo o nějakou jinou úpravu hrobu.<sup>1)</sup> Z XI. století máme však zprávu v Letopise Kijevském, že se v té době na Rusi už rakve hotovily a prodávaly.<sup>2)</sup>

Zvláštní druh rakví, který v severní Evropě známe už z doby o 2000 let starší,<sup>3)</sup> tvoří dubové kmeny vydlabané, s otvorem deskou přikrytým. V území slovanském znám podobné doklady z Čech od Dymokur a Radimě<sup>4)</sup>, z Rusi na př. z Černigovska, ze Žitomirsk, z Charkovska, z Přiladoží,<sup>5)</sup> z Alp od Bledu.<sup>6)</sup>

(*Hamčenko* Труды арх. с. Vilno II 131 а Чтенія общ. Нест. XIII 1 sl.), v černigovských (*Samokvasov* l. с. 188), v rjazańských а jaroslavských (*Spicyn*, Зап. арх. XI. 222, 223, 236, Выставка II. 380), v gdovských (nastupují v XIII. stol., *Spicyn*, Гдов. кург. 14), v přiladožských (*Brandenburg*, Прил. кург. 21. V X.—XI. stol. jsou tu rakve jen velmi řídké), v minských (Зап. арх. X. 330, asi 20%). O volyňských di Antonovič, že v nich rakví s hřebíky nenašel (Труды XI. арх. с. I. 135), také na Očakovském hradišti z XII. stol. jsou jen řídké (Арх. Лѣт. 1904, 92). Za to je našli občas Javorskij а Steinheil (Арх. Лѣт. 1903, 176, 182, 183, 187; 1904, 136, srv. i 1899, 29; 1903, 329).

<sup>1)</sup> V zemi Drevljanů, Poljanů а někdy i dále na Volyni byl na př. zvyk pokrývatí tělo zeměleho v hrobě velkým kusem látky а tuto kolem dokola připevniti hřebíky buď k zemi, nebo k dřevěné podlaze. Srv. na př. nález v kurhanu u Peresopnice na Volyni (*Melniko á*, Труды XI. арх. с. Kijev I. 487, 492, 506, *Antonovič*, Раск. древл. 8). Podobně našel baron *Steinheil* řadu hřebíků rozložených polokruhem kolem kostry (а beze všech sledů dřeva) v mohylách u Iskorosti, u Tatarновиčů а Norinska, vesměs v kraji ovručském (Арх. Лѣт. 1904, 157, 161, 166, 178).

<sup>2)</sup> Let. lavr. 208<sup>3</sup> k r. 1092: В си же времена мнози челоуѣци умираху различными недугы, якоже глаголаху продающе корсты (ruk. radziwill. а duch. akad. тѣ кресты): «Яко продахомъ корсты стѣ Филипова дне до мясопуста 7 тысячъ.» Кърѣста, корства, корьста, къроста, крѣста — rakev. Viz strus. doklady u Srezněvského Матер. I. 1411. (častěji корста мраморяна, камена). Srv. i *Anučin* Сани 178 sl. а *Miklosich* EW. 132.

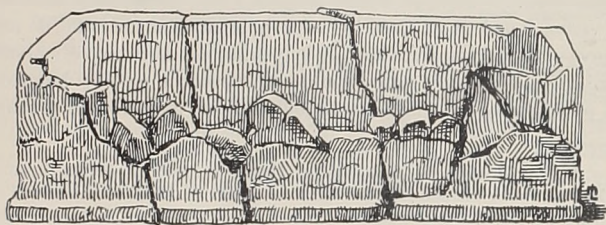
<sup>3)</sup> Na př. v bronzové době Dánska: *V. Boye et A. Madsen*, Trouvailles de cercueils en chêne de l'âge du bronze en Danemark. Kodaň 1896. O rozšíření jich v Evropě psal dále *Schumann* v Nachr. üb. d. Alterth. 1899, 8, Dr. *Landois* а Dr. *B. Vormann*, Westphalische Todtenbäume und Baum-sargmenschen. Archiv f. Anthr. XVII. 339. Srv. Correspondenzblatt 1890, 151, 156 sl., Berl. Verh. XXXI. 454.

<sup>4)</sup> U Dymokur v lese Berně (*Kalina*, Heidn. Opferplätze 123, *Vocel*, Pravěk 532, *Piř*, Star. III. I, 343), u Radimě (*Piř*, Star. III. I, 76).

<sup>5)</sup> *Hamčenko* našel dubové vypálené kmeny v kurhanech žitomirských (Чтенія общ. Нест. XIII. 1; Арх. Лѣт. 1900, 126), *Brandenburg* v Přiladoží (Прил. кург. 21), *Melniková* u Nicachy v charkov. gub. (Труды XII. арх. с. I. 692). *Spicyn* (Радим. кург. 11) zmiňuje se о kostře ve vydlabaném kmeni u Ljudkova (Novozybkov, Černigov). Více srv. u *Anučina*, Сани 174 sl.

<sup>6)</sup> *Šmid*, Bericht, 26 (jedna kostra v dutém stromě mezi 150 hroby).

S tímto výkladem o přirozeném a domácím vzniku rakve u Slovanů není v nesouhlasu stanovisko těch filologů, kteří pokládají stsl. *raka*, \**raky* (r. paka, č. rakev, slovin. *raka*, ch. *rakva*, srb. paka, bulh. пакъ, пакла, vše z prasl. \**orky*, \**orka*) za přejetí z g. *ark(a)* — z lat. *arca* ve významu schránka, dřevěná truhla a rakev,<sup>1)</sup> nebo těch, kteří zase soudí na přímé přejetí tvaru románského. ) Neboť i kdyby tento filologický výklad byl správný (jsouť i jiné podány), nelze z toho usuzovati, že by Slované před tím, než poznali a přejali význam *arka*, nebyli používali sami při pohřbu podobných truhlic, tak jako nelze z řady jiných přejatých terminů souditi, že by nebyli dříve už věci samé znali nebo



Obr. 23. Sarkofag z chorvatského hrobu knížecího u Biskupije.

měli (srv. výše str. 184). Může tu běžeti o pouhé přejetí významu, nejspíše pro určitou, novou formu rakví, kterýžto význam a s ním i nová forma šířila se koncem I. tisíciletí po celém Slovanstvu.

Že Slované tam, kde se stýkali s římským světem, brzy přijímali i v tomto směru římské zvyky, vidíme z toho, že chorvatští velmoži, zemřelí v VIII. století v okolí Kninu a Biskupije, jsou sice z části pohřbíváni do jam v prosté zemi, ale z části při basilice i do kamenných sarkofagů (obr. 23.) zcela podle vzoru římského.<sup>3)</sup> A také první zprávy,

<sup>1)</sup> Tak Miklosich EW. 272, Fremdw. 121, Uhlenbeck, Archiv sl. Phil. XV. 490, Meillet Idg. F. V. 332, Loewe, Kuhns Zs. XXXIX. 318, Peisker, Bez. 64, Walde, Lat. W. 41, Karsten, Idg. F. XXII. 294 (cit. Mladenov, Грм. епм. 104), dále Janko (Věstník Národ. 1907, 75), Sobolevskij (ЖМНП. 1911, V. 165). Naproti tomu Meringer pokládá za možné, že něm. *Sarg* přejato bylo z prasl. \**sorka*, což ostatně Janko též připouští (l. c.).

<sup>2)</sup> Tak Jireček, Rom. I. 36, Murko (Peisker, Beziehungen 64), Mladenov, l. c. Vasmer vykládá z ř. ἀρχα, ἀρκίον a je proti germanskému prostředí (Gr. II. 271, III. 165).

<sup>3)</sup> Starohrv. Prosvjeta II. 71, III. 1, 31 sl., 37, IV. 113.

kteří máme o rakvích z ruských pramenů (už z prvních ruských letopisů), ukazují, že tím byla míněna zvláštní, umělá a ozdobná schránka pro tělo mrtvé, buď kamenná (рака камена, мраморяна) nebo dřevěná, okovaná (рака деревяна).<sup>1)</sup> To byla nejspíše *\*arka* z římského okruhu přejatá, jejíž název se později rozšířil na umrlčí truhlu vůbec.

V mohyle bývá obyčejně pohřbeno tělo jediné, jsou-li tam 2—3 kostry, je to obyčejně rodina, otec nebo matka s dítětem a každý z nich má svůj zvláštní hrob.<sup>2)</sup> Tu a tam se však později setkáváme s kurhany hromadnými, v nichž je uloženo několik i více koster vedle sebe nebo ve vrstvách nad sebou. Jsou to buď mohyly původně normální, do nichž teprve později dodatečně vkopány byly hroby pro nové mrtvé, s prvními beze vší souvislosti,<sup>3)</sup> nebo jsou to už původem mohyly hromadné, na př. kurhany rodové, do nichž byli členové rodu kladeni postupně

<sup>1)</sup> Srv. doklady u *Srezněvského*, Матер. III. 64. Z Ruska nejstarší nálezy sarkofagů znám ty, na které se přišlo r. 1908 v Kijevě při výkopech při základech Desjatinné církve a jež pocházejí z X.—XI. stol. Jsou to vesměs sarkofagy kamenné z červené břidlice, jejíž desky se sestavily teprve v jámě hrobní, načež se štěrbin y vylily olovem. Uvnitř byly ještě zbytky tkanin a obuvi. Byly to ovšem hroby knížecí, ale zdali přímo kněžny Olgy, jak hned někteří usoudili, musí zatím zůstatí nerozhodnuto. Srv. o tom předběžné zprávy v Изв. арх. ком. XXXI. Прилож. 72—74, 77 sl., XXXII. Прилож. 8, 129 sl. K nejstarším sarkofagům na Rusi srv. vůbec stat *J. Šljaphina* v Зап. арх. VII. 2, 50 a spis *Allmannův* Architektur und Ornamentik der antiken Sarkophage (Berlin 1902). O sarkofazích Vladimira a kněžny Anny v Kijevě podává svědectví Ditmar VIII. 74 (VII. 52) k r. 1018.

<sup>2)</sup> *Hamčenko*, o žitomirských mohylách (Труды арх. с. Vilno II. 131), *Antonovič* a *Melniková* o volyňských (Труды XI. арх. с. I. 135, 482), *Antonovič* v drevljanských (I. с. 9, výjimek jen 5%), v radimičských (*Spicyn*, Радим. кург. 28), moskevských (*Bogdanov*, Материалы 14), v pohřebišti u Nicachy (dostí hojně po 2, po 3, po 4 až i po 5 a 7, Труды XII. арх. с. I. 694), v pskovských (*Glazov*, Зап. арх. V., I. 41, 46), v minských (Katalog hist. mus. 130), v rjazańských (dvojně hroby Зап. X. 336, 337, Выставка I. 354), v příladožských (polovina dvojitých hrobů *Brandenburg* 13, 15, 19, 22). Mohyly s několika kostrami jsou i ve Vagrii (Pöppendorf, Neumünster. Berl. Verh. 1881, 44).

<sup>3)</sup> *Hamčenko*, I. с. Ve velkém kurhanu, který u Volchova kdysi propokal *Brandenburg* a v jehož nitru byl chudý hrob žárový, nalezeno v bocích 14 později uložených hrobů kostrových z XI. stol. (Труды арх. с. *Jaroslav* I. 11, 16). Ve Valdajském lese našel zase N. Rerich velký kurhan

vedle sebe nebo nad sebe, tak že se utvořilo v kurhanu, přirozeně větším, i několik etází hrobních (t. zv. etážovitě kurhany, ярусные курганы<sup>1)</sup>, nebo to jsou konečně kurhany hromadné, obsahující větší množství lidí zemřelých na ráz, na př. morem, nebo padlých v bitvě a podobně.

Hroby, které by nám byly archaeologickým dokladem zvyku pochovávat i s pánem i ženu jeho a služebnictvo, jsou v slovanských zemích řídké a do značné míry sporné (srv. výše str. 252).

Zbývá ještě řada detailů, vizících se k pohřební úpravě těla samého, dále k jeho poloze, orientaci a pod.

Úprava těla nepozůstávala jen v tom, že mrtvý býval oblečen do svých šatů i výzbroje a v nich položen do hrobu, nýbrž, zejména tam, kde nebylo užíváno rakví (a před upotřebením truhel), vystupuje ještě jiná úprava buď těla samého nebo hrobu. Doklady toho máme opět hlavně od východních Slovanů.

Zde vidíme předně zvyk pod tělo upravit zvláštní podložku (подстилка ruských archaeologů), a to buď z vrstvy žlutého nebo bílého říčního písku, nebo jinobarevné (hlavně žluté) hlíny, nebo z vrstvy popelu s pískem smíšeného, nebo konečně z nějaké organické látky (kus šatu?), po níž zbývají ovšem jen nepatrné stopy.<sup>2)</sup> Jinak však víme

u stanice Okulovky, kde nad spodní vrstvou s 13 sedícími kostrami pod povrchem mohly být celý hřbitov 30 koster natažených, lícem k východu, asi z XV.—XVI. stol. (Изв. арх. ком. I. 60). Dodatečně pohřby do boku mohyl našel Sizov i v Gnězdovu (Смол. кург. 28, 33) a také na Volyni jsou příklady použití vyšších etází pro hroby mnohem pozdější, na př. u Kacovščiny blíže Ovruche (Арх. Лѣт. 1904, 161) a jinde (tamže 1903, 136.)

<sup>1)</sup> Srv. kurhan s 39 kostrami v 9 patrech odkrytý Hamčenkem u vsi Korčevky blíže Žitomiru (Труды IX. арх. с. Vilno II. 114—120, 128, 130, 132). Jiný kurhan o 17 kostrách ve 3 patrech našel se u dědiny Peredků na Valdaji (Зап. арх. V. 1, 41). Jiný kurhan s 10 kostrami našel Antonovič u Jamiščů (Ljubeč, Černigov). Srv. Труды предв. ком. XIV, арх. с. 28. Další příklady hromadných hrobů z okolí Gdova viz na tab. XII. 5, 7, 10; XVII. 3, 4. Na západě, kde není kurhanů, vyskytují se očas etažovitě hřbitovy s jamami. Takové našly se (s 3 patry) na př. v Citově. Židlochovicích a Rokytne na Moravě (Knies Č. Lid III 467, Sitzb. Akad. Wien 1854, 478, Čas. olom. mus. 1892, 51), v Želenicích a Uhercích v Čechách (Pam. XVI. 18 sl., Č. Lid III. 565 sl.).

<sup>2)</sup> Podložka z písku je na př. doložena častěji u kurhanů muromských a rjazańských (Kercelli, Выст. II. 287, Spicyn, Зап. арх. XI. 211 235), někdy i v újezdě gžatském a volokolamském (Зап. VII. 1, 107, 120, 128), nebo na Volyni (Арх. Лѣт. 1903, 191). Popelovité podložky jsou velmi hojné a jak vznikly, vysvětlili jsme již výše na str. 296. Zbytky



z literatury, že tělo bývalo baleno do jakéhosi koberce, pro což podle výkladu Anučinova existoval v staré Rusi speciální termín „съпрятать тѣло“.<sup>1)</sup>

Rovněž vidíme hojně vystlání hrobu kůrou, větveří a listím březovým nebo dubovým, nebo tělo zcela zavinité v kůru březovou.<sup>2)</sup> Tyto způsoby vyskytují se zejména hojně ve východních končinách

nějakých organických látek (hedbáv?) v podložce vedle vrstev popela našla Melniková na Volyni (Труды XI. арх. с. I. 488).

Zde je vhodné podotknouti, že vůbec se setkáváme někdy s mohylami, které jsou zdělány z různých vrstev hlíny, písku, popela a kamení. Obvykle se mohyla budovala ze země nebo písku, jež byly při ruce (v příkopu kolkolem), ale někde očividně a úmyslně materiál přinášén byl odjinud. V zemi Drevljanů hřbitov u sela Minin má mohyly udělané z písku, jež byl vybírán z říčky Tetereva (Antonovič, Ракк. 6). Jiné mohyly jsou z hlíny přepálené („червоныя“), jiné z kamení vzatého z půdy nebo z řeky (Spicyn Арх. разв. 12). Na Volyni samé, sluší dodat, není mohyl kamenných, jen na úročisti „Кнаже“ u Novgorodu Volyňského (Арх. Лѣт. 1904, 229).

<sup>1)</sup> Srv. letopisné „спряташе тѣло, положиша его...“ (passim. Srv. doklady u Anučina Древн. Моск. XIV. 84, 85, a Svezněvského Матер. III. 808). Nejstarší doklady máme z XI. stol. v Pandektu Antiocha list 199, v Jakubově Сказ. Бор. Глѣб. 62 a Nestorově Сказ. Бор. Глѣб. 43. Anučin uvádí l. c. i mínění Fortunatovo, že съпрятать ve významu *deponere, componere ad sepulturam* (srv. Miklosich Lex. pal. 949) mělo původně význam svazování. V Rusi se ostatně dosud dosti hojně tělo mrtvé balí a ovazuje, a ještě v XVI. stol. pochovávali tak velkoknížata (Anučin 87). Tělo Vladimíra, zemřelého v Berestově, zabalili do koberce (обертѣвше в коверъ). Srv. Лавр. 127.

<sup>2)</sup> Tak na př. v kurhanech rjazaňských (Выставка II. Прилож. 38, Арх. Изв. Зам. VI. 10, Зап. арх. X. 336, 341, XI. 236), kalužských (Зап. XI. 192), moskevských (Зап. XI. 202), v minských a mohylevských (Зап. X. 330), černigovských (Samokvasov, Могила 206 sl.), v charkovských (Изв. XII. арх. с. 183), v přiladožských žárových i kostrových (Brandenburg, Кург. Прилад. 11, 21) a stopy jsou i v gdovských žalnicích XIV. stol. (Spicyn, Гдов. кург. 16). Také na jihu to bylo ve zvyku. Na Volyni našla Melniková v 15 kurhanech podložku z březové kůry a v 6 případech tělo do ní zavinité (l. c. 488), jednotlivé případy ohlásil i J. Jarockij (Арх. Лѣт. 1903, 182 a 1904, 178). Ostatně Chvojka našel březovou podstýlku už v mohyle u sela Pastěrského (Čerkassy) u kostry z doby sarmatské (Труды XII. арх. с. I. 97). Melniková našla u Nicachy jedno tělo zavinité v březoví, jedno obsypané žaludy (Труды XII. арх. с. I. 694). Starověrci v Rusi dosud pokrývají hroby břízou. Vedle břízy vyskytuje se občas vystlání i větveří jiných stromů, jedle a jalovce, což na př. konstatoval Sizov na popelišti několika mohyl smolenských (Смолен. кург. 23) a baron Steinheil na Volyni (Арх. Лѣт. 1904, 178).

staré slovanské oblasti ruské, a poněvadž jsou doloženy i v pohřebních obyčejích ugrofinských,<sup>1)</sup> je dosti na snadě uvažovati, zdali zvyk tento nepřešel k východním Slovanům od Finnů. Kladné odpovědi nelze však na otázku tu dosud dáti, už vzhledem k tomu, že věc sama jest něco zcela přirozeného, a v takových případech netřeba vůbec pomýšleti na vlivy cizí, zde tím spíše, že je to doloženo i v končinách od Finnů dosti vzdálených. Nicméně tím finského původu tohoto zvyku a limine vylučovati nechci.

Do téže kategorie obyčejů náleží dále i obkládání těla vápnem, jež bylo konstatováno v několika hrobech podolských a vzniklo snad z důvodů hygienických.<sup>2)</sup>

K dalším detailům hrobu náleží ještě orientace těla a poloha jeho vůbec. Orientaci těla a polohu lze ovšem sledovati jen u hrobů s těly nespálenými. A tu dlužno především konstatovati, že na konci I. tisíciletí po Kr. všichni Slované kladli normálně mrtvé do hrobu nohama k východu a hlavou k západu tak, aby obličej mrtvého a oči jeho pohlížely k východu, patrně proto, aby mrtvý byl obrácen lícem k vycházejícímu slunci. S touto orientací setkáváme se pravidelně a u všech Slovanů.<sup>3)</sup> Kde jsou zdánlivé odchylky od směru vypsaneho, vznikly obyčejně tím, že slunce v různých dobách ročních vycházelo na různých místech obzoru.<sup>4)</sup> Zcela odchýlná orientace, zejména na severu k jihu, je na slovanských pohřebištích výjimkou takovou,<sup>5)</sup> že v po-

<sup>1)</sup> Existuje dosud u ugrických Manzů v Zavalží, u Votjaků, Burjatů, Ostjaků (u Mordvinů ještě v XVII. stol.) a je také typické pro stará, zjevně neslovanská (finská) pohřebiště v kraji staré Mordvy a Muromy (*J. Smirnov*, Мордва. Изв. общ. арх. Казань X. 2, 179, srv. i 394, 395, *Gorodcov*, Изв. арх. ком. 1910. XXXVII. Прилож. 133), a v mohylníku ljadinském (*Jastrebov*, Лядин. мог. 3). Ostatně i na západě v Ljucině to bylo (Люцин. мог. 5—6).

<sup>2)</sup> Srv. nálezy Kirkorovy u Grodka a v Žnibrodech (*Zbiór III. 21. 25*), jež u Grodka na uročišti „Peczenyja“ potvrdil i *Ossowski* (*Zbiór XV. 40*).

<sup>3)</sup> Je to tak normální, že vycítám dále jenom výjimky.

<sup>4)</sup> Tak bych také vykládal nepřesný výraz Beltze, jenž dří o slov. hrobech meklenburských, že je při nich orientace „nejrůznější“ (*Altertümer 375*).

<sup>5)</sup> Orientace od severu k jihu hlášena byla výjimečně u těchto pohřebišť v Čechách a na Moravě: Otmiky (Pam. arch. XII. 18), Stará Boleslav (*Buchtela*), Židovice, Ryběšovice (*Červinka*, Pravěk 323). V Rusku vidíme častěji hlavu na sever v kurhanech kostromských (*Spicyn*, Зап. XI. 229), v rjazańské u Kasimova (tamže 236), výjimkou jsou hlášeny též z vladimírských výkopu hr. Uvarova (*Spicyn*, Изв. арх. XV. 99), což je zde zjevně příznak finský (srv. násl. poznámku). Jedna kostra

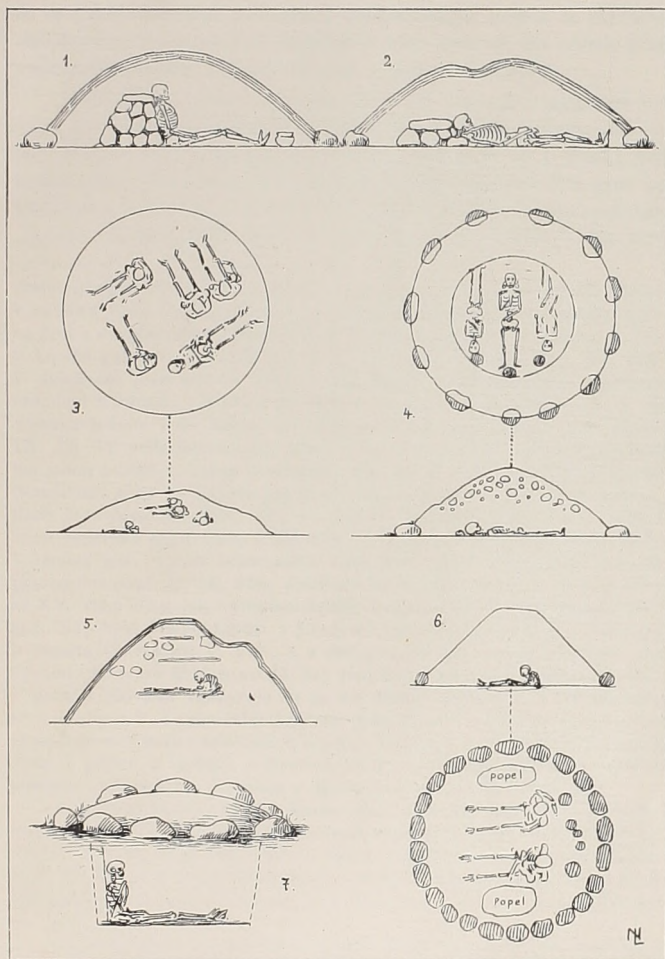
dobných hrobech máme spíše příslušníky jiných tradic, jiného původu, nebo aspoň projev vlivu cizího. A tu bych poukázal opět na to, že zejména Finnové a Turkotataři pochovávali velmi hojně s orientací od severu k jihu.<sup>1)</sup> Také nordický vliv to mohl býti.<sup>2)</sup> Častěji než poloha od severu k jihu vyskytuje se na slovanských pohřebištích směr sice východozápadní, ale s tělem obráceným tak, že nohy jdou na západ a hlava k východu. Objevuje se to nejvíce, pokud jsem mohl sledovati, v severní, z části i v centrální Rusi.<sup>3)</sup> Při tom je nad míru zajímavou,

hlavou k jihu byla i v Myškově a rovněž u Bolhanu blíže Olhopole (Zbiór XVI. 92, XIV. 73), jedna i u Rogowa v kraji plockém (Światowit II. 24). Na jih (na západ asi  $\frac{2}{3}$ ) bývají obráceny kostry v mohylách příladožských (*Brandenburg* 20), výjimkou na východ nebo na sever. V staroruském újezdě a porchovském je podle N. Rericha normální poloha, ale tvář na jih obrácená také se vyskytuje (Зан. XI. 355, 359 360 Poddubi, Ljubitovo, Golovice, Borkino). Ve valdajském új. na řel V. Glazov tvář k jihu obrácenou častěji a různé orientace i v jednom kurhaně (Зан. V. 1, 17 27 sl.). V petrohradské gub. vyskytuje se poloha k jihu podle Rericha ve 4—5% (Зан. XI. 323 sl., 355). Srv. i násl. poznámku. Rovněž dále na litevském území vyskytuje se občas orientace na sever, tak v Salapiaciszkách u Vilna (Światowit I., 32, VI. 145, Mater. X. 39. XI. 37), v mohylách v Poszuszwu i Kovna a rovněž v Ljucinė (Люцин. мог. 8).

<sup>1)</sup> V mohylníku ljadinském byla většina koster hlavou k jihu a jen výjimkou jinak (*Jastrebov*, Лядин. мог. 3), v muromském pohřebišti u Podbolotni byly k severu nebo k západu (Изв. арх. ком. XXXVII. Прилож. 133). Také ve finských hrobech na Ose je poloha hlavou k severu a severovýchodu typická (Spicyn Зан. XI. 233), také v muromských u Urvanova a v znamenitém mohylníku u Maximova z XI. stol. (tamže 209). Jsou-li, jak praví předběžná zpráva, na nově odkrytém mohylníku u Tichvina v novgorod. gub. kostry položeny k jihu, je to rozhodný znak proti slovanskému původu (Praeh. Zs. III. 362). J. Smirnov sděluje, že ještě v XVII. stol. pohřbíval mordvinský kmen Erza hlavou k severu, kmen Mokša naopak hlavou k jihu (Изв. общ. арх. Казаñ. X. 2, 179). Doposud pak pochovávají hlavou na sever Jakuti, hlavou k jihu Burjati a Ostjaci a podle Pallasa i Kirgizi (tamže X. 85, 197, 396, 397, 399). Také v hrobech skythosarmatských shledáváme orientaci na sever (Зан. арх. XII. 291 sl.) a rovněž v pozdějších kočovnických z VIII.—IX. stol. (*Chamnenko*, Древности Придн. IV. 12 sl., *Brandenburg* a *Makarevič* Изв. XII. 291, 292), ač v nich jinak bývá i orientace slovanská (Арх. Лѣт. 1903, 87).

<sup>2)</sup> *Montelius*, Cultur 241.

<sup>3)</sup> V mohylníku u Fedova (Novgorod) mezi 44 kostrami 24 leželo hlavou k východu a 9 k západu (*Spicyn*, Изв. арх. XV. 1905). V gдовských kurhanech byly v 11 případech kostry s hlavou na východ, jednou s hlavou k jihu (*Spicyn*, Гдовские кург. 12 sl.). O kurhanech smolenské gub. viz násl. poznámku. V radimičských kurhanech Spicyn ze 153 případů našel 36 s hlavou k východu (Радим. кург. 28), v kurhanech novozybkov



Tab. XVII. Abnormální polohy těla v ruských kurhanech: 1. 2. typická poloha v kurhanech petrohradské gub. (podle Ivanovského) 3. Polišce, krestěckij új. 4. Patrějeva gora u Gdova; 5. 6. Lisino a Rabitici (petrohr. gub.), 7. Kamenka u Gdova.

že se poloha rozlišuje pohlavím,<sup>1)</sup> předpokládajíc ovšem, že příslušné anthropologické rozpoznání badatelovo bylo správné. Na severu Rusi vyskytují se častěji i různé orientace v jednom karhaně.<sup>2)</sup>

Je-li základní právě popsaná orientace zároveň i původem domácí, slovanská, či souvisí-li s vlivem křesťanského náboženství, je jiná otázka. Na předkřesťanský původ ukazovalo by v Rusku Žití Konstantina Muromského, v němž se nevěřící Rusové diví, proč po křesťanskou pochovaný kníže Michal nedostal mohyly a nebyl pohřben „в знакъ на востокъ“, t. j. na znak, lícem k východu.<sup>3)</sup> Na jisto

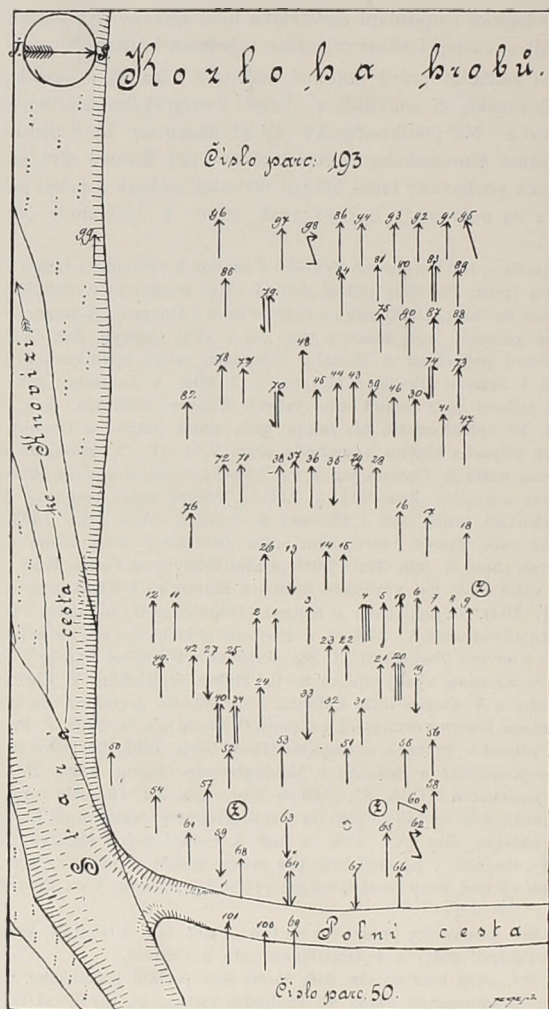
ského újezda v 105 kurhanech bylo jen 5 hlavou k východu a téměř všechny v bassinu Iputi. Podobný jediný případ našel Romanov v mohylev. gub. na Sozi a v bychovském újezdě mezi Berezinou a Dněprem (*Spicyn*, I. c. 11). V kurské gubernii jsou doklady toho asi v 16% (*Spicyn*, Зап. XI. 242). V důležitém pohřebišti u Nicachy (Charkov) našla Melniková čtyřikrát orientaci k západu (Труды XII. арх. с. I. 694). V kalužské gub. u vsi Kochan jednou byla hlava na východ (*Ždanov*, Изв. арх. ком. Прил. IX. 39). Ve velikoluckém új. pskov. gub. našel Glazov u Dochina také jen jeden případ s hlavou k východu (Зап. V. 1, 51). V gžatském újezdě (Smolensk) našel S. Gatsuk jen u vsi Panova typicky polohu obrácenou, jinde byla normální (Зап. VII. 1, 114), z Volyně znám podobný doklad dvou orientací proti sobě z Olevska u Ovruche (Арх. Лѣт. 1903, 183). V minské gub., újezdě bobrujském našel Zavitněvič 10% koster naopak položených (Зап. X. 326, 328). Ještě pozdní mohyly na Černé Rusi z XIV. až XV. věku mají jen výjimkou kostry s hlavou na východ (*Spicyn*, Зап. арх. XI. 304). Na pohřebišti v Korzybii (Ploňsk) našly se kostry s nohama k západu (Światowit V. 213), a u Rogowa (Plock) docela na západ, na východ i k severu (Światowit II. 24), podobně v Blichowě (tamže VII. 43). I jinde u Slovanů vyskytuje se to jen řdkou výjimkou. V Chorvatsku slov. hroby u V. Gorice blíže Záhřeba byly vesměs normálně orientovány až na jedinou kostru s obličejem k západu (Vjesnik n. s. X. 123). Z Pomořan znám 1 případ v hrobech u Raminu (Berl. Verh. 1898, 93); více dokladů poskytlo pohřebiště u Bobzinu v Meklenbursku (Nachr. 1895, 26).

<sup>1)</sup> Древности XI. 3, 87, *Spicyn*, Зап. арх. XI. 182. Ale v juchnovském újezdě, kde se také vyskytla dvojí orientace, leželi muži hlavou na východ (*Spicyn*, Зап. XI. 183) a také v radimských (*Spicyn*, Радим. кыр. 28). Rovněž v Ljucině byla prý přesně rozlišená orientace a to muži hlavou na východ, ženy na západ a jen výjimečně na sever i na jih (Люцин. мог. 8).

<sup>2)</sup> Srv. poznámky předešlé a na tab. XVII. obr. 3 (Polišče, křesťecký új. v novgorod. gub.) a 4. (Patrějeva gora u Gdova).

<sup>3)</sup> Srv. výše text na str. 246. Podle slov poslání pečerského mnicha Feodosia (о варяжской вѣрѣ) ve východní církvi, na rozdíl od latiníků, kladli mrtvé nohama na východ (*Porfirjev*, Ист. р. слов. I. 378) a v Bosně u orthodoxních Srbů musí býti mrtvý tak položen (*Lilek*, Wiss. Mitth. Bosn. IV. 405), tak i u Bulharů (*Marinov*, Жива Стрп. III. 253). Viděli





Ob. 26. Pohřebiště XI. věku u Želenic.

aspoň, byl-li, jak se zdá, pohřeb lícem k slunci už v domácí ideji národní, křesťanství zvyk této orientace upevnilo, tak že výjimky sledujeme řídké. Jediným mně známým pohřebišťem z XI.—XII. st., kde převažuje orientace obrácená, je mohylník fedovský na řece Mstě.<sup>1)</sup>

Jinak leží normálně nespálené tělo nataženo na hřbetě, s rukama podél těla nebo na životě skříženými, nebo i s jednou u prsou a druhou podél těla, ještě řídkěji s jednou pod hlavou. Nohy bývají nataženy vedle sebe nebo někdy skříženy. Všechny způsoby nalézáme promiscue i na jednom pohřebišti.<sup>2)</sup> Jiné polohy těla jsou řídké, a kde v archaeologických popisech čteme o polohách jiných: na straně nebo docela nepřirozených, na př. tváří do země,<sup>3)</sup> nebo s tělem stojícím,<sup>4)</sup> jsou to buď anomálie nebo prostý omyl, vzniklý rozrušením původní polohy při nedosti opatrném kopání.

Dvě odchylné polohy však zasluhují ještě několik slov. Předně je otázka, zda-li se neudrželo místy pochovávání v poloze skřížené na boku (totiž s nohama k životu přikřčenými), které je tak typické pro starší praehistorické periody. Bylo kdysi všude v Evropě rozšířeno a všude primární polohou pohřební, jejíž vznik, ač je rozšířen po celém světě, není ostatně dosti jasný<sup>5)</sup>, — potom pomalu zánikalo, až zaniklo v době římské. Ale jsou zprávy, že se jednotlivě obje-

jsme už napřed, že církev východní i jinak přejímala a zachovávala obyčej pohanský. Ale i na západě Slovanstva křesťanská pohřebiště X.—XII. stol. mají tuto orientaci.

<sup>1)</sup> Srv. str. 360 pozn. 3.

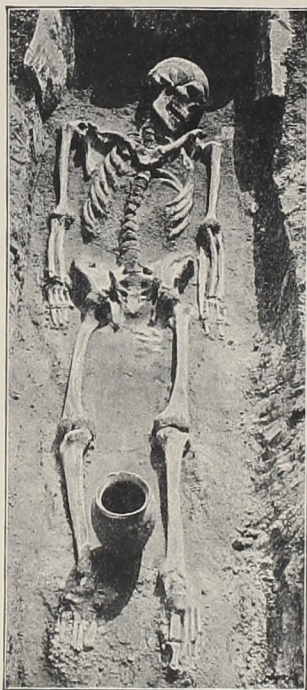
<sup>2)</sup> Na př. ve volyňských mohylách našel Antonovič ruce nejčastěji podél těla (43%), potom položené na pánevních kostech (30%) nebo na životě (17%), Melniková našla v 50% podle těla (Труды XI. арх. с. I. 136, 489), V. Gezay na hradišti očakovském zase téměř všechny s rukama na těle a zřídka podle těla (Арх. Лѣт. 1904, 92). Samokvasov v černigovských skupinách našel nejčastěji ruce složené na životě a hrudi nebo podle těla (Могины 192, 208). V minské gubernii mají ruce obyčejně podle těla (Зап. арх. X. 331). V celku jest nejčastější položení rukou na těle, potom vedle těla.

<sup>3)</sup> Tak ličí starší zprávy nález u V. Týnice na Moravě (Čas. Mat. Mor. 1875, 13), v Čechách u Hředel (Pam. XI. 96, podle Pam. XI. 47 ležely na straně), na Podolí u Skrzyżawky (Zbiór XIII. 41) a pod.

<sup>4)</sup> Na Moravě v Ryběšovicích a Židlochovicích (Dudík, Sitzungsber. Akad. Wien 1854, 473, 478, Mitth. Centralcomm. 1875. XX.).

<sup>5)</sup> Srv. studie: M. Wossinsky, L'attitude repliée des morts aux temps préhistoriques (Paris 1891), O. Schoelensack, Über die Bedeutung des Hockerbestattung (Berl. Verh. 1901 522), R. Andree, Hockerbestattung (Archiv f. Anthr. XXXIV. 4, 1907) a stať Červínkovou, Starož. moravské II., 5—11.

vuje i na pohřebištích pozdějších, ba velmi pozdních. Je to přežitek? Či jsou to cizinci, kteří do té doby uchovali starý zvyk? Či je tu prostý omyl archaeologický, zaviněný nepřesným kopáním? O tento omyl



Obr. 27. a 28. Kostry v hrobech u Želenic.

běží jistě při leckterém ze starších nálezů a popisů, které i jinak nebývají věrohodné. Ale vedle toho máme doklady i z novějších a dobře zkoumaných pohřebišť<sup>1)</sup> a proto nezbývá, než konstatovati, že se občas z příčin nám bližší neznámých pochovávalo i v poloze skrčené.

<sup>1)</sup> V Čechách na př. doloženo u Libic (Pam. XV. 701) v Želenicích a Žižicích (Pič, Star. III. 1. 76). Starší, méně věrohodné zprávy máme

Ještě určitěji je dnes zjištěno, že se v některých končinách praktikoval další jiný způsob: vedle normální polohy pochovávali se mrtví i v poloze sedící, obyčejně lícem na východ.<sup>1)</sup> Také pro tento zvyk nejsou nám důvody známy, ale byla patrně místní tradice rodová, která k tomu vedla, poněvadž se to objevuje na některých místech hojněji, ba přímo typicky. Ale jinde, kde je to zřejmě výjimkou, jaký tam byl důvod, nevíme.<sup>2)</sup> Jakkoliv geografické rozložení této

o pohřebištích u Hradce Králové, na Hrádku v Prachovských skalách, u Hrázka, Dražkovic, Kouřimě, Tašnovic, St. Boleslavě, na Moravě u Příkazu, Nákla, v Cholině, v Slezsku u Malé Týnice (Srv. mé Příspěvky k anthr. I. 26 a *Pič*, Starož. III. 1, 329 sl.), v Poznaňsku u Miloslavě (Schles. Vorz. III. 411). Na Volyni našla Melniková 3% koster s nohami skrčenými (Труды XI. апх. с. I. 490) a v pohřebišti u Nicachy na Charkovsku 2 kostry na boku (Труды XII. апх. с. I. 694). Také v Černachově našel Chvojka vedle natažených 3 kostry skrčené (Поля погреб. 10). Na severu našel Brandenburg u Ladogy dva případy (Курр. Прилад. 20). V Krainburgu mezi sty kostrami byla jedna skrčeně vložena do malého hrobu (Šmid, Jahrbuch Centralcomm. I. 1, 56).

<sup>1)</sup> Srv. příklady na připojené tabulce XVII., obr. 1 a 2. představují typ kurhanů z pskovské, vitebské a petrohradské gub. podle výkopů L. Ivanovského, obr. 3. je kurhan z Poliště, új. krestěckého, obr. 5. kurhan z Lisina petrohradské gub. (nad kostrou vrstvy popela, ohniště), obr. 6. kurhan z Rabitců tamže, obr. 7. žalnický hrob z Kamenky u Gdova asi z XIII. stol.

<sup>2)</sup> Se sedícími kostrami setkáváme se nejvíce v Rusku a tam nejčastěji na severu. V gdovských kurhanech XI. stol. našly se sice jen dva případy (*Spicyn*, Гдов. курр. 12), ale v okolí Petěrhofu, Jamburgu, Carského Sela kostry v hrobech obyčejně sedí s nohama k východu obrácenými, řídčeji na sever (*Rerich*, Зап. апх. XI. 323, 401). Také na západ od Gatčiny našel Ivanovskij kostry sedící na vrstvě popela s nohami k východu (Перр. курр. 8). Zde udržel se zvyk tento až do XIV. a XV. stol. jako u Gdova (tamže 37 a Зап. апх. XI. 326, 401). V kurhanech u vsi Smolkala v újezdu petěrhofském téměř všechny kostry seděly (Изв. апх. ком. III. Прилож. 16). U stanice Okulovky ve Valdajském lese vykopal N. Rerich velkou mohyлу, v jejímž středu nad silnou vrstvou uhlí a popela bylo 13 sedících koster (Изв. апх. ком. I. 60). Z okolí Valdaje uvádí týž badatel ještě tyto doklady: čtyři sedící kostry v kurhaně u Ljubitova na Šeloní, v žalniku u Solonicka (staroruský újezd), u Stamšiva, u Glubočichy a v kurhanech u vsi Djatlice nedaleko Gostilic (l. c. 67 a Зап. апх. XI. 355, 365, 368). Podobné našel V. Glazov s různou orientací v kurhanech u Poliště (krestěcký újezd), u Berezoviku, u Podolu, u Gory (Зап. V. I. 17, 27, 29; Изв. апх. 1901, 60 sl.) a u samého Novgorodu blíže sela Kosického (Выставка II. 206, Katalog hist. mus. 164, *Spicyn*, Курр. петр. 36). Občasný výskyt sedících koster můžeme však sledovati i dále od tohoto centra. Tak podle *Spicyna* objevují se občas i v mohylách gub. kostromské (Зап. апх. XI.



anomalie — obyčej totiž vidíme koncentrovaný na severu Rusi, hlavně v gub. petrohradské, novgorodské a pskovské při hranici finského obyvatelstva — nabádá opět k úvaze, nemáme-li před sebou obyčej původu cizího, finského, myslím, že bude od toho upustiti, neboť Finnové v ljadinském a tomnikovském nebo podbolotninském mohylníku leží nataženi na znaku a rovněž Lotyšové v Ljucině. Zajímavé je ovšem velice, že se pohřbívání v sedě stalo obyčejem teprve v době křesťanské. Neboť typickým stal se tento způsob teprve od XII. stol. a udržel se do XIV.—XV.

---

229), rjazaňské (236), jaroslavské (223), kurské (242), orlovské (188), minské (289; srv. *Zavitněvič*, *Žan.* X. 326), vitebské (*Spicyn*, *Kypr. nerp.* 36) a jdou na západ až ke Grodnu (*Spicyn*, *Žan.* XI. 293). Nemohu však kontrolovati, běží-li tu vždy o hroby doby slovanské. Z gub. mohylevské uvádím ještě nález u Votni (Katalog hist. mus. 117, 143, 144), Šapcyce (Mater. I. 98); v bobrujském kraji na Berezině našlo se jich 14% v mohylách XI. a XII. stol. (*Žan.* X. 326, 328). Ve vitebské gub. u Štirnan našla se sedící kostra s mincí XV. stol. (*Žan.* XI. 401). V gub. smolenské našel doklady VI. Sizov u Buchovky (*Spicyn*, l. c. 182, Katalog hist. mus. 117), jiný pochází z kurhanu u Čufary, z tulské gub. ohlásil doklad F. Kitajev od dědiny Smedovky (*Spicyn*, *Žan.* XI. 197), a z kijevské Č. Neyman z kurhanu u vsi Jerčyk v kraji skvirském. Zde kolem sedící kostry leželo 12 jiných bez hlav (Zbiór VIII. 33). V nižegorodské gub. byly prý u děr. Baranikové na Volze (Изм. общ. арх. Казаң. XI. 168). Slovanskost posledních dokladů je ovšem nejistá.



## VI. Hřbitovy.

Přejdeme-li od jednotlivého hrobu k celému komplexu, tedy ke hřbitovu, a přihlédneme-li k detailům, které se poutají k tomuto celku, podotkl bych ještě následující.

Pokud se týče místa a polohy, kterou volili staří Slované pro své hřbitovy, zdá se podle některých příznaků, že původně také oni, podobně jak to hojně bývá u mnohých primitivních národů,<sup>1)</sup> pochovávali své mrtvé buď v příbytcích nebo hned vedle domu, ponechávající po případě dům nadále pro duši zemřelého. Nasvědčují tomu zmíněné analogie, dále obecná víra v duše domácích předků, které žijí i po smrti těla v příbytcích,<sup>2)</sup> a konečně snad i zvyk, místy doložený, pochovávat nekřtěné děti pod prahem.<sup>3)</sup> Archaeologické doklady jsou ovšem dosud velmi řídké nebo málo věrohodné,<sup>4)</sup> neboť jim chybí přesný průkaz současnosti hrobu s pozdní kulturou slovanskou. Za to se nedávno R. Meringer pokusil doložit tento primární zvyk pohřební u Slovanů i cestou jazykozpytnou. Domnívá se totiž, že sl. *chlěv* nevzniklo pře-

<sup>1)</sup> Zvyk pohřbívati v chýších a pak je opouštěti (z obavy před návratem duše) je velice rozšířen. Srv. na př. množství dokladů z celého světa u *Waitze Anthr.* II. 195, 414; III. 387, 419, 467; V. 2, 153, 155; VI. 405, 406, 685, *Lubbocka*, *Vorgesch. Zeit.* I. 127, *Spencera*, *Sociologie* 244, 245, 306, 307, 309, *Lipperta*, *Seelencult* 12 sl.

<sup>2)</sup> Srv. dále příslušný odstavec o ctění penatů u Slovanů v kapitole o mythologii a *Máchal*, *Nákres slov. bájesloví* 89 sl.

<sup>3)</sup> Srv. *Kotljarevskij*, *Порр.* 66. 231. Snad sem patřil i zvyk místo člověka pochovati pod prah nebo pod podlahu zvíře, na př. kohouta, *Máchal*, I. c. 93.

<sup>4)</sup> Tak na př. popisuje a sděluje Červinka, že v jedné sídelní jámě staroslov. osady v Zbejšově u Brna nalezena byla opálená lebka a kosti lidské (*Pravěk* 330, *Knies*, *Č. Lid.* III. 464). U Uh. Hradiště našlo se 5 koster s hradištnou keramikou vedle jam (*Čas. olom.* 1897, 140, *Červinka*, *Pravěk* 322, 328). V Meklenbursku podle *Beltze* (*Alterth.* 377, 378) jsou hroby hned vedle sídelních jam, na př. ve Stove u Nov. Bukova a v St. Bukově. Podobně byly nalezeny v Braniborsku u Platika (*Zs. f. Ethn.* V. 156).

jetím z got. *hlīja*, jak se dosud obyčejně soudilo, nýbrž z got. *hlaiw*, a sice již v době, dokud toto slovo u Germánův značilo obytný dům a zároveň hrob.<sup>1)</sup> Prof. J. Janko srovnává s tím i círksl. *sbkatati* — pohřbiti, vlastně: v domě uschovati a stč. *pokutiiti* — pohřbiti.<sup>2)</sup>

Vedle toho však už odedávna a později asi bez výjimky vyhledávali Slované pro své mrtvé vhodné místa opodál dědin, zejména od té doby, když se počali v průběhu I. tisíciletí po Kr. pevně usazovati.<sup>3)</sup> Bylo to obyčejně poblíže tekoucích vod, na zalesněných stráních a mírných výšinách nebo na temenech kopců, na hradištích. Zejména rozcestí byla oblíbeným místem pro pohřby.<sup>4)</sup> I později, když už zavládlo křesťanství a kněží doporučovali zakládati hroby kolem kostelů, uchylovali se ještě dlouho mnozí na místa, která posvětila stará tradice, a pochovávali nadále na polích a v lesích, tak že bylo občas třeba ostrých zákazů tohoto „pohanského“ způsobu pohřbívání. Známe takové zákazy z Čech z doby Břetislava I. r. 1039 a Břetislava II. r. 1092,<sup>5)</sup> z Pomořanska z r. 1125,<sup>6)</sup> z Ruska z r. 1534, 1548.<sup>7)</sup> a na Ukrajině ještě r. 1770 pochovávali v zahradách a vedle domů.<sup>8)</sup> Rovněž v Gemeru na Slovensku v XVII. století kladli mrtvé do lesů pod stromy přese všechny církevní hrozby a tresty<sup>9)</sup> a u Srbů ještě do nedávna vyhledá-

<sup>1)</sup> Idg. Forsch. XVI. 117.

<sup>2)</sup> Janko, Věstník Národopisný II. 66.

<sup>3)</sup> O této otázce srv. zatím výše str. 177.

<sup>4)</sup> O ruských Slovanech dokládá Letopis přímo, že pochovávají u cest — на путях (Letopis lavr.<sup>3</sup> 13, srv. výše str. 231). *Kolljarevskij* (Порп. об. 125) domnívá se, že podnětem k tomuto zvyku byla představa, že zde duše zemřelých chrániti budou majetek pozemkový, poněvadž cesty byly zároveň hranicemi majetků. O pohanském pochovávání „in bivitis et trivitis“ u starých Čechů srv. následující zákazy.

<sup>5)</sup> Kosmas II. 4 a III. 1. Srv. text výše na str. 232. Hájek v Kronice (147 b) parafrasuje to slovy: „mnozí pak po lesích a polích s rozličnými kouzly své mrtvé pohřebovali. Jiní stánky pohanským obyčejem na rozcestí činili“ . . . Srv. výše str. 276.

<sup>6)</sup> Ebbo Vita Ottonis I. 12: ne sepeliant mortuos inter paganos in silvis aut in campis sed in cimiteriis. Podobně čteme už v kapit. paderbornském r. 785 čl. 22.

<sup>7)</sup> V zákazech velkonovgorodských arcibiskupů Makaria a Feodosija z r. 1534 a 1548 vytýká se obyvatelstvu Votské pjatiny, že ukládá mrtvé do lesů s pohanskými zvyky („мертвыхъ своихъ кладуть въ лѣсѣхъ по курганомъ и коломищомъ“, t. j. po žalmikách), místo na hřbitovy u kostelů (Допольненія къ Акт. Ист. I. 27, 57). Podobné zákazy z XV. stol. známe z Litvy (*Bruckner*, Litwa 45).

<sup>8)</sup> *Konstantinovič* (Труды III. арх. с. I. 182).

<sup>9)</sup> Podle sdělení *Kr. Charvát* v Slov. Pohľadech XV. 24.

vali si hroby na místech, která měli nebožtíci za živa rádi, pod stromy a podél cest.<sup>1)</sup>

Rozsáhlost pohřebiště řídila se počtem obyvatelů osady, resp. rodu. Máme zprávy o hrobech jednotlivě roztroušených, potom o malých skupinách, ale ponejvíce vidíme pohřebiště větší, ba jsou i mnohá s počtem hrobů do set jdoucím, která při nevelikém intervallu časovém, jak vidíme z poměrně jednodité kultury, svědčí na osady velmi četné. Už v době žárových polí popelnicových máme toho doklady, na př. z Čech (u Plátenic bylo více než 250 hrobů, u Dobřichova téměř 250), z Polabí (u Darzau bylo asi 4000 hrobů) nebo z Rusi (u Čerňachova 500—600 hrobů). Z pozdější doby vidíme rozsáhlé kurhanové hřbitovy v Rusi, zejména v jižní a centrální oblasti, kde dosahují až čísla 1000 kurhanů a ještě více.<sup>2)</sup> Na pohřebišti bývají mohyly častěji rozděleny v menší skupiny, patrně to hřbitůvky jednotlivých rodin.

O ohraničování celých hřbitovů zvláštním plotem nebo zdí, valem, nemáme starých zpráv, ale je pravděpodobné, že místy tak bylo. Archaeologicky doložen je tu a tam pouze společný val kolem hřbitova, resp. hřbitov býval někdy zakládán na starém hradišti.<sup>3)</sup>

<sup>1)</sup> *Miličević, Жизнь Срба* 337 sl., 350. Utopence, náhle zemřelé a samovrahy dosud pochovávají u cest (l. c. 350).

<sup>2)</sup> Nevím, pokusil-li se kdo o úhrnou statistiku kurhanů v slovanském území Rusi. Ale údaje o jednotlivých krajích jdou do tisíců. V minské gubernii podle odhadu Taturova je kolem 30.000 kurhanů, Antonovič v drevljanské zemi spočetl jich 7400, skupina smolenských v okolí Gnězdova jde do tisíců (*Sizov* 5), ve Volyni napočteno jich přes 5760 (*Сборникъ топогр. св. о кург. и город. въ Россіи. Волын. губ. Петр. 1888*). V letech 1851—1854 dal rozkopati hr. Uvarov mezi Rostovem a Vladiměří 7729 kurhanů a ještě jich tam zbylo dosti. Pokud se týče síly jednotlivých hřbitovů, uvádím aspoň některé příklady. Na Volyni mohylník u Suraze (Kremenec) měl přes 300 kurhanů, u Rykaň přes 800, u Krásného (obé v új. dubenském) 220, v zemi drevljanské u sela Buk 200, u Grubaska 900, u Žitomiru přes 300, u Jagnjatina přes 1000, u Miropole 464 (*Antonovič. Раскопки древн. I, Труды IX. арх. с. Prot. 70, XI. арх. с. I. 134, Hamčenko, Изв. XI. арх. с. 148*). U Snětina bylo podle Samokvasova docela v jedné skupině 1700 mohyl (*Съвер. земля 43*).

<sup>3)</sup> Jinak dí *Spicyn (Павв. 46)*, že v Rusi staré hřbitovy s jamami a pole popelnicová nikdy nebyly ohraničeny valy nebo zdí. Z Čech známe řadu pohřebišť na starých hradištích, na př. na Hrádku u Čáslavě, v Budči, v Dřeviči, na Hrádku u Sudoměře, v Hradišti nad Bělinou, na Levém Hradci, u Lštění, u Piňova, na Hrádku v Praze a v Prachovských skalách u Jičína, u Štítar, u Žabonos, blíže Peček, na vrchu sv. Jana u Netolic atd. *Srv. Pič, Starož. III. 1, 329 sl.* V Rusi na př. na hradišti u Očakovském (Kaněv), u Slobidky (Zolotonoš), na Pastéřském (Čerkassy), Šargorodu (Vasilkov) atd.

Nebylo-li zvykem stavěti hranici pro mrtvé tělo nad hrobem samotným a tam ji spáliti (srv. výše str. 240), nalézalo se po straně hřbitova jedno nebo více míst (obyčejně neckovitých jam), určených pro spalování mrtvých; na nich se pak popel sebral a odnesl na místo pro hrob určené. Zoveme je *žároviště* nebo *ustriny* z lat. *ustrina*, též *ustrinum* — místo pro pálení mrtvol.<sup>1)</sup> Oba tyto způsoby spalování, na hrobě i mimo hrob, praktikovali Slované v IX.—XI. stol. současně, jak ukazují některá pečlivěji probádaná ruská pohřebiště,<sup>2)</sup> a je úkolem dalšího bádání vyšetřiti, zdali druhý způsob — společné žároviště mimo hrob — byl jim zprvu cizí a přejat teprve vlivem nordickým, jak se domnívá A. Spicyn.<sup>3)</sup> První je každým způsobem domácí.

---

<sup>1)</sup> O římských ustrinách (řec. *καύστρα νεκρῶν*) srv. na př. Blümner, Privataltertümer. 499. Jinak o ustrinách vůbec (hlavně z východního Německa) psal Olshausen v Berl. Verh. 1892, 129 sl. Z dob starších polí popelnicových jsou žároviště konstatována uprostřed hřbitova, na př. u Podolí na Moravě (Černý, Pole popel. 19), u Gače blíže Przeworska (Hadaczek, Teka kons. 111. 2, str. 3) nebo vedle pohřebiště (Pič, Starož. II. 3, 1, dále na př. u Pouchova, Dobřenic, Blešna). Max Ebert nedávno popsal a rekonstruoval takovou ustrinu u vsi Cosilenzien, blíže Liebenwerdy (Zs. für Ethnol. 1909, 940). Výklad je ovšem trochu násilný. Jinak jsou ustriny ve vých. Německu dosti hojné (Wilmersdorf, Rüdersdorf, Woltersdorf, Oderburg-Bralitz, Mixdorf atd. L. c. 944, 945).

<sup>2)</sup> V kurské gub. dalo se pálení téměř vždy mimo hrob (Spicyn, Зап. XI. 241), v kijeverské se dalo obojím způsobem (tamže 265), ve volyňské dalo se na hrobě (289), v grodněnské mimo hrob (popeliště uvnitř bylo jen jednou, Spicyn 293). V Gnězdovu konstatoval Sizov oba způsoby (Sizov, Смолен. кург. 8, 26). Z 78 kurhanů zkoumaných S. Šergějevem 31 mělo žároviště v mohyle, 13 mimo mohylu, 24 bylo vůbec pustých (Spicyn, Изв. арх. XV. 9), pod. vidíme u Arefina v smolenské gubernii (Katalog hist. mus. 113 sl.). V minské gub. byl též obojí způsob (Zavitněvič, Зап. X. 326). Z hrobů pelavinských (novgor. gub.) soudí Rerich, že žároviště bylo mimo hrob (Зап. V. 1, 20). Radimiči spalovali na hrobě (Spicyn, Радим. кург. 21), v Černigově však v Gulbišči je patrné, že žároviště bylo jinde (Samokvasov, Могилы 196), podobně u Sědněva. Spicyn sděluje, že v Kijevě našla se pec na spalování mrtvých s popelnicemi a mincemi X. stol. (Зап. арх. XI. 267).

<sup>3)</sup> Spicyn, Изв. арх. XV. 9. Sizov má spalování mimo mohylu za oslabení původního zvyku páliti hranici nad hrobem (l. c. 27). Proti domněnce Spicynově svědčí však to, že společná žároviště jsou doložena už vedle popelnicových polí předřímské i římské periody.

## VII. Hrobní a hřbitovní terminologie.

Ke konci chceme se ještě zmíniti o staré slovanské terminologii hrobní a hřbitovní. Pro jednotlivé druhy hrobů (stsl. a všesl. *grobъ*<sup>1)</sup> od *grebъ*, *gretъ*) vyskytuje se řada speciálních názvů, starých i později vzniklých, z nichž důležitější probrali jsme už výše v textu (*mohyla* str. 303,<sup>2)</sup> *sopka* str. 313, *majdan* str. 307, *žalník* str. 319). Jinak sledovati a vykládati názvy pro hrob a hřbitov, které se nalézají v dnešních jazycích slovanských, se mně, neřiklovi, vymyká.<sup>3)</sup> Jen o ruském termínu *kurhan*, dnes obecně užívaném, připomínám, že je původu cizího, nejspíše tureckého a značilo původně místo valem ohrazené, — později

<sup>1)</sup> *Berneker* EW. 353, *Miklosich* EW. 76. O domnělém germánském původu tohoto slova srv. *Mladenov*, Герм. элем. 51.

<sup>2)</sup> Zde bych ještě podotkl, že ve starých pramenech pomohanských rozeznává se *mogila* a *dupna mogila* (ad montem lapideum *dupna muggula* sclavicali more sic nominatum. *Dreger*, Codex. Nr. 242 ad a. 1254), což označuje dutou mohylu (srv. stsl. *dupina* — *cavitas*, *дупънъ* — *cavus*, *дупъка* — *dīra*, *дуплѣ*, *дупль* — *dutý*. *Miklosich* EW. 52, *Berneker* EW. 237).

<sup>3)</sup> Srv. na př. ruské (resp. jinorodské) názvy: бугоръ, думовише, покуть, куча, мары, калмы, пауки, гноише, коломише, скуделиица, кладбише, погость, буй, буйвише, жальбише, мазарка, обо, барсъ, могильникъ, сопки, копцы, западни, батарей (*Kotljarevskij*, Погр. об. 21. 222, 232, *Dal*, Слов. s. v., *Spisyn*, Разв. 22, *Köppen*, О курганах, в Изв. тавр. арх. ком. 1908, Nr. 42, str. 17, *Smirnov*, Изв. арх. общ. Казань X. 176, 177). Ve vitebské gub. užívá se o kurhanech slova волотовка, což je v souvislosti s tradicí o Volotech — obrech (srv. germ. Hünengräber). Srv. *Köppen*, l. c. 18 (též v Gnězdově, srv. *Sizov*, Смол. кур. 6). V jižní Rusi mají kurhany občas jméno баба, бабица podle kamenných figur turkotatarských (srv. výše str. 327). Srv. Арх. Лѣт. 1903, 58, 211, Труды XIII. арх. с. I. 137. Ale v Karpatech slují tak i jednotlivé vrchy. V záp. a vých. Prusích říkají mohylám *czubatky* (Nachr. 1896, 17; Światowit I. 80, 81). Později se u velké části Slovanů ujal církevní název ř. κοιμητήριον, lat. *cimelerium*, *coemeterium* (slovin. cintoř, ch. cimiter, cimitor, cintor, sloven. cintor, pol. cmentarz, malor. цмынтар, цвынтар, цин-тор, мад'. czinterem, (*Berneker* 129, *Miklosich* EW. 147).



hrob s mohylou.<sup>1)</sup> Celé hřbitovy označovali staří asi nejvíce plurálními formami *hroby*, v *hrobech*, *mohyly*, v *mohylách*,<sup>2)</sup> také *kořce*, v *kořcích*,<sup>3)</sup> vedle čehož vznikla však i označení odvozená od *žalb* — *dolor*, *želeť* — *lugeo*,<sup>4)</sup> a pak od kmene *mrěti*, stupň. *mor-*.<sup>5)</sup> Pro toto svědčí řada názvů zachovaných po celém Slovanstvu: buď *Žale*, *Žaly* (na *Žalech*), *Želenice*, *Želenky*, *Žalov*, *Želany*, *Žalkov*, *Želim*, *Želinci*, *Žalka*, (*Žalky*), *Žalíky*, *Žalín*, *Žaliny*, *Žalné*, *Žalno*, *Žalník* atd.,<sup>6)</sup> nebo *Moráně*, *Moriny*,

<sup>1)</sup> Srv. Miklosich (Türk. Elem. im Slaw. Denkschr. Akad. XXXIV. 337) jenž odvozoval od pers. *gúrcháne*, *górchanah* — hřbitov, náhrobní dům, později od tur.-kuman. *kurgan* (Denkschr. XXXVII. 67, EW. 148). V turečtině značí podle Vámbéryho (Etym. Wörterb. 86. I.) *kurgan* místo „ohrazené“ od *kurga* — opevňovati. Také T. Korš soudil na původ turecký a na původní význam pevnost, hradiště (Archiv f. sl. Phil. IX. 514) a *Krek*, (Einleitung 434). Podobně jako Miklosich vykládal už Köppen z tatar. *kür-chane* (О курганях 10). *Krek*, l. c. soudi, že výraz předali Rusům Polovci nebo Kumáni.

<sup>2)</sup> Srv. české názvy místní ponejvíce s odkrytými praehistorickými pohřebišti: Hroby, Hrobice, Hrobičany, Hrobčice, a trati: V hrobech U hrobů, V hrobcích, Na hrobce, Hrobce (srv. Jelinek, Památky slovan-ského pravěku v místních názvech. Č. Lid. III. 161 sl., Pič, Starož. II. 3. 331). Jiná skupina jmen je odvozena od *mohyla* a *homole*: Homola, Homole, Na homolí, Na homolce, Mohylik, Mohelno, Mohelnice, Na Moravě užívá prý se slova *mugle* Č. Lid 545, Čas. ol. 1892, 105; „Mugeln“ říkali mohylám i v Dol. Rakousích (Mitth. anthr. Ges. Wien. I. 325). Srv. k tomu i starý pagus Mogelini, Mogelinia urbs u Mišně v zemi srbské (Dětmar IV. 4, V. 22). Také řeky dostaly častěji od mohyl názvy, na př. v Čechách a Sasku Mohylnice, Mohelka. V Slovníku geograf. król. polskiego (Varšava 1885) našel jsem v díle VI., str. 577 spoustu názvů místních odvozených od *mogila*, řek a dědin: Mogilanka, Mogielnica, Mogilany, Mogilna (Mogilnia), Mogilnica (7 vsí, 4 potoky a říčky), Mogilno (6 vsí a město), Mogila, Mogilka, Mogilki nebo Mogily nečítajíc v to celou řadu tratí a straní nesoucích tyto názvy. Ovšem u mnohých nalezeno přímo pohřebiště. Také názvy od *grob* jsou v Polsku dosti hojné: Grobce, Grobek, Grobki (častěji), Grobice, Grobin, Grobka, Grobla, Grobre (Slovník geogr. II. 810 sl.). U alpských Slovanů jsou názvy od Gomile, Groblje, Grobišče, Grobnik, Grobice. K srbským srv. Rječnik akad. III. 265: Gomilica, Grob, Grobište, Groblje, Grobljice, Grobnice, Grobovi, Grobovica.

<sup>3)</sup> Název „*kořce*“ pro hřbitov mohylový našel jsem doložen v gub. lubelské (Mater. II. 43, 53) a v Prusku v pow. moraském (Światowit I. 80, 81), na Slovensku (Čas. Olom. 1888. 38).

<sup>4)</sup> Miklosich EW. 406. Je však též stsl. *žalb* — břeh. Srv. chorv. žalo, srb. жал (ibidem).

<sup>5)</sup> Miklosich EW. 190.

<sup>6)</sup> V Čechách srv. Želenice, Želenky, Žely, Želevice, Želevíce, Žaly, Želejov, Žalník, Želenec, na Želivě, Želivsko, Žalany, Žalov, Želany, Žalkov, Želim, Na Želeném se starými pohřebišti (Jelinek, l. c. 162,

*Mory*.<sup>1)</sup> ač už lid sám si ani vědom není, jaký mělo místo původní význam. Pro hřbitovy, kde se spalovali mrtví a kde byla žároviště, objevují se občas i speciální jména, odvozená od slova *hořeti* (stsl. *gorěti*), *páliti* (stsl. *páliti* od kmene *pel-*), *pěci* (stsl. *pešti*), *žár* (stsl. *žeravъ*, *požarъ* od km. *žer-*), při nichž ovšem dlužno rozeznávat, běží-li vskutku o jméno starého žárového pohřebiště,<sup>2)</sup> či o mýtiny lesní, kdysi ohněm vypálené. Jména odvozená od *terbъ*, stsl. *trěbъ*, *trěbiti*, sem však sotva kde patří, pro jiný původní význam slova (*purgare*), třebaž se u nich občas nacházejí také stará a velká pohřebiště.<sup>3)</sup> Jiná serie jmen hřbitovních odvozena je od adj. *smutný*, od stsl. *męsti* — *turbare*.<sup>4)</sup>

---

*Piř*, III. 1, 402). V polském geograf. Slovníku (XIV. díl), naše, jsem opět spoustu názvu vsí, řek a tratí, sem spadajících: Žal, Žale, Žel lanka, Žaleniki, Žaliki, Žalimy, Žalin, Žalina, Żalowo, Żalinowo, Żalnie-Żalka, Żalkowce, Żalno, Żalo, Żalość. Slovem Żalka, Żalki a Żale označeny jsou tratě s pohřebištěm. Místy v Polsku prý docela lid i staré popelnice zove žalkami (*Boguslawski*, *Dzieje* 812). Na jihu v Krajině máme stará pohřebiště označena jmény Na Želah, Žale (*Šmid*, *Bericht* 17, 26). O rozšíření názvu *жальникъ* pojednali jsme už výše na str. 320.

<sup>1)</sup> Srv. v Čechách Mořina, Na Mořině, Na Moráni, Na Moráku (*Jelínek*, I. c., *Piř*, Star. II. 3, 347). V polském geogr. Slovníku (VI. 686 sl.) jsou uvedena jména vsí a tratí Mory, Moryń, Moryńce, Morzewo, Morzyce, Morzylki, Morzynek (patří-li všechny sem).

<sup>2)</sup> Srv. v Čechách Hořánky, Hořín (jméno to vykládal správně už *Dobrovský*, *Begräbnissart* 348), Hořejany, Na Horkách; Pálenina, Na spáleném, Na spálené, Palčice, Popálenice (*Červinka*, *Pravěk* 30, 197, 198, 238, *Piř*, Star. III. 1, 32, *Kmet*, Sitno, Ružomberk 1901, 53, 57), Peklo, Peklany, Pekliny, Na Peczenyi, Peczenyja, Pečenice, Печиша (*Kmet*, I. c. 54, 57, *Köppen*, I. c. 19, *Zbiór* XV. 8, 39, *Арх. Лѣт.* 1904, 15); Na Žďárách u Rosic, Žiare (*Kmet* 52, 56, 57). Spojení těchto jmen s pohřebištěm je však leckdy nejisté.

<sup>3)</sup> Srv. na př. v Čechách Třebickou u Dobřichova, Třeběchovice na Hradecku a Třebřichy, kde se všude našly žárové hřbitovy (*Piř*, Star. II., 3, 29).

<sup>4)</sup> Srv. Na Smutném u Želenic, potok Smutný u Bechyně, Na Smutnoušku u Nebovid. K různým těmto názvům v Čechách a na Moravě srv. ještě *Čermák* Sl. Ortsnamen (*Berl. Verh.* X. 357) a *Ed. Peck* (*Čas. olom.* 1894. 31).

## Přídavek.

*Ahmeda ibn Fadlána vylíčení pohřbu ruského z r. 922.*

Přeložil z originálu prof. Dr. R. Dvořák.<sup>1)</sup>

A říkalo se mi, že dělají s pohlaváry svými při smrti věci, z nichž nejmenší je spálení. I prával jsem si to poznati, až došla mne (zvěst o) smrti muže váženého z nich. Toho tedy dali do hrobu a sklenuli nad ním střechu pro deset dnů, co by hotovi byli s přistřižením a ušitím šatů pro něho. (Umře-li) totiž muž chudý z nich, udělají pro něho malou lodku, dají jej do ní a spálí ji. U bohatého však seberou jeho jmění a rozdělí je na tři díly. Třetina je pro jeho lidi, za (druhou) třetinu ušijí mu šaty a za třetí nakoupí vína, které pijí v den, kdy se jeho otrokyně sama usmrtí a je spálena se svým pánem. Jsoutě náruživě oddáni vínu, pijíce je dnem i nocí, takže často umře z nich někdo s pohárem v ruce.

Umře-li pohlavár z nich, řeknou jeho lidé jeho otrokyním a sluhům: Kdo z vás umře s ním? Tu řekne některý z nich: Já. A jak to vyřkl, už je to pro něho nezbytno, takže nepřísluší mu naprosto od toho ustoupiti, a kdyby i to chtěl, nenechá se. Většinou dělají to otrokyně.

Když tedy umřel ten muž, o němž jsem se prve zmínil, řekli jeho otrokyním: Kdo umře s ním? I řekla jedna z nich: Já. Hned odevzdali ji dvěma otrokyním, aby ji hlídaly a byly s ní, kamkoli by šla, takže často myly jí i nohy svými rukama. A jali se starati se o něho (nebožtíka), šití mu šaty a připravovati, čeho bylo pro něho třeba, zatím co otrokyně co den pójíjela a prozpěvovala si. veselá a jakoby veselou zvěst očekávajíc. Když potom přišel den, kdy měl být spálen on a jeho otrokyně, dostavil jsem se k řece, na níž byla jeho loдка, a hle, ta byla již vytažena ven a udělány pro ni čtyři sloupy ze dřeva chalendžového a j., a kolem ní rovněž udělání jakoby velcí lidé ze dřeva. Potom natažena,

---

<sup>1)</sup> Originál zachován je v slovníku Jakútově *Mu' džam al- buldán*. Překlad pořizen podle vydání Wüstenfeldova (Lipsko, 1866 I).

až dostala se na to dřevo. A oni chodili semo tamo a mluvili řečí, již jsem nerozuměl. A on (zemřelý) byl nadále v hrobě, aniž vyndali jej. Potom přinesli křeslo (trún) a položili je na loď a pokryli je matracemi z rúmského (byzantského) brokátu a polštáři z rúmského brokátu. Po té přišla žena stařena, již říkají anděl smrti (mal'ak-ul-mauti), a prostřela na křesle, o němž jsme se zmínili; nebo ona má na starosti šití pro něho a jeho úpravu a ona zabíjí i otrokyně. A viděl jsem, že je to tlustá, zamračená babizna.

Když potom dospěli k jeho hrobu, odhrnuli zemi se dřeva a odstranili i dřevo a vyňali jej v zástěře (izár), v níž umřel. I viděl jsem že byl již počernalý studeností kraje. A do hrobu byli dali s ním i víno a ovoce a tamburinu; i vyndali to všecko a hle, nic z toho se nezměnilo, vyjma jeho barvu. A oblékli jej do sarávilů (kalhot) a punčoch (rán) a polobotek (chuff) a kurtký (kurtak) a chaftánu brokátového se zlatými knoflíky a dali mu na hlavu vysokou čepici (kalansuvat), z brokátu, kožešinou lemovanou. A nesli jej, až vnesli jej do kupole, která byla nad loďkou, a posadili jej na pohovku a podepřeli jej polštáři. A přinesli víno a ovoce a voňavky a položili je u něho; a přinesli chléb a maso a cibuli a hodili je před něho; a přinesli psa a rozřízli jej ve dvě a vrhli ho do loďky. Potom přinesli všechny jeho zbraně a položili je po boku jeho; potom vzali dva soumary a hnali je, až se spotili, potom rozsekali je meči a hodili jejich maso do loďky; potom přivedli dvě krávy, rovněž je rozsekali a hodili je do loďky; potom přinesli kohouta a slepici a zabili je a vhodili je do ní. A otrokyně, jež měla býti usmrcena, odcházela a přicházela vstupujíc po jednotlivu do jejich stanů, i obcoval s ní jeho pán a pravil: Rci svému pánovi: tohle udělal jsem jen z lásky k tobě.

Když potom nadešla doba odpolední ('asr) dne pátečního, přivedli dívku k něčemu, co urobili jako rám dveří i vložila své nohy do rukou mužů a vylezla na ten rám a promluvila něco, načež ji sundali. Potom ji vysadili po druhé i učinila jako učinila ponejprv. Potom ji sundali a vysadili po třetí, i učinila jako učinila, po oběkráte. Potom jí podali slepici, i uřízla jí hlavu a odhodila, oni pak vzali slepici a vhodili ji do loďky. Tu tázal jsem se tlumočníka po jejím konání, i odpověděl. Po prvé pravila: Tuhle vidím svého otce a svou matku; a pravila po druhé: tuhle vidím všecko své mrtvé příbuzenstvo sedící; a pravila po třetí: tuhle vidím svého pána sedícího v krásné zelené zahradě ve společnosti mužů a hochů (sluhů), a on mne volá; pospěšte se mnou k němu.

Tehdy přešli s ní směrem k loďce, i šnala oba náramky, jež měla, a podala je ženě stařeně, která zove se posel smrti, a ona jest to, která ji

měla zabít, a sňala i oba obroučky, které měla na sobě, a dala je dvěma otrokyním, které ji obsluhovaly, a byly to dcery té, jež známa jest jako posel smrti. Potom ji vysadili na loďku, kterou ještě nevsunuli pod klenbu. Tu přišli mužové se štíty a dřevy a podali jí pohár vína; i zapěla nad ním a vypila jej. Tehdy pravil mi tlumočník: Tím se loučí se svými družkami. Potom byl jí podán druhý pohár, i chopila jej a zpívala dlouho, zatím co stařena ji nabádala, by jej vypila a vešla do kupole, v níž jest její pán. Tu viděl jsem, jak byla již pomatena a chtěla vstoupiti do klenby, i vsunula hlavu mezi kupoli a loďku. Tu chytila ji baba za hlavu a vtáhla ji do kupole a vstoupila s ní. A muži jali se tlouci dřevem na štít, aby nebylo slyšet její hlasný křik a neodstrašily se jiné z dívek, takže by nechtěly vyhledávati smrt se svými pány. Potom vstoupilo do kupole šest mužů a obcovali všickni s otrokyní. Potom položili ji po straně jejího mrtvého pána a chopili se dva její nohou a dva její rukou, co baba zvaná posel smrti dala jí provaz na krk s protivných stran a dala jej dvěma, aby táhli. Sama přistoupila majíc velký handžar se širokým hrotem a vrazila jí jej mezi žebra a vytáhla jej, co oba muži ji rdousili provazem, až zemřela. Potom přistoupil ten, kdo byl nejbliže k mrtvému, a vzal kus dřeva a zapálil jej na ohni. Potom šel po zpátku ve směru jeho hlavy k loďce, maje ten kus dřeva v ruce jedné, co druhá (ruka spočívala na jeho zadku, a on byl nahý), aby zapálil dříví nakupené pod loďkou. Potom přišli lidé s dřívím tvrdým i palivem, každý maje kus dřeva, jehož hořejší část byl zapálil, a házeli je k tomu dříví. A oheň zachvacoval nejprve palivo, potom loďku, potom kupoli a muže a dívku a vše, co tam bylo.

Potom zavanul silný, děsný vítr, takže plamen zmohutněl a jeho plápol se roznítil. Po mém boku byl muž z Rusů, i slyšel jsem hovořiti jej s tlumočníkem, který byl vedle něho. Otázal jsem se tedy tohoto, co mu povídá, i řekl: Praví: Vy Arabové jste hloupí. Vy vezmete toho, kdo je vám nejmilejší z lidí a nejtěnější u vás, a vhodíte ho do země, aby žral ho hmyz a červi, co my spalujeme jej v okamžiku, takže vejde v tu chvíli do ráje. Potom zasmál se příšerně a pravil: Že ho měl pán jeho rád, poslal vítr, by ztrávil jej v hodině. Také neuplynula opravdu hodina, a loď, dříví, mrtvý muž i dívka stalo se drobounkým práškem. Potom vystavěli na místě loďky, když ji byli vytáhli z řeky, něco, co se podobalo kulatému pahorku, a uprostřed vztýčili velkou kládu chadangovou (populus alba<sup>1)</sup> a napsali na ni jméno muže a jméno krále ruského, načež obrátili se (odešli). —

<sup>1)</sup> Perské chadang, před tím chalendž, je hláskoslovně identické s naším klen.



## Doplňky a opravy k svazku I.

Na str. 15 ř. 14 zdola čti: kap. VI. a VII.

Na str. 20 připoj zkratku: *Hoops J.* Realexicon — Realexicon der germ. Altertumskunde I. Strassburg. Vychází od r. 1911. Za to ze seznamu zkratek dlužno vypustiti na str. 17 *Aksakov* Др. быть.

Na str. 39 připoj do literatury o botanickém a zoologickém obrazu dávné Polsky přednášku *J. Rostafinského* Polska z czasów przedhistorycznych Krakov 1887.

Na str. 45 k seznamu všesl. jmen ptačích a rybích připoj ještě: Kaňa (B. 483, M. 110), korstěľ (B. 375, M. 132), košъ (B. 585, M. 134), kavka (kava B. 495, M. 113), krahuj (\*korgujъ B. 570, M. 130), kapr (\*korpъ B. 575, M. 131).

Na str. 59 do pozn. 2 připoj: Nejvíce materiálu nově vydal *Dv. Z. Kuzelja* Дитина в звичаях і віруваннях українського народу (Mat. до укр. руської етнол. VIII—IX. 1906—7), kterážto kniha do tisku 4. archu nebyla mi přístupna. Srv. hlavně vstupní úvahy o těhotenství a porodu v VIII. svazku Materialů str. 1—59. Srv. též *Bartels P.*, Fortpflanzung, Wochenbett etc. in Brauch und Glauben der weißruss. Bevölkerung. Zs. f. Volksk. XVII. 160.

Na str. 61 ř. 9. sdola doplň: Frauen II. 90, 94.

Na str. 64 ř. 13 zdola připoj: *Kirste* Indogerm. Gebräuche beim Haarschneiden (Analecta Graez. Wien 1893, 51 sl.) str. 58, srovnává staré postřížiny indické s dnešními srbskými, hledá v nich allegorii zániku rostlinstva přenesenou z přírody na člověka.

Na str. 66 k pozn. 3 připoj ještě následující doklady o postřížinách na Balkáně: O bulharských postřížinách, kde sluji strижба, наплитанье, подстригванье, настригванье, srv. ještě *Marinov* Жива стар. III. 202. Podle něho církevní postříhy dějí se křížem na hlavě při křtu, druhé (od kmotra) před dovršením roku. Do té doby dítěti vlasů nestříhají. Dále mne upozornil prof. L. Miletič laskavě ještě na *Сборникъ нар. цм. II. Крит. отд. 208—210, VI. 227, Пер. Сп. LI. 384, Българ. Пр. I. 390, II. 155, Šapkarev* Сборникъ III. kn. VII. (1891) 35, začej mu díky vzdávám. Obyčej téměř všude vymírá.

Na str. 67 k pozn. 1. připoj: Podle *D. Marinova* dospívá u Bulharů chlapec v 15—16 letech, ale žení se v 20, kdežto dívka ve 14 letech i dříve (Жива Старина III. 8, 14).

- Na str. 74 k pozn. 6. připoj: Prof. Zubatý v Archiv f. sl. Phil. XVI. 405 ukazuje, že snad kořen *vedh-* sám značí původně odvedení násilně (srv. stin. vivadhá-s — jho, vívadhá — pouto).
- K str. 76 a násl. připoj: Teprve po vytištění stati o svatbě dostal se mi do rukou popis bulharské svatby uveřejněný *D. Marinovem* v jeho díle *Жива Старина* (Ruščuk 1892) III. 5—162. Vyjímám z něho následující data na doplnění dokladů výše uvedených: O únosu dívek (str. 47), a o dívkách uteklých za ženichem bez vůle rodičů (пристануша, пристанване, 33), o družině svatební (69), o přípravě svatebního praporce s květy a nabodnutými jablky (опруглиа 72), o přivedení nevěsty do domu ženicha (момата е доведена), kde je vítána chlebem a solí, dostane do rukou malé děcko, přestupuje prah a rozhazuje obilí nebo proso a kde s ženichem obejde třikrát krb (96), o hotovení svatebního pečiva (кравай 108), o chůzi „lady“ pro vodu (117), o církevním věnčení (вѣнчаванье 121), o příchodu do domu ženichova (124), o uvedení mladomanželů do čertogu s konstatováním pannenskosti nevěstiny (чиста е, 129), o chůzi k studni a umývání hostí (136), o sejmutí věnců a začepení nevěsty (забраждане, неvěстата е забражена, забрадка 141), o ženách řádně neprovdaných (невенчана жена, наложница 156, блудница 158). Objemný a zajímavý nový popis svatby z Černigovštiny (doplnek k Volkovově studii) podala *P. Litvinova* v Матер. 90 укр рус. этнол. III. K literatuře, jež mi zůstala nepřístupná, připoj ještě *Chr. Jaščuržinskij* Свадьба малорусская как релик. бытовая драма (Киев. Стат. 1896 LIV. 234).
- Na str. 85 ř. 1 shora: Obraz ukrajinského korovaje a hilce viz v právě uvedené studii Litvinové, str. 83, 85, 86, běloruského u *Šejna* Mat. I. 2 (tab.), bulharského u *Marinova* l. c. 108.
- Na str. 97 k pozn. 7: O tom, pokud v Ukrajině dosud existují sňatky konané s obřadem veselí, ale bez církevního věnčení, srv. *P. Litvinovou* v studii uvedené 170 sl. (t. zv. невѣнчаный шлюб nebo жите на віру).
- Na str. 99 připoj: Proti pojímání dalších žen svědčí také list papeže Jana VIII. knížeti Kocelovi z r. 873: „Gozili comiti. Poro eos, qui uxores suas dimiserunt vel ad alias illis viventibus migraverunt nupcias, tam diu cum consentaneis eorum excommunicamus, quousque posterioribus remotis priores penitendo receperint . . . Precipue cum hec pessima consuetudo ex paganorum more remanserit, quorum in talibus non alius nisi ipse diabolus erat magister et doctor“. (*Friedrich*, Codex dipl. I. II.) Bigamie připomíná se, rovněž jako *bigami mariti*, mezi klérem českomoravským ještě z r. 1143 (tamže I. 138).
- Na str. 103 k pozn. 1 připoj: Také Boleslav český r. 992 nařídil: „separare coniugia, que infra parentelam contra sacram legem coniuncta esse seperirentur“ (*Friedrich*, Codex dipl. I. 43 ex codice XII. s.).
- Na str. 112 k pozn. 4 připoj: V jhoruském Žití sv. Vladimíra (Sborník XVII. stol. mosk. publ. bibl.) dí se o ctění Kupala: „которому-то Купалѣ бору, або рачей бѣсу, по нѣкоторыхъ сторонахъ и теперь памятку отправують а особливе въ навечеріе рождества св. Іоанна. Предтечи такимъ способомъ: въ вечеръ зобравшыся младенцы и панны, плетуть собѣ вѣнки. . . беруться за руки и около огня

скачуть, спѣваючи пѣсни въ которыхъ часто упоминають Купала. А потомъ черезъ огонь прескачуютъ бѣсу оному Купалѣ офѣрюють сами себе и иныхъ много вымысловъ бѣсовскихъ брідькихъ на тои чась на оныхъ соборышахъ чинять, що неслухная и писмюмо подати.“ (ed. *Sobolevskij* Сборникъ въ память крещ. Руси. Kijev 1888, 42).

Na str. 120 ř. 17 připoj: Proti tomu, že D. Marinov popisuje lásku bulharských mladých lidí jako čistou ideální, a o seděnkách (сиденьки) nepřipomíná žádných pohlavních přestupků (Жива Старина II. 18, 21, srv. II.). Jako doplněk k studiu ruských dosvitků srv. i článek *M. Dikarevu* „Програма до збірання відомостей про громади і збірки сільської молоді“ (Мат. до укр. р. этн. III.), v němž pointuje styky se svatbou, religiousní význam schůzek i styky pohlavní (14).

Na str. 143 ř. 16 sdola připoj: na Moravě u Hrubčic (Čas. Olom. XXII. tab. VII.).

Na str. 166 odst. 1 srv. ještě daň vypsanou r. 949 císařem Ottonem I. Slovanům v Braniborsku: „deliberantes prelibate episcopo ecclesie singulis annis servitium impendi ab abbate Magadaburgensis monasterii in tribus vero locis *Bidrici, Burg* scilicet et *Mocranici* in unoquoque eorum tres medones, duasque cervisas, sex modios tritici, duos porcellos, duas anseres, decem gallinas sex quoque frissingos et sex carradas annone pastui equorum“ (Codex Pomer. dipl. Greifswald 1862. I. 20). Také srbský lid podle listiny z r. 948 platiti měl do Míšně desátky z dobytka (Cod. dipl. Sax. I. 1, 238.)

Na str. 173 pozn. 1 připoj, že velkou bohatost pobřeží pomořanského na vegetalie, dobytek a zvíř všeho druhu dosvědčuje také listina pomoř. vévody Kazimíra I. z r. 1170 (Cod. Pom. I. 70).

Na str. 174 k pozn. 1 připoj o chovu husí a slepic doklad citovaný výše z rozkazu císaře Otty I. r. 949.

Na str. 180 k pozn. 3 připoj, že spálenou pšenici, ječmen, proso našel v jamách sídelních Chvojka na hradišti Motroninském a na Šargorodu (Труды XII. арх. с. I. 99, 100).

Na str. 182 ř. 6 zdola: O kolivu při slavnostech bulharských srv. *Marinov* Жив. Срап. III. 250. Je z vař. pšenice, bez rži smíšené s ořechy a medem.

Na str. 186 ř. 16 zdola: Pec připomíná už slov. legenda o sv. Methodiovi z konce IX. st. v kap. 9 (ed. *Pastrnek* 231).

Na str. 187 ř. 4 shora připoj: Legenda o sv. Demetriu 108 (ed. *Tougard*; srv. SS. II. 227). připomíná, že Slované prchající od Soluně odnášeli si obilí a zeleniny: „καὶ τὴν θειωρῆσαι τοὺς φυτάδας . . . φέρειν αὐτον, ὅσπερα καὶ ἄλλας ἀποσκέυας“. Vztahuje se na VII. století. "Ὅσπερον značí luštěninu, hlavně bob.

Na str. 189 k pozn. 7 připoj že též *kapusta* doložena je v staré ruštině častěji v XI. stol. a následujících. (*Srezněvskij* Mar. I. 1195).

Na str. 196 ř. 22 shora čti: srv. hebr. *kolbāsār* — různé maso místo fr. *calebasse* (*Berreker* EW 542).

Na str. 208 k dokladům o medovině připoj rozkaz Otty I. z r. 949 (výše citovaný k str. 166).

- Na str. 211 k dokladům o pivě (*cervisia*) připoj též doklad uvedený zde do-  
datečně k r. 166. Dále čteme v stsl. legendě o sv. Václavu, že Boleslav,  
chtěje bratra zadržeti v Boleslavi na hostinu, pravil mu: „пиво цѣло  
имѣю“ (v novlj. ruk. „пиво цело имамъ“). Srv. *Pastrnek*, Věstník  
král. spol. nauk 1903, 65 (31). Doklad náleží X. století.
- Na str. 216 k pozn. 1 sluší dodat, že domácí slov. výraz pro révu byl *loza*  
(srb. chorv. bulh. лoзa, pol. łoża, č. sloven. loza; stsl. ve smyslu  
*palmes, proutí*). Srv. *Miklosich* Ew. 174, *Buđilović* Слав. I. 128, 324.
- Na str. 228 ř. 2 zdola; citát Thietmarův je IX. 3.
- Na str. 247 k pozn. 2. připoj: Oplakávání nad hrobem sluje v Srbsku  
také кукање, кукњава (Срп. Етн. 36. XIV. 246, 252), v Bělorusi  
причитаніе, голошеніе, вытье, а ženu плакальщице (*Šejn* Матер.  
I. 2. 506, 511, 520, 525, 533, 538, 543, 564, 568, 612. Sbirku  
nářku viz tamže 631 sl.).
- Na str. 279 pozn. 1. Nejnověji ukazuje Fr. Pospíšil, jak i u nás jako na  
Balkáně rusadlné hry končily bitkami (u nás při honění králů). Za-  
jímavý je i doklad z německého území u Kaplic v Čechách. Čas.  
Olom. mus. XXIX. 10 sl.
- Na str. 280 ř. 20 zdola připoj u citátu z Regina: De eccl. I. 71 (*Migne*  
PL 132, 190).
- Na str. 220 k pozn. 4 připoj, že *A. Sobolevskij* sl. čuma (nádor) podle *Miklo-*  
*sische* (Die türk. Elem. I. 43) pokládá za přeжатé z turečtiny. (Линг.  
и арх. набл. II. Варш. 1912. 18.)
- Na str. 323 k pozn. 2 připoj: *Tres lapides terrae affixi* připomínají se též  
v listině zvěřinského biskupa Bernona r. 1173 (také jeden a dva  
kameny). Srv. Cod. Pomer. ipl. I. 87, 93.
- Na str. 326 pozn. k výkladu o *bдынu* připojují, že nejnověji prof. A. Sobo-  
levskij rozbíral toto slovo. Připojil ještě jeden doklad z I. novgorod-  
ského letopisu při r. 1016, stojí дымъ на místo бдынъ. zavrhne etymo-  
logii od *buda* a vykládá bdyn za přístřešek na hrobě. Srv. též jméno  
bulh. města Бдынъ v listině cara Jana Asěna z r. 1218 a v Evangelii  
XIV. st. (Линг. и арх. наблюденія II. Варшава 1912. 10. Otisk z РФВ  
1911—1912).
- Na str. 339 ř. 8 zdola připoj: Nové výkopy (dosud neuveřejněné) Č. Chvojky  
v drevljanských mohylách u Iskorosti vykazují pod kurhany různé  
vysokými tělo na úrovni (v některých však je ještě popel těla spále-  
ného buď nasypaný na zemi nebo v nádobě postavené na úrovni).
- Na str. 353 k pozn. 2. připoj, že kostru v jakési skřínce z kamenů našel Knies  
u Bořitova (Č. Lid. III. 467).

## Index.

- alovina 211  
anýz 200  
archaeologic jako pramen kult.  
starož. 13  
arka — raka 355  
ашиковање 121  
baby (sochy) 327, 373  
баня 131, 136, 139  
barvení vlasů 140, těla 143, 161  
bdění nad mrtvým 298  
bdyn (бѣдынъ) 277, 325, 338  
беръ 177, 179  
besedy mládeže 119  
bití nevěsty 86  
bob 188  
bogatyry 314  
боръ 40, 43  
brakъ 73  
brašno 181  
broskev 192  
bršt 189  
brusnice 193  
břítva 152  
buk 38  
cervisia 212, 382  
cibule 187, 188  
connubia communia 68, 99, 116, 122  
crepulja 183, 207  
cukr 200  
czubatka 373  
čepení 80  
čeršnja 192  
česati, česľ 151  
česnek 187, 188  
čistota 127  
čočovice, čočka 188  
čuma 220, 383  
dāča 291  
deformace hlavy 62  
džže 186  
dna 221  
dobytči terminologie 163, 166  
dospění 67  
dosvitky 119  
droždi 186  
družičalo 292  
dyně 189  
dziady 292  
Dzydzilelya 117  
fallické excessy 92,  
fauna slov. vlasti 44, 380  
filologie jako pramen kult. starož. 11  
flora slov. kolébky 39 sl.  
folklor jako pramen kult. starož. 11  
fustes na hrobě 327  
риньце 85  
golubec nad hrobem 326  
grachъ 188, 189  
grebenъ 151  
grumathky 296  
gruša (hruša) 191  
heterismus 68  
historie jako pramen kult. starož. 9  
homolka 168  
hostina 205, pohřební 282  
hotimica, hotnica 100  
houby 190  
hrách 188  
hrobů chudost 241  
hry jarní a letní 107  
hry při pohřbech 276 sl.  
hřbitov 369 sl., rozsáhlost 371,  
ohraničení 371  
hřeben 143



- husa 174, 382  
 Charon v slov. tradici 265  
 chautury 292  
 chlěbъ 184, přesný 183, 184  
 chlěvъ — dům a hrob 369  
 chmel 212  
 cholstъ 126  
 chvostъ (lázeňský) 136  
 istъba, izba 131, 138, 139  
 jablko 191, při svatbě (ябука) 83  
 jahoda 193  
 ječmen 177  
 jelito 196  
 jeza 221  
 jucha 196  
 jus primae noctis 87  
 kamna římská 138  
 κῆμος 210  
 kanibalism 175  
 капѣль — konoplja 136  
 karmína, kar 291  
 kaše 182  
 katakombové hroby (kupolovitě) 350  
 kenotafy 305  
 kleštěnci 126  
 κλιβανος 183, 184  
 klobása 196, 382  
 kmín 200  
 kobliha 183  
 koláč 183  
 koláč svatební (korovaj) 85, 91, 381  
 kolivo 182, 294, 382  
 ком, комина 211  
 komora v mohyle 345 sl.  
 kopce (mohyly) 374  
 korvaj (коровай) 85, 93  
 koření 199  
 kosmetika 140  
 košile svatební 84  
 kotel 197  
 kouzla lásky 113.  
 krupa, krupica 181  
 křesťanství v Rusi 234  
 kříž nad hrobem 327  
 kultury slovanské základy 48, chudost 51  
 kumys 214  
 Kupala slavnost 107, 112, 381  
 kurъ při svatbě 84, vůbec 174  
 kurhan 373, kurhanová doba 309  
 kurva 126  
 kutija 182  
 kvas 185, 186, 213  
 kýla 221  
 Lado 117  
 lámání milodarů 242  
 ланот 222  
 lázeň 130, ланя 132, 136, 139  
 Leonova zpráva o Slovanech 32  
 lesy v slov. vlasti 39, 47  
 lodí při pohřbu 262  
 lukъ 187  
 lžice 202  
 lžička ušní 156  
 majdan 307  
 mák 188  
 malina 193  
 masky při pohřbu 279, v hrobech 299  
 máslo 140, 198  
 maso dobytčí 166 sl., ptačí 173, zadávené 170  
 maskarady při svatbě 88  
 máta 200  
 Maurikiova zpráva o Slovanech 27  
 medovina 208, 382  
 mince v hrobech 266  
 mládenci staří 122  
 mláto 213  
 mléko 163, 167  
 mlězъ 168  
 mohyly vůbec 303 sl., mohyly památné 305, pusté (kenotafy) 305, majdany 307, strážné 307, sopky 313, dlouhé (dlinné) 314, tvar mohyl 314, vnitřní konstrukce mohyl zárovňových 328 sl., kostrových 336 sl., rozložení jam 339, 345, komora 345, mohyly kupolovitě (s katakombami) 350, hromadné 356, ctážovitě 357, mohyl jména 373 sl.  
 monogamie 98  
 мовъ (мъвъ), mytí u Slovanů 130  
 mrkev 187  
 mýdlo 140  
 naložnica 100

- namětká 77, 80, 90  
 nápoje 208  
 narození dítěte 59  
 nářkání nad mrtvým 245  
 naufus, naucus 269  
 навъ — navis 268  
 навій день 202  
 nemoci 220  
 nevěsta 73  
 nože 201  
 núžky 151  
 Nyj, Nyja 268  
 obětování ženy 248  
 obili 177  
 obolus Charonovi v slov. tradici a  
 archaeologii 265—267  
 obručiny (zaručiny) 76, 93  
 obřad pochovávání a spalování 225,  
 jak dlouho trvalo spalování 231,  
 spalování částečné 239  
 ocet 200  
 očepení 80  
 očištění nevěsty 89, 93  
 ogleďy, ogleďziny 120  
 okurka 187  
 olej 199  
 олв, olaovina 211  
 opijelo 201  
 opilství zákazy 219  
 organisace chlapců a děvčat 68  
 orientace těla v hrobě 359  
 ořech 193  
 oves 177  
 ovoce 190 sl., 192  
 pagáč 183  
 pálení ohně na hrobě 295.  
 paněva 67  
 panenskosti konstatování 121  
 parta 67  
 пер 183, 186, 196, 382  
 pederastie 125  
 Peiskova theorie o mléčném hospo-  
 dářství Slovanů 163 sl.  
 pepř 199  
 перейма 82  
 перезва 88  
 pincetta 156  
 pirog 183  
 pirъ 207, 216  
 pitky 216  
 pivo 210, 383  
 pláč nad mrtvým 245, 383  
 pletence řemenné 273  
 podestlání (podložka) těla v hrobě  
 357  
 podłobatina 222  
 podušje 291  
 pogrzebiny 282  
 pohřeb Fadlánem líčený 250  
 pohřby 224 sl., v lesích a u cest 370,  
 v lodích 262, v saních 269, ve  
 vozech 273  
 pohřební hostiny zbytky 171  
 pokládání nevěsty 80  
 pokrytka 77  
 Polesí 37 sl.  
 poloha těla v hrobě 359, skrčená 365,  
 sedící 367  
 polyandrie 68, 102  
 polygamie 98, 381  
 pominky (pomen) 291  
 posidělky 119  
 postřiziny 63, 380  
 potrava masitá 163 sl., vegetální  
 177 sl.  
 povodnica 100  
 povoj 91  
 pražmo 182  
 přčija (προτς) 74, 96  
 прилива 294  
 Pripegala 118  
 Prokopiova zpráva o Slovanech 25  
 promiscuita 68  
 proso 178  
 prostitute kultovní 116, z poho-  
 stinství 117  
 prsteny při svatbě 84, 92  
 přesný chléb 183  
 připíjení bésům 217  
 Pseudo-Caesariovy zprávy výklad  
 60, 165  
 pšenice 177  
 pyra 284  
 radunica (radovščina) 292  
 raka — rakev 353, z dubových  
 kmenů 354, kamenná 355.

- réva 214, 383  
 rež 177  
 řepa (řepa) 189  
 ritus viz obřad  
 rozplétání vlasů 86  
 ruho 74  
 rusalije 280, 292  
 rusosť Slovanů 56  
 ružičalo 292  
 ryby 175  
 ředkev 187  
 saně při pohřbu 269  
 sarkofagy 355  
 seděnky, poseděnky 119, 382  
 sedící kostry 367  
 semik 292  
 skomorosi 245  
 skrčená poloha těla v hrobě 365  
 slad 182, 213  
 slavnosti erotické 107  
 slíva 191  
 sloupky (stolky) na mohylách 324  
 smerdi, smurdi 128  
 smilstvo 106, nepřirozené 125  
 smrt 221  
 sňatek 69 sl., únosem a výkupcem 70,  
     s cizozemci 104, příbuzenský 102  
 snochačestvo 103  
 sobotka 114, 115  
 sočivo 189  
 sofra 291  
 sochy nad hroby 327  
 соль, sůl 200  
 sopky 313  
 souložnice 100  
 spalování mrtvých viz obřad  
 spurcalia 116  
 strava 216, 275, 282  
 stromek svatební 85  
 stříšky nad mohylami 325  
 stuba 131, 136, 138, 139  
 stypa 282  
 съпрятать tělo 358  
 svatba, základní obřady 74 sl.,  
     další 81 sl., doba svateb 93, litera-  
     tura 75, rekonstrukce 94,  
 termíny 95 svatební trhy 94  
     Viz též sňatek  
 свадебный — únor 94  
 sýr 168  
 šošovice 188  
 tance pohřební 281  
 tetování těla 161  
 tetřev 174  
 těsto 183  
 todtenbretter 327  
 toaletní předměty 143 sl.  
 trapeza 291, 294  
 trigorky 323  
 trvání necirkevních sňatků 97  
 tryzna 274  
 třešně 192  
 tvaroh 163, 167  
 tykev 189  
 ukládání nevěsty 80  
 únos při sňatku 70 sl., reminiscence  
     v obřadech 82  
 úprava jídla 194  
 úprava těla v hrobě 357 sl.  
 ustrina 372  
 ustřihování vlasů 86  
 vdova 106  
 večernice 119  
 vegetarianism Slovanů 164  
 vejce 173  
 Veles 172  
 vésti ženu 74, 80, 81  
 věnčení 84, 96 (církvní)  
 věnec kamení kol mohyly 318  
 věno 71, 74  
 věrnost manželská žen 104, mužů  
     122  
 vidlička 201  
 víno 214  
 višnja 192  
 Volos 172  
 volotovka 373  
 vozy při pohřbu 273  
 vynášení mrtvého mimo dvěře 244  
 výkup při sňatku 70  
 výše těla u Slov. 54  
 vzezření Slovanů 53  
 zabalování těla 358  
 zabíjení starců 221, dětí 60, žen a  
     otroků 248, koní a psů 257  
 zadušnica, zaduszki 291, 292

zahalení nevěsty 77  
zákazy Břetislava 232  
zálety 120  
zalikování (zatahování) 82  
zaručiny (obručiny) 76  
zavíjení 77, 80,  
závitka 77, 90  
závoj 77, 80, 91  
zdraví 220  
zeleniny 187, 382  
zima u Slovanů 46  
zkušební noci 119

zmurdi, zmurdones 128  
zrcadlo 158  
zouvání ženicha 87, 91  
zvířata v hrobech 260, 261, 285  
žalník 319, 374  
žalud 194  
žárovíště v kurhanech 297, vedle  
hrobů 372  
ženění zemřelých 255  
ženina, ženima 100  
žito 177

---

## Obsah svazku I.

Úvod . . . . .	7
Vymezení obsahu a rozsahu těchto Kulturních starožitností (8).	
Ráz a cena pramenů: historie, filologie, folkloru a archacologie (9).	
Rozvrh celé látky (14).	
Zkratky . . . . .	17
Přílohy. Otisk 3 nejdůležitějších historických zpráv (Prokopiovy,	
Maurikiovy a Leonovy) . . . . .	25
Kap. I. Territorium . . . . .	37
Přírodní ráz slovanské vlasti (37). Flora, fauna a klima (39). Různý	
ráz territoria a dvoji vliv kulturní (47). Chudoba a její příčiny (50).	
Kap. II. Fysický život Slovanů . . . . .	53
Vzezření (53). Narození a doba dětství (59). Postižiny (63).	
Dospění (67). Svatba a svatební obřady (69). Život pohlavní	
v sňatku i mimo sňatek (98). Péče o tělo (127). Lázně (130).	
Toiletní prostředky (140). Potrava. Jídla. (162). Nápoje (208).	
Nemoci a smrt (220).	
Kap. III. Staroslovanský pohřeb . . . . .	224
I. otázka existence obou pohřebních obřadů (225). Částečné	
spalování (239). II. Základní průběh obřadu a běžný inventář	
(240). III. Další podrobnosti ceremonielu (244). Kvilení (245).	
Ubijení žen a družiny (248). Ubijení zvířat (257). Pohřby v lodích	
(262). saních (269) a vozech (273). Tryzna (274) a strava (282).	
Pálení ohně na hrobě (295). IV. Vnější konstrukce hrobu a vývoj	
mohyl (303). Sopky (313) a žalníky (319). V. Vnitřní konstrukce	
hrobu: pohřby v jámě, na úrovni a nad ní (328). vývoj komor (345),	
rakví (353). Úprava těla (357). jeho položení a orientace (359).	
VI. Hřbitovy (369). VII. Terminologie hřbitovní (373).	
Přídavek: Fadlánovo vyličení ruského pohřbu v překladu prof. Rud.	
Dvořáka . . . . .	377
Doplňky a opravy . . . . .	380
Rejstřík . . . . .	385